

وَلَا تَأْتِدْ عَلَيْنَا ۞ فَانْظُرْ لِعَذَابِ الْأَنْارِ

آز رمان ایچه هرک ایسه قسه ایری
سایه اولسه ایدی عالمی
نسی عهرا ایری عهده سسک
فلی مودره اولور زمانی قهر

بعد از وقت تربت ماور مج
دینه های قوم و فرار است



NUQTATU'L

-KÁF

(HISTORY OF
THE BÁBÍS)

BY

HÁJJI MÍRZA

JÁNÍ OF

KÁSHÁN

E. G. BROWN

E. J. W. GIBB

MEMORIAL

XV

کتاب

نقطۃ الکاف

در تارخ ظهور باب و فایع هشت سال اول

از تارخ بابیه

تألیف

حاجی میرزا جانی کاشانی

مقتول در سنه ۱۲۶۸ هجری

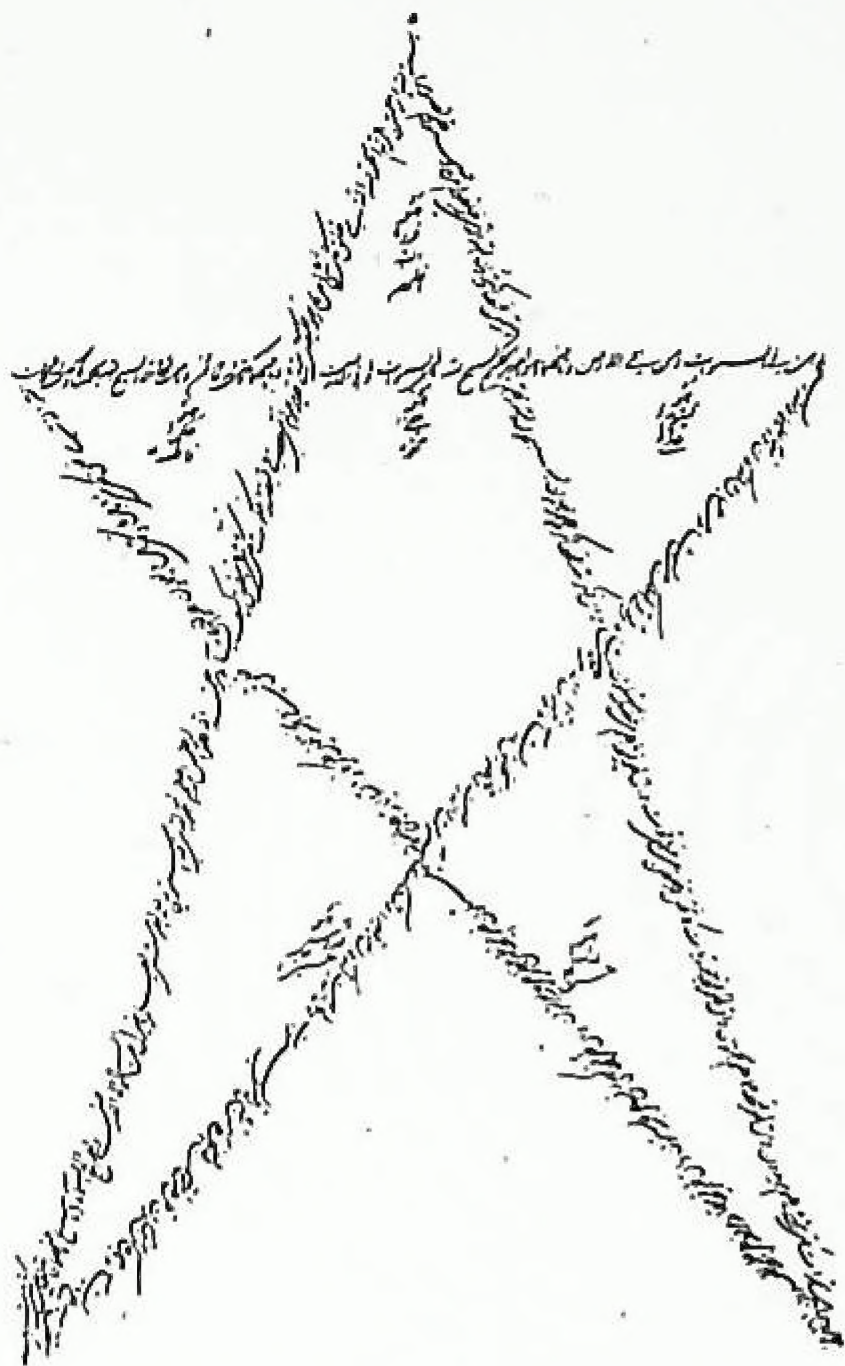
بسعی و اهتمام اقل العباد

از وزارت برکت

معلم زبان فارسی در دارالفنون کمبریج از بلاد انگلستان تصحیح و طبع گردید

در مطبعه بریل درلیدن از بلاد هلند بطبع رسید

سنه ۱۳۲۸ هجری مطابق ۱۹۱۰ مسیحی



Fac-simile of a Tallysman (haykal) written by the Ilah.

عکس یکی از "هیاکل" بخط خود میرزا علی محمد باب

To follow Persian Title page.

فهرست مندرجات کتاب،

(جدول ذیل حاوی مباحث مهمه کتاب است هر چند اصل کتاب مرتب بر ابواب و فصول نیست)،

صفحه

۹۹-۱	دبیاجه کتاب در تحقیق ظهورات نقطه مشیت و سایر ما یتعلق بهذا الموضوع
۱۰۵-۹۹	شرح حال شیخ احمد احسائی و حاجی سید کاظم رشتی
۱۱۴-۱۰۵	ابتدای ظهور امر باب و سفر وی بحج
۱۴۰-۱۱۴	تاریخ باب از ابتدای خروج او از شیراز بطرف اصفهان تا ورود او بباکو
۱۴۳	انتقال دادن باب را از ماکو بچهریق
۱۴۸-۱۴۳	مناظره علمای تبریز با باب
۱۴۸	فوت محمد شاه
۱۴۴-۱۴۹	قره العین
۱۵۴-۱۴۵	اجتماع بانیه در بدشت
۱۹۳-۱۵۴	وقعه مازندران و محاصره قلعه شیخ طبرسی
۲۰۴-۱۹۳	تسلیم شدن اهل قلعه و قتل ایشان
۲۰۹	دعوی قائمیت نمودن باب
۲۱۵-۲۱۲	موئن هندی
۲۲۴-۲۱۵	شهادت سبعه

صفحه

۲۲۹-۲۲۲	وقعه نیریز
۲۴۸-۲۴۰	وقعه زنجان
۲۴۸	بقیه تاریخ باب و ظهور جناب [صبح] ازل
۲۴۴-۲۴۸	شرح حال جناب [صبح] ازل
	ملاقات صبح ازل با حضرت قدّوس و جناب طاهره
۲۴۰	[یعنی قرّة العین]
۲۴۴	تنصیب باب بوصایت صبح ازل
۲۵۲-۲۴۵	قتل باب در تبریز
۲۵۵-۲۵۲	فتنه جناب ذیح
۲۶۰-۲۵۵	فتنه جناب بصیر
۲۶۱-۲۶۰	ظهورات دیگر
۲۷۴-۲۶۱	خاتمه کتاب

مقدمه ناشر کتاب،

بسمه تعالی،

بعد حمد الله على آلائه و الصلوة و السلام على جميع رسله و انبيائه
چنین گوید احقر العباد ادوارد برون انگلیسی که از آغاز جوانی شوق
تحصیل السنه ثلثه شرقیه یعنی عربی و فارسی و ترکی علی الخصوص زبان
عذب الیان فارسی و اطلاع بر تاریخ و ادبیات و آثار ایران مرا بر سایر
اشواق غالب آمد و از آنگاه تا کنون همواره یاری خداوند تعالی و
مساعدت اسباب ظاهری همیشه اوقات خود را صرف اشتغال بتدریس و
تدرّس و کتب و جمع و نشر و طبع آثار نفیسه این ملت نجیب نموده ام و از
خداوند توفیق امتداد این طریقه را خواهم، و از جمله چیزهایی که از
هان اول و هله توجه مرا بیشتر از همه چیز و بنوع خصوصی جلب نمود و
شوق غریبی باطلاع از جمل و تفصیل آن در من پیدا شد هانا مسئله
سرگذشت طائفه بابیه بود، و ابتدای آن باین طریق شد که من در آن
اوقات (قریب ۲۶ سال قبل) مشغول تحصیل طریقه متصوفه بودم و
برای کسب اطلاعات در این موضوع در همه جا تبحّص و تتبع می نمودم
وقتی در اثناء تفتیش در کتابخانه دار الفنون کبرج نظرم بکتابی افتاد
موسوم به «مذاهب و فلسفه در آسیای وسطی»^(۱) تألیف مرحوم کونت
دو گوینو که از سنه ۱۲۷۱ الی ۱۲۷۴ بمقت و زیر مختارے از جانب
دولت فرانسه در طهران اقامت داشته، کتاب مذکور را برداشته بمنزل خود

(۱) Les Religions et les Philosophies dans l'Asie centrale, par M. le Comte de Gobineau, Paris, 1865 et 1866.

بردم بامید آنکه شاید چیز نافعى در خصوص صوفیه در آن توانم یافت، پس از مطالعه فصل مختصرى که در باب صوفیه نوشته و قدرى هم مذمت از آن طایفه نموده و روى هم رفته چیز قابل توجهى نیست سایر اوراق کتاب را تصنیح نمود دیدم يك فصل مشیع منصفی (۲۹۹ صفحه از ۵۴۲ صفحه مجموع کتاب) در خصوص تاریخ باییه و ظهور و انتشار طریقه ایشان و سایر وقایع این طایفه الی سنه ۱۲۶۹ در آن کتاب مندرج است که الحق مصنف داد سخن پرورى و بلاغت گسترى در آن داده و بطورى این فصل دلکش و جذاب است و بدرجه جالب دقت و ساحر عقل و هوش است و بخوى تر و تازه و مملو از روح و حیات است که نادر است کسی این فصل را يك مرتبه بخواند و بکلى حالش منقلب و دگرگون نشود و بعقبه این بند هیجوقت هیچ کس در این موضوع بهتر از این بلکه نزدیک باین هم نتواند نوشت، و من تا آنوقت از این طایفه هیچ اطلاعى نداشتم همینقدر مانند سایر مردم میدانستم که باییه یکی از فرق مذهبیه ایران است که در حق ایشان نهایت بیرحمى و قساوت بعمل آمده است، بعد از خواندن این فصل از کتاب کونت دو گوینو خیالات من بکلى تغییر کرد و شوق شدیدی برای اطلاع از چگونگی حالات این طایفه بطور تفصیل در من پدید آمد و با خود همیشه میگفتم چه میشد اگر خود بنفسه این طائفه را میدیدم و تاریخ و سرگذشت مذهبى را که این همه اتباع خود را با این قوت قلب بکشتن داده است از خود ایشان مشافهه استفسار میکردم و وقایعى را که بعد از ختم موضوع کتاب گوینو یعنی از سنه ۱۲۶۹ الی زمانها هذا روى داده در موضعى ثبت نموده، تا آنکه اتفاقاً در ماه صفر سنه ۱۲۰۵ اسبابى فراهم آمد که بایران سفر کردم و قریب یکسال در نقاط مختلفه ایران در گردش بودم و شهرهای تبریز و زنجان و طهران و اصفهان و شیراز و یزد و کرمان را سیاحت کردم و با غالب ملل و فرق ۲۵ از مسلمان و بابی و زردشتى در آمیختم و با فضلاى ایشان طرح الفت

رنجتم و از ایشان معلومات مفیده بسیار در هر خصوص کسب نمودم و در ماه صفر از سال ۱۲۰۶ بانگلستان مراجعت نمودم،^(۱) پس از آن سال بعد یعنی سنه ۱۲۰۷ مجدداً بقصد تحصیل اطلاعات صحیحه از تاریخ این طایفه و سماع شفاهی از رؤسای این مذهب سفری بجزیره قبرس و شهر عکا^(۲) نمودم و بملاقات دو برادر رقیب میرزا یحیی نوری معروف بصبح ازل در قبرس و میرزا حسینعلی نوری معروف ببهاء الله در عکا نایل آمدم،

در جزیره قبرس در شهر ماغوسا^(۳) قریب پانزده روز (۲۶ رجب - ۱۴ شعبان ۱۲۰۷) ماندم و در این مدت هر روز بملاقات صبح ازل میرفتم و از دو یا سه ساعت بعد از ظهر الی غروب آفتاب در منزل او میماندم دفتر و مداد در دست و سراپا گوش هرچه او میگفت یاد داشت میکردم و هر شب با يك خزانه پر از معلومات مهمه و اطلاعات مفیده بمنزل خود مراجعت میکردم،^(۴) موضوع صحبتهای ما غالباً مذهب و تاریخ و نوشتجات و آثار بابیه و گاهگاه مسائل متفرقه دیگر بود، صبح ازل در خصوص باب و مصدقین دوره اول و شرح زندگی خود در کمال آزادی و بدون پرده پوشی سخن میگفت ولی همینکه صحبت بمسئله تفرقه بابیه و وقایع راجعه ببهاء الله و بهائیان میکشید میدیدم بکلی ساکت و صامت میشود و حالش از آن گشادگی و آزادی بگرفتگی و سکون مبدل میگردد

(۱) وقایع این یکسال مسافرت خود را در سفرنامه خود موسوم به «یکسال مابین ایرانیان» در سنه ۱۲۱۱ طبع نموده‌ام و نام و عنوان کتاب بانگلیسی اینست: *A Year Amongst the Persians*, by Edward G. Browne, London, 1893. نام این

شهر علی ما هو الصواب «عکه» است ولی ما تبعاً للمشهور همه جا «عکا» خواهیم نوشت،^(۲) Famagusta. (۴) غالب این مطالب و اطلاعات که شفاهاً از

صبح ازل استماع نموده‌ام یا بطریق مکاتبه از وی اخذ کرده در فصل W از فصول بیست و ششگانه که در آخر ترجمه مقاله سیاح افزوده‌ام و در مقدمه و حواشی دیگر همان کتاب و در حواشی تاریخ جدید مذکور است رجوع بدانجاها شود،

چون وضع را اینطور دیدم و استنباط کردم که این مقوله صحبت را خوش ندارد من هم مها امکن دیگر از این قبیل سوالات نمیکردم و از دخول در این موضوع حتی المقدور اجتناب می نمودم، در غالب این مجالس پسران صبح ازل عبد العلی و رضوان علی و عبد الوحید و ثقی الدین نیز حاضر بودند اگرچه خیلی بندرت در محضر پدر خود لب بستن میگوشتند و منتهی درجه تعظیم و احترام را نسبت بوی مرعی میداشتند،

در مدت اقامت در قبرس که تازه چند سالی بود در تحت تصرف دولت انگلیس در آمد بود با اجازه حاکم جزیره سر هنری بولور نظریه باسناد و دفاتر حکومتی افکندم و آنچه از آنها راجع ببنی صبح ازل و اتباع وی بقبرس بود استخراج نمودم و این اسناد بعضی بزبان انگلیسی بود و بعضی بزبان ترکی که یک ترجمه انگلیسی هم برآن اضافه کرده بودند (۱)، بعد از ۱۵ روز اقامت در شهر ماغوسا بعزم مسافرت بعکس حرکت کردم و ابتدا بقصد ملاقات پیشکار بهائیان بیروت رفتم (زیرا هرکس میخواست ملاقات بهاء الله نایل گردد بایستی اولاً بتوسط یکی از عمال بهائی که در پُرت سعید یا اسکندریه یا بیروت اقامت دارند از این فقره استعلام نماید اگر ایشان صلاح میدیدند رخصت و دستور العمل این کار را باو میدادند و الا فلا) از سوء اتفاق در آن موقع او در بیروت نبود و بعکس رفته من از این بابت خیلی افسرده شدم زیرا بیش از دو هفته برای من دیگر وقت باقی نمانده بود و بایستی حتماً بموعده معین ۲۰ بدار القون کبرج مراجعت نمایم، پس از دوندگی بسیار بالأخره کاغذی در این خصوص باو نوشته و سفارشنامه را هم که از دوستان بابی ایران بام او داشتم لفاً برای او فرستادم و پس از چند روز تلگرافی نیز باو نموده خواش جواب تلگرافی نمودم فردای آنروز جواب تلگرافی رسید در

(۱) خلاصه مندرجات این اسناد تا حدی که راجع بصبح ازل و اتباع اوست در حاشیه W در ذیل ترجمه مقاله سیاح مندرج است،

غایت اختصار که سوای اسم و آدرس من مشتمل بود فقط بر این دو کلمه: - «يَتَوَجَّهُ اَلْهَسَايِرُ»، باری فوراً حرکت کرده و در ۲۲ شعبان ۱۲۰۷ وارد عکا شدم، وقتی که بجلگه عکا رسیدم از دور منظر فرحناک باغهای با صفا و اشجار معطر نارنج و پرتغال و غیرها که در حوالی عکا واقع است مرا قدری متعجب ساخت چه در شهری که بهاء الله همیشه در نوشتجات خود آنرا «اخر البلاد» میخواند منظر دیدن این همه طراوت و نصارت نبودم و بعدها این حال تعجب خود را بهائیان عکا در میان نهادم گفتند اگر تو آنوقت که بهاء الله بیست و دو سال قبل اینجا ورود نمود عکا را دیده بودی از این تسمیه تعجب نمی نمودی ولی از آنوقت که او ساکن عکا گردید شهر و اطراف آن روی آبادی گذارده تا باین حال که الان می بینی رسیده است،

روز ورود بعکا در منزل یکی از تجار عیسوی منزل کردم پس از آن یکشب هم در منزل یکی از محترمین بهائیان و روز دوم پسر بزرگتر بهاء الله عباس افندی (که اکنون معروف بعبد البهاست) آمدند و مرا از آن خانه حرکت داده بقصر اجهه که نیم ساعتی خارج عکا واقع و مسکن شخصی بهاء الله بود منزل دادند، فردای آنروز یکی از پسران کوچکتر بهاء الله وارد اطاق من شد از من خواهش کرد که همراه او بروم من نیز دنبال او روان شدم و از اطاقها و ایوانها و گذرگاههای بسیار که فرصت نگاه کردن بآنها نداشتم عبور کردیم تا بیک ایوان وسیع مفروش بخاتم کارس مرمر رسیدیم، راهنمای من در مقابل یک پرده قدری مکث نمود تا من موزههای خود را از پا در آوردم پس از آن پرده را بلند کرده من داخل تالار وسیعی گشتم، در یک گوشه تالار بر بالای مخده دیدم مرد وقور محترمی تشنه کلاهی مانند تاج درویشان ولی بسیار بلندتر بر سر و دور آن علامه کوچکی از پارچه سفید پیچیده، با چشمان درخشان که گنتی خیال مختصرا نا گفته میخواند و ابروان کشیده و پیشانی چین دار و موی سیاه

و ریش سیاه بسیار انبوه طویل که تقریباً تا محاذی کمر میرسید، این شخص خود بهاء الله بود، پس از تقدیم مراسم تعظیم بهاء الله با يك صدای ملایم نجیبانه مرا امر بجلوس نموده پس از آن نطقی نمود که بعضی فقرات آن که بخاطر ماندن بود از این قرار است:

«الحمد لله که فائز شدی تو آمده که این مسجون منفی را بینی ما بجز صلاح عالم و فلاح اعم غرضی نداریم ولی مردم با ما مثل مفسدین که شایسته حبس و طرد باشند رفتار میکنند تمام ملل باید صاحب يك مذهب شوند و جمیع مردم با هم برادر گردند روابط دوستی و اتحاد مابین فرزندان انسان باید مستحکم شود و اختلاف مذهبی و نزاع ۱۰ قوی از میان ایشان مرتفع شود - چه عیبی در اینها هست؟ ... بلی همین طور خواهد شد این نزاعهای بی ثمر این جنگهای مخرب همه بر طرف خواهد شد و «صلح اکبر» بجای آنها برقرار خواهد گردید شما نیز در اروپا محتاج به همین نیستید؟ همین نیست که حضرت عیسی خبر داده است؟ پادشاهان و حکام اموال و خزاین شمارا بجای اینکه صرف ۱۵ اصلاح بلاد و آسایش عباد نمایند همرا در راه تخریب نوع بشر صرف میکنند این نزاعها و جنگها و خونریزها و اختلافات باید تمام شود و تمام مردم مانند يك خانواده باهم زیست کنند نباید شخص فخر کند که وطن خود را دوست دارد بلکه باید فخر کند که نوع بشر را دوست میدارد»،

۲۰ خلاصه پنج روز دیگر را که در عکا ماندم همرا در قصر بهجه با کمال خوشی گذرانیدم و آنچه لازمهٔ مهربانی و ملاطفت بود در حق من مبذول افتاد و در عرض این مدت چهار مرتبه مرا بحضور بهاء الله بردند و هر مجلسی از ۲۰ دقیقه الی نیم ساعت طول میکشید و جمیع این مجالس قبل از ظهر بود و همیشه یکی از پسران بهاء الله حضور داشتند و يك مرتبه ۲۵ هم آقا میرزا جان کاشانی ملقب بچناب خادم الله و کاتب آیات نیز حاضر

بود و عموماً صحیفهای این مجالس اربعه متقارب المضمون و شبیه بهمان مجلس اول بود که صورت آن اجمالاً مذکور شد،

بالآخره ۲۹ شعبان ۱۲۰۷ با وجود شدت اصرار میزبانان مهربان در تأخیر سفر چون هیچ چاره دیگر نبود ایشان را وداع گفته از عکا بطرف انگلستان حرکت کردم و پس از استقرار بکمبریج خیالم بر این مصمم شد که برای آگاهی هموطنان خود کما ینبی از اوضاع و احوال طایفه بابیه بهتر آنست که یکی از کتب این طایفه را بدون نصرف متناً و ترجمه طبع نمایم تا هر کس بر حسب مسلك و مشرب خود در این قضیه حکم کند ولی در انتخاب کتاب متردد بودم بالأخره اختیارم بر یکی از کتب تاریخ افتاد ۱۰ و خیال کردم که کتب تاریخ برای جمهور ناس البته مطبوع تر از کتب دینیّه خواهد افتاد ابتدا متن کتاب مقاله سیاح را که عباس افندی پسر بزرگتر بهاء الله بقصد اعلاء کلمه بهاء الله و نشر افکار او و تخفیف درجه باب و تقلیل اهتیت او در حدود سنه ۱۲۰۲ تألیف نموده و یک نسخه بسیار خوبی از آن که بخط زین المقربین از کتاب خوش خط بهائی است ۱۰ در عکا بمن هدیه داده بودند عین این نسخه را چاپ عکس نمودم و یک ترجمه انگلیسی با حواشی مفصله در توضیح محملات کتاب نیز بر آن افزودم متن و ترجمه هر دو در سنه ۱۸۹۱ مسیحی (۹-۱۲۰۸ هجری) از طبع خارج شد^(۱)، پس از فراغت از این کتاب در صدد طبع ترجمه تاریخ جدید تألیف میرزا حسین همدانی که در اوقات اقامت حقیر در شیراز در سنه ۱۲۰۵ یکی از دوستان بابی بمن هدیه داده بود برآمدم و بالأخره در سنه ۱۲۱۰ طبع آن باتمام رسید و در ذیل این کتاب نیز حواشی مبسوطه تأییداً یا

(۱) نام و عنوان ترجمه مقاله سیاح بانگلیسی اینست:

A Traveller's Narrative, written to illustrate the episode of the Bab, edited in the original Persian, and translated into English, with an introduction and explanatory notes, by Edward G. Browne, Cambridge University Press, 1891.

تزییناً لمضامین الکتاب افزوده‌ام و نیز رساله کوچکی که صبح ازل بخواهش
 حقیر در تاریخ اجمالی وقایع باب و بایه تألیف نموده موسوم به «مجموعه
 بدیع در وقایع ظهور منیع» آنرا نیز متناً و ترجمه در آخر کتاب الحاق
 نموده‌ام، و سابقاً در ضمن اشتغال بترجمه تاریخ جدید دیک بودم که مؤلف
 آن کتاب مکرر از یک کتاب قدیمی تألیف حاجی میرزا جانی کاشانی
 نقل میکند و بهین جهت تاریخ خود را موسوم بتاریخ جدید نموده تا از
 تاریخ حاجی میرزا جانی که نسبت بدان قدیمتر است امتیاز یابد لهذا در
 صدد بر آمدن که این کتاب را نیز بدست آورم و چون قدیمتر است
 (زیرا که مصنف آن حاجی میرزا جانی کاشانی در سلخ ذی القعدة سنه ۱۲۶۸
 ۱۰ در واقعه هایله طهران در جزو آن ۲۸ نفری که ایشانرا بسخت ترین انواع
 عذاب کشند کشته شد) و قبل از تفرقه بایه بازلی و بهائی تألیف شد و
 بنا بر این مندرجات آن بالطبیعه اقرب بصحمت و ابعاد از خلط و تدلیس
 متأخرین است آنرا هم بطبع در آورم، در اوقاتی که در ایران بودم از
 هرکس که سراغ این کتاب را گرفتم از آن اطلاعی نداشت پس از مراجعت
 ۱۵ باروینا نیز بدوستان بابی خود در ایران و اسلامبول و شام و غیرها
 نوشتم و از اطراف در صدد تفتیش برآمدم هرچه بیشتر جستیم کمتر
 یافتیم بالاخره مأیوس شدم و یقین کردم که این کتاب بکلی از میان رفته
 است تا در بهار سال ۱۳۰۹ در اوقات تعطیل فضیح^(۱) پاریس رفتم و
 در ضمن تفتیش در کتب بایه محفوظه در کتابخانه ملی پاریس اتفاقاً یک
 ۲۰ نسخه از تاریخ حاجی میرزا جانی یافتیم بدیهی است که تا چه درجه از این
 اکتشاف مهم خوشوقت شدم، پس از تحقیق معلوم شد که این نسخه ملکی
 مرحوم کونت دو گوینو مؤلف «مذاهب و فلسفه در آسیای وسطی» بوده
 است و پس از فوت آن مرحوم کتب او را بمزایک فروختند پنج نسخه از
 ۲۴ آنها را که از جمله همین کتاب نقطه الکاف بود کتابخانه ملی پاریس ابتیاع

(۱) Les vacances de Pâques.

نمود، خلاصه پس از مراجعت بکمبریج بتوسط یکی از دوستان قفقازی خود
 مقیم پاریس يك نسخه از روی نسخه کتابخانه پاریس برای خود نویسانید
 متن آنرا با متن تاریخ جدید مقایسه کردم معلوم شد که مؤلف تاریخ جدید
 کتاب حاجی میرزا جانی را بکلی نسخ بل مسح کرده است و باندازه جرح و
 تعدیل و تصرفات مغرضانه در آن نموده که بکلی حقیقت تاریخ دوره اولای
 بایه در پرده خفا مانده است، نتیجه مقایسه این دو کتاب را با یکدیگر و
 خلاصه تصرفات جامع تاریخ جدید را در حواشی مبسوطه که در آخر ترجمه
 تاریخ جدید افزوده‌ام متعرض شمام و از همان وقت عزم کردم که متن
 نقطة الکافر البته طبع برسانم ولی بواسطه موانع بسیار از آنگاه باز این
 عزیمت در بونه اجمال ماند و لاینقطع عوایق جدید پیش می‌آمد و فرصت
 دست زدن باینکار نمی‌داد تا دو سال پیش که بعد از طبع جلد دوم از
 «تاریخ ادبیات زبان پارسی»^(۱) مرا فی الجمله فراغت پدید آمد بی
 درنگ عزم خود را از قوه بفعل آورده مشغول طبع کتاب گردیدم و مجدداً
 متن آنرا که بخط خود نوشته بودم با نسخه اصل پاریس با دقت تمام مقابله
 نمودم و اینک بیاری خداوند و حسن توفیق او طبع نقطة الکافر تمام
 گردید و از خوف تلف که همیشه نسخ منحصر بفرد در معرض آنست
 مأمون گشت،

اما شرح کتب بایه ملکی مرحوم کونت دو گوینو اجمالاً از اینقرار
 است که از اتفاقات حسنه و از خوش بختیهای تاریخ در سنوات ۱۲۷۱-
 ۱۲۷۴ هجری^(۲) یکی از رجال سیاسی فرانسه موسوم بکونت دو گوینو بسمت
 وزارت مختار از جانب دولت فرانسه در طهران اقامت داشت این مرد
 عالم بایک همت ملال نا پذیر غالب اوقات خود را صرف تحصیل اطلاعات
 از طریق جدید بایه می‌نمود و این مذهب در آن ایام تازه بظهور آمده بود

(۱) *A Literary History of Persia*, 2 vols. by E. G. Browne, London, 1902, 1906.

(۲) A.D. 1855-8.

و هنوز انقباضی بین ایشان روی نداده و تغییرات و تبدیلاتی که بواسطه این انقسام بعدها در آن مذهب داخل شد هنوز داخل نشده بود، نتیجه بحث و کاوشهای آن مرحوم در خصوص بابیه دو چیز پر قیمت شد یکی فصل مبسوط نفیسی که در کتاب «مذاهب و فلسفه در آسیای وسطی» مندرج ساخته و سابقاً اشاره بدان شد و این فصل یکی از مهمترین اسنادی است که برای تاریخ بابیه دوره اولی اکنون در دست است، دیگر مجموعه کوچک ولی خیلی مهم از کتب بابیه که در زمان اقامت خود در طهران جمع کرده و همراه خود پاریس آورده و این کتب بعد از فوت کونت دو گوینو بطور حراج در پاریس در سنه ۱۲۰۱ فروخته شد نه نسخه از آنها را موزه بریتانیه در لندن خرید^(۱) و پنج نسخه از آنها را که بعقیده نگارنده بدرجات بهتر از نسخ موزه بریتانیه است کتابخانه ملی پاریس اکتیاف نمود، شرح این نسخ ختمه در دیباچه انگلیسی این کتاب (ص ید-یط) مذکور است و در اینجا باعاده شرح دو نسخه از آن که محل شاهد ماست اکتفا میکنیم:

نسخه ۱

۱۵

نسخه کاملی است از نقطه الکاف که تا آنجا که راقم حروف اطلاع دارد فقط نسخه ایست از این کتاب که در روی زمین موجود است، این نسخه محتوی است بر ۱۹۸ ورق (۳۹۶ صفحه) بنظر خشتی و هر صفحه مشتمل بر ۱۵ سطر بخط نسخ متوسط در خوبی و بدی، و علامت این نسخه در حواشی این کتاب (کا) یعنی «کامل» قرار داده شده است^(۲)،

نسخه ۲

محتوی است بر ۲۵۶ ورق (۷۱۲ صفحه) بنظر خشتی و مشتمل است

(۱) رجوع کنید بذیل فهرست نسخ فارسی موزه بریتانیه تألیف ربو ص VII،

(۲) نشانه این نسخه در کتابخانه پاریس اینست: — Suppl. persan, 1071.

بر دو کتاب، اول بیان فارسی (ورق ۱-۲۸۴) که حسب المعمول بباب دهم از واحد نهم ختم میشود^(۱)، دوم ثلث اول از نقطه الکاف (ورق ۲۸۴) الی آخر کتاب که مطابق است با ص ۱-۸۵ از متن مطبوع حاضر) و این نسخه بخط نستعلیق بد خط ولی خواناست و در سنه ۱۲۷۹ هجری نوشته شده است، و علامت این نسخه در حواشی این کتاب (نا) یعنی «ناقص» قرار داده شده است^(۲)، و اساس طبع این متن حاضر تا صفحه ۸۵ سطر ۷ بر این هر دو نسخه است و از این موضع ببعد فقط بر نسخه سابق است بالضروره،

در سنه ۱۲۱۰ نگارنده خصوصیات این پنج نسخه کتابخانه ملی پاریس را اجمالاً در مکتوبی درج کرده رأی صبح ازل را در باب هریک از آنها خواستار شدم اینست آنچه ایشان در خصوص دو نسخه سابق الذکر می نویسند:

«تاریخ که اشاره فرموده بقراین باید از حاجی^(۳) مرفوع^(۴) شهید بوده غیر از او کسی تاریخ ننوشته، دیگری در بغداد خیال نوشتن داشت و لابد نام حقیر در آن میان نوشته میشد بعضی^(۵) مانع او شدند حاجی محمد رضا نام از این قبیل اشخاص در این امر بوده اند ولیکن حاجی محمد رضا نای تاجر اصفهانی در همان سنوات تا نزدیک هفتاد^(۶) یا آنکه

(۱) اصل قصد باب این بوده است که بیان مشتمل باشد بر ۱۹ واحد و هر واحدی بر ۱۹ باب ولی آنچه خود باب از بیان نوشته است بنصریح صبح ازل (دیباچه انگلیسی ص ۳-بط) و حاجی میرزا جانی (ص ۲۴۴ س ۶ و ۱۴) یازده واحد بیش نیست و بقیه «در مشیئة الله مخفی شده» و از این یازده واحد هم قسمتی تلف شده است بطوری که آنچه نسخ بیان فعلاً در دست مردم است همه منتهی میشود بباب دهم از واحد نهم،

(۲) نشانه این نسخه در کتابخانه پاریس اینست: *Suppl. persan, 1070.*

(۳) یعنی حاجی میرزا جانی کاشانی، (۴) در اصطلاح بایئه «مرفوع» بمعنی متوفی

و مرحوم است، (۵) مقصود بعضی از پیروان بهاء الله است ظاهراً، (۶) یعنی

سنه ۱۲۷۰ هجری،

قدری کم و زیاد در انبار محبوس شد در کشتن او اقدام نموده بودند
بالآخره گفتند خودش در شب اول خود را تلف نموده بریسمان حلق خود را
بسته شهید شده بود»

از آنچه گذشت معلوم شد که تا آنجا که ما اطلاع داریم فقط يك
نسخه کامل از تاریخ حاجی میرزا جانی کاشانی اکنون باقی است با وجود
اینکه از نقطه نظر بایه و از آثار قلم خود ایشان این تاریخ قدیمترین و
معتبرترین مأخذی است برای وقایع موله غریبه که در سنوات ۱۲۶۰-
۱۲۶۸ در خطه ایران روی داد، از طرف دیگر ما میدانیم که با وجود
صدمات شدیدی از قتل و غارت و طرد و نفی که بایه از دست دشمنان
۱۰ خود کشیدند معذاً باز قسمت عمده از کتب و آثار خود را از تلف محفوظ
داشتند، پس علت انعدام جمیع نسخ این کتاب را باستانی یک نسخه وحید
که در سنه ۱۲۷۹ از ایران بخارج حمل شده است بجه میتوان حمل کرد
در صورتیکه شاید عموم بایه میدانستند که این کتاب اهم مأخذ تاریخ قدیم
ایشان است،

۱۰ برای جواب دادن باین سؤال ناچاریم که بطور اختصار چند کلمه
در بیان منشأ و ظهور و انتشار طریقه بایه در اینجا ذکر نمائیم و قبل از
شروع در این موضوع اشاره اجمالی از کیفیت انشعاب اسلام بفرق مختلفه
کرده بسر مطلب میرویم و بدیهی است که روی سخن در این دیباچه بیشتر
با قراء اروپائی است که از مذهب اسلام و جزئیات آن چندان اطلاعی
۲۰ ندارند و الا غالب این مطالب برای مسلمین چون آفتاب روشن است و
اصلاً محتاج با استفاده از آن نیستند:

۱ - سنی، شیعی، شیخی،

تفرقه که در همان وهله اول بلا فاصله بعد از فوت پیغمبر مابین
۲۴ مسلمین پدید آمد حکایت نزاع ظاهری بر سر الفاظ یا اشخاص فقط نبود

بلکه نزاع معنوی حقیقی بر سر عقیده و مسلک بوده است، در اینکه پیغمبر باید جانشینی داشته باشد و اسلام ریاست کلیه کس که از آن گاه بخلافت تعبیر میشود و گاه بامامت نزاعی نه و مسلم طرفین است ولی در شخص این رئیس کل و شرایط تعیین وی مابین ایشان اختلاف عظیمی است، بعقیده اهل سنت و جماعت هر آنکس که لیاقت ذاتی داشته و باجماع امت برای این مقام منتخب شود او خلیفه مشروع و جانشین پیغمبر است و هر چند در عهد بنی امیه و بنی عباس این خلیفه از خانواده مخصوصی منتخب میشد بلکه بیشتر اوقات موروثی و بتعیین و نصب خلیفه سابق میبود ولی در دوره خلفاء راشدین یعنی در دوره که بلا فاصله بعد از پیغمبر منعاقب شد این انتخاب بکلی جمهوری یعنی مطابق آراء عموم امت عملی آمد، عقیده شیعه در باب تعیین جانشین پیغمبر بکلی بر ضد اینست ایشان گویند از شرایط امام یکی آنست که از اعقاب پیغمبر و منصوص به از جانب پیغمبر یا امام سابق باشد و بعقیده ایشان اجماع امت بهیچوجه در تعیین امام شرط نیست بلکه اگر مؤمنین بامام اقل قلیل از امت هم باشند امام همچنان امام و واجب الطاعه است، این است که شناختن امام عصر و بیعت با وی از اهم تکالیف شیعه خالص بوده و هست و این روایت بین ایشان مستفیض است که مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَعْرِفْ إِمَامَ زَمَانِهِ مَاتَ مِيتَةَ أَجَاهِلِيَّةٍ،

ایرانیان که از قدیم الائمه همواره اعتقاد باینکه سلطنت موهبتی الهی است در ذهن ایشان راسخ شده بود و از عهد ساسانیان معتاد بودند باینکه پادشاهان خود را موجودات فوق بشری و چیزی شبیه باله محسوب دارند (چنانکه شاپور اول یعنی شاپور بن اردشیر بابکان در کتیبه خود را شوس^(۱) و الهای نامد) طریقه شیعه در مسئله امامت بالضروره خیلی مناسب طباع ایشان می نمود این است که کم کم مذهب شیعه در ایران رواج یافته خطه

ایران مرکز و پناهگاه این شعبه از اسلام گردید، شیعه نیز فرق مختلفه میباشند بعضی آنند که ائمه را فقط معصوم میدانند بدون اینکه از این پایه بالاتر روند، بعضی دیگر باین اکتفا نکرده ایشان را دارای بعضی از نعوت الهی یا آنکه مظاهر خداوند تعالی میدانند و این طایفه با اسم غلاة معروفند، غلاة نیز چندین فرقه بوده اند که در جزئیات با هم اختلاف داشته اند ولی بقول محمد بن عبد الکرم شهرستانی در مکمل و نخل ^(۱) معتقدات ایشان از این چهار طریقه بیرون نبوده است تناسخ، تشبیه یا حلول، رجعت، بداء، شیخیه یعنی پیروان شیخ احمد احسائی را در جزء این طریقه اخیره باید محسوب نمود، میرزا علی محمد باب و رقیب او حاجی محمد اکرمخان کرمانی که هنوز ریاست شیخیه در اعقاب اوست هردو از این فرقه (یعنی شیخیه) بودند، بنا بر این اصل و ریشه طریقه بایه را در بین معتقدات و طریقه شیخیه باید جستجو نمود، اصول عقاید شیخیه از قرار ذیل است:

(۱) ائمه اثنا عشر یعنی علی با یازده فرزندش مظاهر الهی و دارای نعوت و صفات الهی بوده اند

(۲) از آنجائیکه امام دوازدهم در سنه ۲۶۰ از انظار غایب گردید و فقط در آخر الزمان ظهور خواهد کرد «برای اینکه زمین را پر کند از قسط و عدل بعد از آنکه پر شد از ظلم و جور»، و از آنجائیکه مؤمنین دائماً بهدایت و دلالت او محتاج میباشند و خداوند بمقتضای رحمت کامله خود باید رفع حوائج مردم را بنماید و امام غایب را در محل دسترس ایشان قرار دهد بنا علی هذه المقدمات همیشه باید مابین مؤمنین يك نفر باشد که بلا واسطه با امام غایب اتصال و رابطه داشته واسطه فیض بین امام و امت باشد و این چنین شخص را باصطلاح ایشان «شیعه کامل»^{۲۴} گویند،

(۲) معاد جسمانی وجود ندارد و فقط چیزی که بعد از انحلال بدن عنصری از انسان باقی میماند جسم لطیفی است که با اصطلاح ایشان جسم هورقلیائی گیرند،

بنابر این شیخیه فقط بچهار رکن از اصول دین معتقدند از اینقرار: (۱) توحید، (۲) نبوت، (۳) امامت، (۴) اعتقاد بشیعه کامل، در صورتیکه منشرعه یا بالاسری (یعنی شیعه متعارفی) به پنج اصل معتقدند از اینقرار: (۱) توحید، (۲) عدل، (۳) نبوت، (۴) امامت، (۵) معاد، شیخیه باصل دوم و پنجم اعتراض کنند و گویند لغواست و غیر محتاج الیه چه اعتقاد بخدا و رسول مستلزم است ضرورتاً اعتقاد بقرآن را با آنچه قرآن متضمن است از صفات ثبوتیه و سلویه خداوند و اقرار بمعاد و غیر آن و اگر بنا باشد عدل که یکی از صفات ثبوتیه خداوند است از اصول دین باشد چرا سایر صفات ثبوتیه از قبیل علم و قدرت و حکمت و غیرها از اصول دین نباشد، ولی خود شیخیه در عوض يك اصل دیگر که آنرا رکن رابع خوانند در باب اعتقاد بشیعه کامل که واسطه دائی فیض بین امام و امت است بر اصول دین افزوده اند، و شکی نیست که شیخ احمد احسائی و بعد از او حاجی سید کاظم رشتی در نظر شیخیه «شیعه کامل» و واسطه فیض بوده اند،

بعد از فوت حاجی سید کاظم رشتی در سنه ۱۲۵۹ ابتدا معلوم نبود که جانشین وی یعنی «شیعه کامل» بعد از او که خواهد بود ولی طولی نکشید که دو مدعی برای این مقام پیدا شد یکی حاجی محمد کریمخان کرمانی که رئیس کل شیخیه متأخرین گردید، و دیگر میرزا علیمحمد شیرازی که خود را بلقب «باب» (یعنی در) میخواند، مفهوم و مقصود از این کلمه تقریباً همان معنی بود که از «شیعه کامل» اراده میشد و استعمال این کلمه مخصوصه چندان تازگی نداشت بلکه از همان زمان امام دوازدهم محمد بن الحسن العسکری استعمال آن معمول بود زیرا که امام مذکور بعد از دفن

و تجهیز پدر خود امام حسن عسکری بلا فاصله از انظار غیبت نمود، در دوره اول این غیبت که بغیبت صغری معروف است امام ثانی عشر بکلی قطع روابط با اتباع خود نکرده بود بلکه مع الواسطه یعنی بتوسط چهار نفر از صحابه خود که ایشانرا ابواب اربعه میخواندند با شیعه خود مرابطه و مکاتبه داشت، این دوره غیبت یعنی غیبت صغری بوفات باب چهارم ابو الحسن علی بن محمد السمری در ۱۵ شعبان سنه ۴۲۸ منتهی شد و از این تاریخ ببعد امام در غیبت کبری داخل گردید و بکلی از انظار عامه و خاصه محجب شد، امام دوازدهم در سنه ۴۶۰ (درست هزار سال پیش از «ظهور» میرزا علی محمد باب) بدرجه امامت ارتقا جسته جانشین پدرش گردید و در سنه ۴۲۸ غیبت کبری نمود و از آنوقت تا کنون بعقیده شیعه وی زنده است و در آخر الزمان ظهور خواهد نمود «لیملأ الأرض قسطاً و عدلاً بعد ما ملئت ظلماً و جوراً»،

۲ - ظهور مذهب بابیه،

از آنچه گذشت معلوم شد که ادعای میرزا علی محمد شیرازی که وی «باب» و واسطه بین امام غایب و شیعیان است از نقطه نظر شیخیه چندان تازگی و غرابت نداشت، ولی طوی نکشید که میرزا علی محمد از این درجه قدم بالاتر نهاده ادعا نمود که وی همان قائم موعود و مهدی منتظر و امام ثانی عشر است و لقب باب را بیک از اتباع خود ملا حسین بشرویه^(۱) داد، میرزا علی محمد تا آنوقت در نوشتجات خود خود را «باب»

(۱) بشرویه بضم باء موحده و سکون شین معجمه وضم راء مهله و سکون واو و فتح باء مقناه تخانیه و در آخره مخفیة نام قصبه ایست در خراسان در بیست فرسخی طبرستان طبرس و تون و برکهای بشرویه معروف منسوب بان قصبه است و تقریباً دو هزار خانوار دارد، و در نسبت بدین کلمه بشرویه و بشرویه (تلفظ: بشرویه ای) مردو گویند، و بسیاری از مورخین اروپائی که سماعاً تلفظ این کلمه را از ایرانیان

و «ذکر» و «ذات حروف سبعه» (مناسبت اینکه علی‌حده هفت حرف است) میخوانند ولی از این بعد خود را «قائم» و «مهدی» و «نقطه» میخوانند، تاریخ این ادعای جدید بتصریح حاجی میرزا جانی (ص ۲۱۲ س ۱۵) مصادف بود با حرکت دادن باب بقلعه چهریق که دو سال و نیم آخر عمر خود را (صفر ۱۲۶۴ - شعبان ۱۲۶۶) در آنجا بسر برد،

این مسئله را باید بطور وضوح در نظر داشت که چنانکه کونت دو گوینو گوید هیچ ربطی و ادنی مناسبتی نیست مابین مفهوی که بایه از «نقطه» اراده میکنند و تصویری که مسلمین از «مهدی» در ذهن دارند و دیگر آنکه عقیده که اکنون ما بین بهائیان منتشر است که باب خود را فقط مبشر و منادی ظهور دیگری که بهاء الله باشد میدانست و باب نسبت بهاء الله مانند بچی تعید دهند بود نسبت بحضرت عیسی بکلی از نقطه نظر تاریخی بی اساس و باطل است، باب بعقیده خود و بعقیده اتباع وی مؤسس يك دوره نبوت جدید بود و کتابی جدید آورد موسوم به بیان که بعقیده ایشان ناسخ قرآن است چنانکه قرآن ناسخ انجیل و انجیل ناسخ تورات بود، راست است که باب مکررا و مؤکدا در نوشتجات خود اظهار میدارد که وی خاتم ظهورات مشیت اولیه و آخرین حلقه سلسله عزات نیست و کتاب او خاتم کتب سماوی نه بلکه ظهور بعد از او که از او همیشه به «مَنْ يُظْهِرُهُ اللَّهُ» تعبیری نماید براتب اعظم و اشرف از ظهور خود اوست، و نیز راست است که باب بواسطه شدت تأثر و تألمی که پیدا کرده بود از اینکه قسم اعظم از هر امتی پیغمبر موعود خود را

سید اند بل فقط در کتب خوانده اند این کلمه را (یعنی بشرویه نسبت بشرویه را) بشرویه مانند سیموویه و بابویه و خالویه و نحوها خوانده و نوشته اند و این کلمه لقب یا جزء اسم ملا حسین بشرویه دانسته اند و این سه واضح است و منشأ آن چنانکه گفتیم عدم سماع شفاهی از اهل بلد و اکتفا بمسطورات کتب است،

که در کتب سماوی قبل اخبار از حجی او داده شد بود وقتی که ظاهر شد بدت هرچه تمامتر در مقام انکار و ایذاء برآمدند، و از ترس اینکه مبادا امت او نیز نسبت بن یظهره الله موعود همین قسم رفتار نمایند کره بعد اولی و مره بعد آخری در جمیع نوشتجات خود و مخصوصاً در بیان اتباع خودرا توصیه اکید میکند که تقلید یهود را نکنند که مسیح موعود خودرا بدار زدند و پیروی نصاری را نمایند که فارقلیط (یعنی محمد بن عبد الله بعقید مسلمان) موعود خودرا انکار نمودند و تقلید اهل اسلام را نمایند که با وجود اینکه هزار سال در کمال شوق منتظر مهدی موعود خود بودند چون ظهور نمود اورا زجر و طرد و حبس نمودند، خوف باب از اینکه مؤمنین باو نیز با من یظهره الله همین طور رفتار نمایند باندازه شدید بود که اتباع خودرا نهی صریح و منع اکید نموده است از ایذا یا انکار هرکس که دعوی این مقام نماید و لو اینکه در صدق و حقانیت وی شبهه داشته باشند بلکه اگر نمیتوانند اورا تصدیق نمایند لا اقل در مقام انکار و زجر او بزیان بیطرفی اختیار کنند، ولی این راست نیست (تا آنجا که

۱۰ از روی بیان میتوان استنباط نمود) که باب خودرا مبشر و منادی من یظهره الله میدانست بهر معنی که از کلمه «مبشر» اراده شود غیر از آن مفهوم عایی که از این کلمه اراده کنند وقتی که گویند حضرت موسی مبشر حضرت عیسی بود و حضرت عیسی مبشر محمد بن عبد الله و محمد بن عبد الله مبشر باب، از احکام و دستور العملهایی که بیان برای دولت و سلطنت آتیه

۲۰ بابیه میدهد و از اینکه صریحاً ذکر میکند که زمانی خواهد آمد که مذهب رسی ایران مذهب بیان خواهد گردید و از اینکه مکرراً و مؤکداً تصریح میکند که هر ظهور بعدی قیامت ظهور قبل است و شی تا بمقام کمال نرسد قیامت آن نمیشود چنانکه قیامت دین موسی و بلوغ آن بدرجه کمال در ظهور عیسی بود و قیامت و کمال دین عیسی در ظهور محمد و قیامت و کمال دین محمد در ظهور صاحب بیان و قیامت و کمال دین بیان در

ظهور من بظهره الله خواهد بود^(۱) صریحاً و در کمال وضوح مستفاد میشود که باب خود و من بظهره الله را دو ظهور مستقل در ردف ظهورات سابقه تصور نمیکرده و قطعاً چنین فرض نمیکرده است که ظهور بعد با ظهور خود او تقریباً همان مقدار فاصله خواهد داشت که ظهورات سابقه با یکدیگر، و در حقیقت از فقرات ذیل که منقول از بیان فارسی است چنین

(۱) این مضمون در غالب ابواب بیان و در سایر نوشتجات باب تکرار شده است و ما نمونه را يك فقره از بیان فارسی در اینجا نقل میکنیم: - «الباب السابع من الواحد الثاني في بيان يوم القيمة، مختص این باب آنکه مراد از يوم قيمة ظهور شجره حقیقت است و مشاهده نمیشود که احدی از شیعه يوم قيمة را فهمید باشد بلکه همه موهوماً امر را توهم نموده که عند الله حقیقت ندارد و آنچه عند الله و عند عرف اهل حقیقت مقصود از يوم قيمة است این است که از وقت ظهور شجره حقیقت در هر زمان بهر اسم الی حین غروب آن يوم قیامت است، مثلاً از يوم بعثت عیسی تا يوم عروج آن قیامت موسی بود که ظهور الله در آن زمان ظاهر بود بظهور آن حقیقت که جزا داد هرکس مؤمن بموسی بود بقول خود و هرکس مؤمن نبود جزا داد بقول خود زیرا که ما شاهد الله در آن زمان ما شاهد الله فی الانجیل بود، و بعد از يوم بعثت رسول الله تا يوم عروج آن قیامت عیسی بود که شجره حقیقت ظاهر شد در هیکل محمدیه و جزا داد هرکس مؤمن بعیسی بود و عذاب فرمود بقول خود هرکس که مؤمن بآن نبود، و از حین ظهور شجره بیان الی ما بغرب قیامت رسول الله است که در قرآن خداوند وعده فرموده که اول آن بعد از دو ساعت و یازده دقیقه از شب پنجم جمادی الاول (صح-الاولی) سنه هزار و دویست و شصت که سنه هزار دویست و هفتاد بعثت می شود اول يوم قیامت قرآن بوده و الی غروب شجره حقیقت قیامت قرآن است زیرا که شیء تا بمقام کمال نرسد قیامت آن نمیشود و کمال دین اسلام الی اول ظهور منتهی شد و از اول ظهور تا حین غروب آثار شجره اسلام آنچه هست ظاهر میشود، و قیامت بیان در ظهور من بظهره الله هست زیرا که امروز بیان در مقام نطفه است و در اول ظهور من بظهره الله آخر کمال بیان است ظاهر میشود که ثمرات اشجاری که غرس کرده بچینند چنانچه ظهور قائم آل محمد بعینه همان ظهور رسول الله هست ظاهر نمیشود الا آنکه اخذ ثمرات اسلام را از آیات قرآنی که در افتاد مردم غرس فرموده نماید و اخذ ثمره اسلام نیست الا ایمان باو و تصدیق باو و حال که ثمره بر عکس بخشید و در نتیجه اسلام ظاهر شد و کل بنسبت او اظهار اسلام می کنند و او را بغیر حق در جبل ماکو ساکن میکنند الخ» انتهى.

مفهوم میشود که باب مقدار این فاضله را در پیش خود ۱۵۱۱ یا ۲۰۰۱ سال که مطابق عدد کلمه غیاث (یا اغیث) و مستغاث است تصور میکرده است:

(۱) منقول از بیان فارسی باب هفدهم از واحد دوم:

«اگر در عدد غیاث ظاهر گردد و کلّ داخل شوند احدی در نار نمی ماند و اگر الی مستغاث رسد و کلّ داخل شوند احدی در نار نمی ماند الا آنکه کلّ مبدّل میگردند بنور» انتهى،

منقول از بیان فارسی باب پانزدهم از واحد سوم:

«امید از فضل خداوند عطوف و رؤف این است که در حین ظهور ۱۰ باوامر عالیّه خود در الواح خود کلّ عباد خود را از رقده بیدار نماید و نگذارد الی امر محکم بیان که تا غیاث یا مستغاث شد در نار همانند چه کسی عالم بظهور نیست غیر الله هر وقت شود باید کلّ تصدیق بنقطه حقیقت نمایند و شکر الهی بجا آورند اگرچه امید از فضل اوست که تا مستغاث نرسد و از قبل کلمه الله مرتفع گردد و آنها الدلیل آیاته و الوجود ۱۵ علی نفسه نفسی اذ الغیر یعرف به و هو لا یعرف بدونه سبحان الله عما یصفون» انتهى،

ایضاً، باب شانزدهم از واحد دوم:

وصیت میکم کلّ اهل بیان را که اگر در حین ظهور من یظهره الله کلّ موفق بآن جنت عظم و لقای اکبر گردید طوبی لکم ثم طوبی لکم ثم طوبی ۲۰ لکم و الا اگر شنیدید ظهوری ظاهر شد بآیات قبل از عدد اسم الله الاغیث که کلّ داخل شوید، و اگر نشد و بعد اسم الله المستغاث منتهی شد و شنیداید که نقطه ظاهر شد و کلّ یقین نکرده اید رحم بر انفس خود کرده و کلّ بکلیّه در ظلّ اون (۱) نقطه ظاهره که کلّ داخل نشداید مستظلّ ۲۴ گردید و اگر نشیند در نضرع و ابتهال بر آمده که فضل خدا الی

(۱) کذا، یعنی «آن»

مستغاث از شما مقطوع نگشته، و اگر شنیدید الی مستغاث که ظاهر گشته
 مَنْ هُوَ مَحْبُوبٍ وَ مَحْبُوبُكُمْ وَ مَلِكِي وَ مَلِكُكُمْ فَأَذَا لَا تَصْبِرَنَّ قَدْرَ مَا يَتَنَفَّسُ
 نَفْسٌ وَ لَتَدْخُلَنَّ كَلِّكُمْ أَجْعُونَ فِي ظِلِّ اللَّهِ وَ لَا تَقُولَنَّ لَمْ وَ يَمْ فَإِنَّ هَذَا مِنْ
 اعْظَمِ أَمْرِ آيَاكُمْ لِأَخْلَصْتُمْ عَنْ نَارِ بَعْدَكُمْ بَمَا قَدْ أَذِنْتُ لَكُمْ بِهَذَا أَنْ يَا أَهْلَ
 الْبَيَانِ كُلُّ تَشْكُرُونَ كَمَا أَنَّ نَفْسِي بِقَدْرِ تَنَفَّسِي صَبْرَ بَعْدِ مِنْ دُوْهُ هَزَارٍ وَ يَكْسَالِ
 نَمَائِدِ بَلَا شَبَهَةٍ فِي دِينِ بَيَانِ نَيْسْتِ وَ دَاخِلِ نَارِ اسْتِ إِلَّا أَنَّهُ ظُهُورِ اللَّهِ
 ظَاهِرِ نَشُودِ كَمَا أَنَّ وَقْتُ كُلِّ مَكَلَّفٍ بِإِهْثَالِ وَ تَضَرُّعِ هَسْتِيدِ» انتهی،

از فقره ذیل منقول از بیان فارسی معلوم میشود که بعقیده باب عمر
 عالم از زمان آدم الی عصر خود او ۱۲۲۱۰ سال بوده است و چون
 ۱۰ (بعقیده باب ظاهراً) هر هزار سال از عمر عالم معادل است با یکسال از
 عمر ظهورات و نمود آنها بصوب کمال لهذا آدم را تشبیه میکند بنطفه و خود را
 بجوان دوازده ساله و من یظهره الله را بجوان چهارده ساله، و این نیز
 شاهد قطعی دیگری است که باب در پیش خود عصر من یظهره الله را
 قریب دو هزار سال بعد از عصر خود فرض میگردد است، اینست فقره
 ۱۰ منقوله از باب ۱۴ از واحد ۴ از بیان فارسی بنصها:

«مَنْ ظَهَرَ آدَمَ إِلَى أَوَّلِ ظُهُورِ نَقْطَةِ الْبَيَانِ مِنْ عَمْرِ هَذَا الْعَالَمِ نَكْشَتَهُ
 إِلَّا دَوَاوُدَ هَزَارٍ وَ دَوَيْسْتَ وَ دَهْ سَالٍ وَ قَبْلَ مِنْ هَذَا شَكِّي نَيْسْتِ كَمَا أَنَّ
 بَرَاءِ خَدَاوَنْدِ عَوَالِمِ وَ اَوَادِمِ مَا لَا نَهَايَةَ بُوْدِ وَ غَيْرِ مِنْ خَدَاوَنْدِ كَسِي مُحْصِي
 أَنَّهُمَا نَبُوْدِ وَ نَيْسْتِ وَ دَرِ هَيْجِ عَالِي مَظْهَرِ مَشِيَّتِ نَبُوْدِ إِلَّا نَقْطَةُ بَيَانِ ذَاتِ
 ۲۰ حُرُوفِ سَبْعِ وَ نَهْ حُرُوفِ حَيَّ أَنْ إِلَّا حُرُوفِ حَيَّ بَيَانِ وَ نَهْ اَسْمَاءِ اَوَّ إِلَّا
 اَسْمَاءِ بَيَانِ وَ نَهْ اِمْتَالِ اَوَّ إِلَّا اِمْتَالِ بَيَانِ وَ بَعِيْنَهُ نَقْطَةُ بَيَانِ هَانِ آدَمِ
 بِدَيْعِ فَطَرْتِ اَوَّلِ بُوْدِ وَ بَعِيْنَهُ خَاتِي كَمَا أَنَّ دَرِ يَدِ اَوَسْتِ هَانِ خَاتَمِ بُوْدِ كَمَا
 أَنَّ رُوزِ تَا اَمْرُوزِ خَدَاوَنْدِ حَفْظِ فَرْمُوْدِ وَ بَعِيْنَهُ آيَةُ كَمَا أَنَّ مَكْتُوبِ بَرِ
 اَوَسْتِ هَانِ آيَةُ بُوْدِ كَمَا أَنَّ مَكْتُوبِ بَرِ اَوَّ بُوْدِ اَبِنْ ذِكْرِ نَظَرِ بَعْضِ مَرْدَمِ
 ۳۰ اسْتِ وَ إِلَّا أَنَّ آدَمَ دَرِ مَقَامِ نَطْفَةِ اَبِنْ آدَمِ مِيْگَرْدَدِ مَثَلًا جَوَانِي كَمَا أَنَّ دَوَاوُدَ

سال تمام از عمر او گذشته نمی گوید که من آن نطفه هستم که از فلان سما نازل و در فلان ارض مستقر شده که اگر بگوید تنزل نموده و نزد اولو العلم حکم بتامیت عقل او نمی شود این است که نقطه بیان نمیگوید امروز منم مظاهر مشیت از آدم تا امروز که مثل این قول همین میشود و ازین جهت است که رسول خدا نفرمود که من عیسی هستم زیرا که آن وقتی است که عیسی از حدّ خود ترقی نموده و بآن حدّ رسیده و همچنین من یظهره الله در حدّ زمانیکه محبوب چهارده ساله ذکر میشود لایق نیست که بگوید من همان دوازده ساله بودم که اگر بگوید نظر بضعف مردم نموده زیرا که شیء رو بعلو است نه دنو اگرچه آن جوان چهارده ساله در حین ۱۰ نطفه آدم بوده و کم کم ترقی نموده تا آنکه امروز دوازده ساله گشته و از این دوازده سالگی کم کم ترقی مینماید تا آنکه بچهارده میرسد اگر امروز یکی از مؤمنین بقرآن بر خود می پسندد که بگوید من یکی هستم از مؤمنین بانجیل نقطه حقیقت هم بر خود می پسندد و كذلك در بیان و بیان بالنسبه بمن یظهره الله الخ» انتهی،

۳- اصول تعالیم باب،

۱۵

اصول تعالیم باب چنانکه از نوشتجات خود وی و مخصوصاً از بیان فارسی^(۱) استنباط میشود بطور خیلی اجمال از قرار ذیل است:

خداوند مَدْرِك کُلّ شیء است و خود از حیث ادراک بیرون است. احدی غیر ذات او معرفت باو ندارد. مراد از معرفه الله معرفت مظهر اوست و مراد از لقاء الله لقاء او و پناه بخداوند پناه باو «زیرا که عرض

(۱) در حواله به بیان در صفحات آتی مراد از حروف جمل عدد واحدهای بیان و مراد از ارقام هندسه ابواب هر واحد است، و هر جمله که بین دو « » است نص عبارت بیان است،

بذات اقدس ممکن نیست و لقاء او متصور نه ... و آنچه که در کتب
 سماویه ذکر لقاء او شده ذکر لقاء ظاهر بظهور اوست» (ب ۷، ج ۷).
 «و مراد از رجوع ملائکه الی الله و عرض بر او رجوع ادلاء بر من یظهر
 الله هست بسوی او» زیرا که «سبیلی از برای احدی بسوی ذات ازل
 نبوده و نیست نه در بدء و نه در عود» (ب ۱۰). آنچه در مظاهر
 ظاهر میشود «مشیت» است که خالق کل اشیاء است و نسبت او باشیاء
 نسبت علت است معلول و نار بحرارت. این مشیت «نقطه» ظهور است
 که در هر گزیری بر حسب آن گزیر ظاهر گشته (ب ۱۲، ج ۷، ۸). مثلاً
 محمد نقطه فرقان است و میرزا علی محمد نقطه بیان و هر دو یکی میباشند
 ۱۰ (آ ۱۵، ح ۲). آدم که بعینه بیان (ج ۱۲) دوازده هزار و دوست و
 ده سال قبل از باب بوده است با سایر ظهورات یکی است (ز ۲)، «و
 بعینه نقطه بیان همان آدم بدیع فطرت اول بوده و بعینه خانی که در بد
 اوست همان خاتم بوده که از آن روز تا امروز خداوند حفظ فرموده»
 (ج ۱۲)، «اعراش در ظهورات مختلف ظاهر میشود و الا مستوی بر اعراش
 ۱۰ که معری از حد حدود است همان مشیت اولیه است که اعراش او را
 متغیر نمیکند» (ز ۱۰، ح ۲ و غیرها)، «مانند شمس اگر ما لا نهایت طالع
 شود یک شمس زیاده نیست و کل باوقائم هستند» (د ۱۲، ز ۱۵، ح ۱)،
 «همان مطاع از بوم آدم همان رسول الله هست و کل کتب منزله قرآنی
 است که بر او نازل شد» (ز ۲)، «و در هیچ عالمی مظهر مشیت نبوده الا
 ۲۰ نقطه بیان ذات حروف سبع و نه حروف حی آن الا حروف حی بیان»
 (ج ۱۲). ظهورات را نه ابتدائی است نه انتهائی، «الی ما لا نهایت شمس
 حقیقت طالع و غارب میگردد و از برای او بدئی و نهایتی نبوده و نیست»
 و «لم یزل ولا یزال این شأن بوده عند الله و خواهد بود» (ج ۱۵، د ۱۲).
 و قبل از آدم عوالم و اوادم ما لا نهایت بوده (ج ۱۲، د ۱۴)، و بعد
 ۲۰ از من یظهره الله ظهورات دیگر خواهد بود الی ما لا نهایت (د ۱۲، ز ۱۳).

ط ۹. هر ظهور بعدی اشرف از ظهور قبل و مقام بلوغ آن میباشد و هر ظهور بعدی ظهور قبل را دارد با آنچه خود دارد «چنانچه غین دارد نهصد ظاء را ولی ظاء هزار غین را ندارد» (ج ۱۲، د ۱۲). مشیت اولیه در هر ظهور بعدی بخواقوی و اکمل از ظهور قبل ظاهر میشود مثلاً آدم در مقام نطفه بوده و نقطه بیان در مقام جوانی دوازده ساله و من یظهر الله در مقام جوانی چهارده ساله^(۱) (ج ۱۲). هر ظهوری بمنزله غرس شجره ایست که ظهور بعد وقت کمال آن شجره و اخذ ثمره آن است و قبل از آن هنوز بحد بلوغ نرسیده است و وقتی که شجره بدرجه کمال و اخذ ثمر رسید بدون لمحّه تأخیر ظهور بعد واقع خواهد شد «چنانچه در ظهور ۱۰ حضرت عیسی غرس شجره انجیل که شد بکمال نرسید الاّ اوّل بعثت رسول الله که اگر رسیده بود يك روز زودتر همان روز بعثت میشد که بیست و ششم رجب باشد نه بیست و هفتم.... و بعد از غرس شجره قرآن کمال آن در هزار و دویست و هفتاد رسید که اگر بلوغ آن در دوساعتی در شب پنجم جمادی الاول (صح-الاولی) میبود به پنج دقیقه بعدتر ظاهر میشد» (و ۱۲)، ولی وقت ظهور را جز خداوند کسی دانا نیست (ز ۱۰، ج ۱۵).

يك مثال دیگر که بایه غالباً میزنند (هرچند در خود بیان گویا مذکور نیست) برای تشریح اینکه ظهورات متعدده با وجود اختلاف زمان و مکان و تفاوت درجه کمال و شرف چگونه در حقیقت همه یکی میباشند مثال ۲۰ معلّمی است که بطبقات مختلفه از شاگردان که از حیث سنّ و درجه فهم متفاوت اند درس میدهد، معلّم یکی است و اندازه علم و اطلاع او هم یکی ولی بر حسب تفاوت درجه فهم و ادراک مستمعین تعبیرات و اصطلاحات مختلفه استعمال میکند مثلاً در خطاب باطفال خرد سال اگر بخواهد مطلوبیت علم را بایشان حالی کند شاید اینطور بگوید که علم مطلوب

(۱) رجوع کنید بص گو،

است زیرا که مانند قند شیرین است چه قوه فهم آن اطفال بآن درجه نیست که مطلوبیت علم را بدون احضار آن در تحت صورتی مادی و محسوس ادراک نمایند، ولی همین معلم و قتیکه بشاگردان طبقه عالی تر درس میدهد البته برای اثبات مطلوبیت علم تعبیرات عالی تر استعمال میکند، و بر همین قیاس است مسئله تفاوت ظهورات مثلاً محمد بن عبد الله که مخاطبین او قوی بودند وحشی و مادی مانند اعراب برای اینکه معانی بعث و معاد و جنت و نار و غیره را بایشان بفهماند این مفاهیم را در تحت صورتی مادی در نظر ایشان جلوه می داد تا آنکه بسهولت بتوانند آنرا درک نمایند ولی در دوره بیان که خطابش بقوی است دانا و متمکن یعنی ایرانیان الفاظ و اصطلاحات مذکوره بطرز دیگر بیان شد و معانی اقرب بعقل از آنها اراده شده است، مثلاً قیامت عبارت است از «وقت ظهور شجره حقیقت در هر زمان بهر اسم الی حین غروب آن مثلاً از یوم بعثت عیسی تا یوم عروج آن قیامت موسی بود و از یوم بعثت رسول الله تا یوم عروج آن که بیست و سه سال بود قیامت عیسی و از حین ظهور شجره بیان الی ۱۰ ما یغرب قیامت رسول الله است» (ب ۷، ج ۲، ط ۲)، و نباید آنرا بمعنی مادی آن حمل نمود چنانکه شیعه تفسیر میکنند «و همه موهوماً امر را توهم نموده که عند الله حقیقت ندارد» (ب ۷). و شیء و قتیکه بمقام کمال رسید قیامت آن بر پا میشود «و کمال دین اسلام الی اول ظهور بیان منتهی شد و از اول ظهور بیان تا حین غروب اثمار شجره اسلام آنچه هست ظاهر میشود» (ب ۷، ز ۱۵). «و هر شیء که اطلاق شیتیت بر او شود در یوم قیامت مبعوث میگردد.... مثلاً این فغان و نعلبکی که الان بین یدی الله گذارده در یوم قیامت مبعوث میشود بکینونیت و ذاتیت و نفسانیت در وقتی که شجره حقیقت تنطقی فرماید که این فغان و نعلبکی بعینه اوست» (ب ۱۱). «و بعث هیچ نفسی از نفس میت نمیشود که از قبر ترابی بیرون آید بلکه بعث کل از نفس احیاء آن زمان میگردد اگر از عالمین است

از مؤمنین و اگر از دون علیین است از دون آن (ب ۱۱). روز قیامت آمد و رفت و محتجین خبردار نشدند (و ۱۲) «چه یوم قیامت یومی است مثل کل ایام شمس طالع میگردد و غارب چه بسا وقتی که قیامت بر پا میشود در آن اراضی که قیامت بر پا میشود و خود اهل آن مطلع نمیشوند» (ح ۹). همچنین جنّت عبارت است از اثبات یعنی تصدیق و ایمان بنقطه ظهور (ب ۱، ب ۴، ب ۱۶ و غیرها)، «این است حقیقت جنّت در عالم حیات و بعد از موت لا یعلم الا الله» (ب ۱۶). و نثار عبارت است از نفی یعنی عدم ایمان بنقطه ظهور و انکار او (ب ۱، ب ۴، ب ۱۷). «هر کس در نفی رفت در نثار الهی است الی یوم من یظهره الله و هر کس در ظلّ اثبات مستقرّ شد در جنّت الهی است الی یوم من یظهره الله» (ب ۴). «و تا امروز غیر از مظاهری که خداوند مخصوص بخود فرموده کسی نه جنّت را فهمید و نه نار را» (ب ۱۶). و مراد از برزخ فاصله بین ظهورین است «لا ما هو المعروف بین الناس بعد موت اجسادهم فانّ هذا دون ما یکلف به الناس لأنّ بعد موتهم لا یعلم ما یقضى علیهم الا الله» و انّ ما هم به یؤمنون لا بدّ ان یعلمون» (ب ۸). و علی هذا القیاس موت و قبر و سؤال ملئکه در قبر و میزان و حساب و کتاب و صراط و غیرها همه این اصطلاحات بمعانی تمثیلیّه تفسیر شده است،

۴ - مَنْ یُظْهِرُهُ اللهُ،

برای اینکه اختلافی را که بعد از فوت باب مابین اتباع او دست داد ۲۰. تصوّر اجمالی توان نمود لازم است که بطور اختصار شبه از صفات و خصایص من یظهره الله بآن نحو که باب در تضاعیف بیان فارسی شرح میدهد در اینجا ذکر کنیم:

من یظهره الله کتاب ناطق است و وقت ظهور او ایمان جمیع منتطع

میشود مگر کسانی که باو ایمان آورند (ب ۴، د ۲). هر کس باو ایمان آورد بخدا ایمان آورده است (ج ۱۵). پناه بخداوند پناه باوست و پناه بنقطه بیان پناه باوست (ب ۴، د ۲). «حروف بیان اگر داخل در کتاب او شدند از نار نجات یافتند و الا غرنی بخشد ایشان را بقای در بیان» (ب ۴). «هر اسم خیری که در بیان نازل شد مراد من یظهره الله هست بحقیقت اولیه» (ب ۵). بیان میزان حق است الی یوم من یظهره الله (ب ۶) و آن روز روز کمال بیان و اخذ ثمرات آن است (ب ۷). قیامت بیان در ظهور من یظهره الله است (ب ۷). و یوم ظهور او یوم بعث کل و حشر کل و خروج کل از قبر است (ب ۹). هر نفسی که مؤمن من یظهره الله گردد. مؤمن به بیان بوده (ب ۹) «و کسی که آن نقطه و حروف را دوست داشت و بهدایت آن مہندی گشت دلیل است که این نقطه و حروف را دوست داشته» (و ۱). بیان و من فیہ طائف است حول قول من یظهره الله بمثل آنکه آلف [یعنی انجیل] و من فیہ طائف بودند حول قول رسول الله (ج ۲). مقابل من یظهره الله شجره نفی است که شامل است کل نفوس غیر مقبله الیہا (ب ۵). وقت ظهور من یظهره الله را جز خداوند کسی عالم نیست (ز ۱۰). «اگر در عدد غیاث ظاهر گردد و کل داخل شوند احدی در نار نمی ماند و اگر ای مستغاث رسد و کل داخل شوند احدی در نار نمی ماند» (ب ۱۷) «ولیکن زیاده از عدد مستغاث اگر خدا خواهد نخواهد شد» (ز ۱۰) «و اگر نفسی بقدر نفسی صبر بعد از دو هزار و یکسال نماید بلا شبهه در دین بیان نیست و داخل نار است» (ب ۱۶). من یظهره الله «احق است از کشتیء بکشتیء از نفس کشتیء» و «ما سوای او ملک او هستند» و «اوست قائم نفس خود باللہ و کشتیء قائم باوست» (ج ۱، ۱۳). وی در آنچه میکند مسؤل هیچ کس نیست و احدی را نمیرسد. که «لم و ہم در حق او ذکر نماید» (ج ۱). وی «باب اول جنت و اسم اعظم ظاهر بالوہیت»

است (ج ۱). فضل کلّ امکان از شبیح جود اوست (ج ۱۲). «بیان و مؤمنین به بیان مشتاق تر اند بسوی او از اشتیاق هر حبیبی بمحبوب خود» (ج ۲، ۸). من یظهره الله بعینه هان نقطه بیان است (ج ۱۲، ۹۵، ز ۲، ح ۲). زمان و مکان ظهور من یظهره الله را کسی جز خداوند عالم نیست (ج ۱۵، و ۴، ز ۱۰). وی بختۀ ظاهر میشود مانند ظهور نقطه (و ۹، ۱۱). «اگر کسی یک آیه از او شنود یا تلاوت کند بهتر است از آنکه هزار مرتبه بیان را تلاوت کند (و ۸، و ۶، ز ۱). «کلّ ظهورات و ظهور قائم آل محمد از برای من یظهره الله خلق شد» (د ۱۲). من یظهره الله مبدأ اسماء و صفات الهی است» (و ۹). «مَثَل من یظهره الله مَثَل مُحْكَم است»^{۱۰} که فصل میکند ما بین طلای خالص از غیر آن مثلاً اگر کسی بهاء الله نامیده شد باشد اگر بهاء او که اول من آمن باوست ایمان آورد آنوقت این اسم در حق او در اسماء ثبت میگردد و الا در نفی فانی میگردد کأن لم یکن شیئاً مذکوراً» (و ۴). «از یومیکه اول از برای آن نیست الی آخری که آخر از برای او نیست [من یظهره الله] در سماء طهارت و ارض^{۱۵} نظافت بوده و هست و هیچ شیء او را متغیّر نگرداند و آباء او الی آدم و همچنین امّهات او صفوة خلق بوده و ممکن طهر و طهارت» (و ۱۷). «یوم ظهور الشجرة لن یحلّ لأحد ان یدین بدین (صح - بالدین) الذی قد دان به قبل ظهورها» (ز ۵). «در ظهور من یظهره الله دقیق شو که بتصدیق اهل بیان تصدیق او نکنی بلکه او را بخود او تصدیق کنی»^{۲۰} (ز ۱۱). «غیر از من یظهره الله ممکن نیست که [کسی] آیات بر نهج فطرت نازل فرماید» (و ۸). «نفسی نیست که تواند چنین مقامی را ادعا کند اگر در کور قرآن بهم رسید در این کور هم خواهد رسید» (و ۸). «وی مظهر آیه لیس کمثله شیء است» (و ۱۶). احکام کثیره در بیان وضع شد است برای احترام و تذکر من یظهره الله، مثلاً ماه اول از ۲۵ ماههای نوزده گانه سنه بابیه که موسوم است به «شهر بهاء» مخصوص

است بن یظهره الله (هـ ۴). هرکس نام او را بشنود واجب است که احتراماً قیام نماید و هر مجلسی که منعقد میشود باید جای يك نفر را برای او خالی گذارند (ط ۱). «هیچ نفسی نفسی را محزون نسازد از برای هان شجره حقیقت که لعل بر آن حزنی وارد نیاید بوم بطون که کسی نمی شناسد آنرا» (و ۵، ز ۱۸). نهی شد از ضرب معلم اطفال را «لعل بر آن نفسی که کل از وجود او منوحد میگردد حزنی وارد نیاید زیرا که معلم نمی شناسد معلم خود و کل را» (و ۱۱).

۵ - بهاء الله و صبح ازل،

ما بین اتباع باب دو نابرداری (یعنی دو برادر از طرف پدر فقط) بودند از اهل نور مازندران، بزرگتر موسوم بود میرزا حسینعلی و ملقب بهاء الله و کوچکتر موسوم میرزا یحیی و ملقب بصبح ازل، بعدها رقابتی که مابین این دو برادر پدید آمد بایهرا بدو فرقه منشعب نمود ازلیان که اکنون از حیث عدد کمتر اند و بهائیان که قسمت عمده بایه اند، در هر صورت در آن تاریخی که میرزا جانی این کتاب را تألیف می نموده (یعنی مابین سنه ۱۲۶۶-۱۲۶۸ یکی دو سال بعد از قتل باب) موافقت کامل و موافقت نام بین این دو برادر حاصل بوده است، رجوع کنید بصفحه ۲۴۸ سطر ۱۲ الی صفحه ۲۴۵ سطر ۲ و مخصوصاً ملاحظه کنید حکایت رؤیای خارق العاده را که بهاء الله از برائے مصنف کتاب نقل کرده است در حتی صبح ازل از قول مادر خود که نامادری ازل میشود، خلاصه از این کتاب چنین استنباط میشود^(۱) که وجه تسمیه میرزا یحیی بصبح ازل این

(۱) رجوع کنید مخصوصاً بصف ۲۰۸ و ۲۴۲، فقره ذیل منقول از دلائل سبعة باب نیز صریح در این معنی است: «و نظر نموده در اجوبه مرفوعین قبلین [یعنی شیخ احمد حسام و حاجی سید کاظم رشتی] که بقین می نغائی بر اینکه ظهور موعود منظر همان ظهور

بوده است که وی در سنه پنجم از ظهور باب ظهور نمود و بمقتضای تأویل حدیث معروف کمیل (که در صفحه ۴ مذکور است) سال پنجم ظهور نوری است که از صبح ازل تا بید بر هیاکل توحید آثار آن لایح میگردد: «نور یشرق»^(۱) من صبح الأزل فیلوح علی هیاکل التوحید آثاره»، و دیگر معلوم میشود که باب نوشجات و مخلفات خود را از قبیل لباس و خاتم و قلعدان و غیرها برای ازل فرستاد و نص بوصایت و ولایت او نمود و او را مأمور کرد که بعد از وی هشت واحد دیگر بیان را که ناتمام مانده است بنویسد ولی اگر من یظهره الله در زمان او ظاهر گردد بیان را نسخ کند و آنچه باب بر قلب او الهام میکند عمل نماید (ص ۲۴۴)، و دیگر معلوم میشود که حاجی میرزا جانی عقیده خودش این بوده که من یظهره الله همان صبح ازل است (ص ایضاً)، قطع نظر از تصریح حاجی میرزا جانی بر تنصیب باب بوصایت صبح ازل دلایل خارجی دیگر نیز در دست است، اولاً اصل توقیع باب خطاب بازل در تنصیب بوصایت او که صورت آن بخط صبح ازل در مقابل همین صفحه چاپ شده است و هو هذا بنصه:

(صورت توقیع باب در تنصیب بوصایت صبح ازل)

۱۵

«الله اکبر تکبیراً کبیراً»

هذا کتاب من عند الله المهیمن القیوم الی الله المهیمن القیوم قل کلّ
 ۱۸ من الله مبدؤن قل کلّ الی الله یعودون هذا کتاب من علی قبل نبیل^(۲)

حقیقت مسؤل عنه است که در حدیث کمیل دیده شد در سنه اول کشف سبحات الجلال من غیر اشاره در ثانی محو الموهوم و صحو المعلوم و در ثالث هتک الستر لعلیة السرّ و در رابع جذب الاحدیة بصفة التوحید و در خامس نور اشرق من صبح الأزل را خواهی دید اگر خود هارب نشوی و مضطرب نگردی» انهی،

(۱) صواب و موافق مشهور همین است نه «اشرق» که در ص ۳ سطر آخر و ص ۲۰۸ س ۱۶ مذکور است،^(۲) یعنی علی محمد چه نبیل عددًا مطابق است با محمد یعنی ۹۲،

الله اكبر تكبيرا كبيرا

الى الله المهيمن القيم
فل كل الى الله يهودون

هذا كتاب من عند الله المهيمن القيم
فل كل من الله مبدون

الى من بعدك اسم الله الوحيد ذكر الله
ان باسم الوحيد فاحفظ ما نزل في المي
وامر به فانك امر اطع عظيم

هذا كتاب من على قلم نبي في ذكر الله العا
فل كل من نقطة البيان ليبدون

هنا

Fac-simile of transcript
made by Subh-i-Ezel of the document
nominating him as the Báb's successor.
(Original written by the Báb)

ذَكَرَ اللهُ للعالمين الى من يعدل اسمه اسم الوحيد^(۱) ذَكَرَ اللهُ للعالمين قل كل من نقطة البيان لبيدُونِ اَنْ يا اسم الوحيد فاحفظ ما نزل في البيان وأمر به فانك لصراط حق عظيم،»

ثانیاً شهادت کونیت دو گوینو که در کتاب «مذاهب و فلسفه در آسیای وسطی» (صفحه ۲۷۷) گوید ما ترجمه^(۲):

«اندکی تردید در خصوص جانشین باب [ما بین اتباع او] بهم رسید ولی بالأخره معلوم همه شد که کیست ولی بغیر طریق انتخاب چه بعضی علامات ظاهری و پاره خصایص معنوی است که بطور روحانی مبین رئیس مذهب است وی خیلی جوان بود و فقط شانزده سال^(۳) داشت و موسوم است میرزا یحیی و پسر میرزا بزرگ نوری وزیر امام و یردی میرزا حاکم طهران است، مادرش در طفولیت وی فوت شد و زن^(۴) یکی از رؤسای باییه که یکی از حروف واحد^(۵) و ملقب است بجناب بهاء در عالم رؤیا از پریشانی حال آن طفل جلیل القدر مطلع گردید آن طفل را نزد خود آورد و تا سن پنج سالگی او را توجه و تربیت نمود باب ملقب بود بحضرت اعلی، باب دوم^(۶) ملقب است بحضرت ازل، اختیار او [بوصایت] یکی بی مقدمه بود و فوراً بایان او را بدین سمت شناختند،»

و اخیراً از يك فقره از کتاب ایقان تألیف بهاء الله که آنرا در سنه ۱۲۷۸^(۷) در بغداد سه چهار سال بعد از مراجعت وی از کوههای کردستان نوشته است استنباط میشود که بهاء الله در آن تاریخ خود را

(۱) یعنی یحیی که عدد ۱ با وحید مطابق است یعنی ۲۸، (۲) متن فرانسوی این فقره در مقدمه انگلیسی کتاب ص ل ب مذکور است، (۳) سهواست، ازل در آنوقت ۱۹ ساله بوده، رجوع کنید بص ل ج، (۴) صواب «مادر» میباشد چنانکه صریح نقطه الکاف است ص ۲۳۸-۲۳۹، (۵) سهواست چه بهاء الله از حروف واحد نبود اجماعاً، (۶) کذا!، (۷) نه سنه ۱۲۷۴ چنانکه در دیباچه انگلیسی ص آب مسطور است، بدلیل اینکه در يك موضع از ایقان (ورق 60a از نسخه پاریس Suppl. persan. 1400) گوید: «باری هزار و دویست و هفتاد و هشت

مطیع و زیر دست کسی دیگر فوق خود میدانسته است، و آن کس بالطبیعه بایستی صبح ازل باشد، این است عین آن فقره بنصّها:

«باری امیدواریم که اهل بیان تربیت شوند و در هوای روح طیران نمایند و در فضای روح ساکن شوند حق را از غیر حق تمیز دهند و تلیس باطل را بدیه بصیرت بشناسند، اگرچه در این ایام رایجۀ حسدی و زید که قسم برمی وجود از غیب و شهود که از اول بنای وجود عالم با اینکه آنها اولی نه تا حال چنین غل و حسد و بغضائی ظاهر نشد و نخواهد شد، چنانچه جمعی که رایجۀ انصاف را نشنیده اند رایات نفاق بر افراخته اند و بر مخالفت این عبد اتفاق نموده اند و از هر جهت رمی آشکار و از هر سمت تیری طیار با اینکه باحدی در امری افتخار ننمود و بنفسی برتری نجستم مع هر نفسی مصاحبی بودم در نهایت مهربان و رفیقی بغایت بردبار و رایگان با فقرا مثل فقرا بودم و با علما و عظام در کمال تسلیم و رضا مع ذلك فوالله الذی لا اله الا هو که آن همه ابتلا و بأساء و ضراء که از اعداء و اولی الکتاب وارد شد نزد آنچه از احبّا وارد شد معدوم صیرف است و مفقود بحت، باری چه اظهار نمایم که امکان را اگر انصاف باشد طاقت این بیان نه و این عبد در اول ورود این ارض چون فی الجمله بر امورات محدثه بعد اطلاع یافتم از

سنة از ظهور نقطه فرقان گذشت و جمیع این هیچ راع در هر صباح تلاوت فرقان نموده اند و هنوز بحر فی از مقصود فائز نشده اند»، و دلیل قطعی بر اینکه مقصود از تاریخ مذکور ۱۲۷۸ سال از هجرت است نه از بعثت (یعنی ۱۲۶۸ هجری) عبادت بایه که غالباً از بعثت تاریخ میگذارند و بعثت را بزعم خود ده سال قبل از هجرت فرض میکنند علاوه بر آنکه خود بودن بهاء الله در بغداد که در سنة ۱۲۶۹ هجری بدانجا رفت بالبداهه مبطل این احتمال است این فقره دیگر از کتاب ایقان است (۴۷۹): «و لیکن این انوار مقدسه هیچ سنة میگذرد که بلا یا از جمیع جهات مثل باران بر آنها بارید و بچه عشق و حب و محبت و ذوق که جان رایگان در سبیل سبحان اتفاق نمودند» و چون ظهور باب در سنة ۱۲۶۰ هجری بود پس ضرورتاً هیچ سال بعد از آن میشود ۱۲۷۸ هجری،

قبل مهاجرت اختیار نمودم و سر در بیابانهای فراق نهادم و دو سال
 وحده در صحراهای هجر بسر بردم و از عیون عیون جاری بود و از قلم
 بجز دم ظاهر چه ایالی که قوت دست نداد و چه ایام که جسد راحت
 نیافت، و با این بلایای نازله و رزایای متواتره فوالذی نفسی بیکه کمال
 سرور موجود بود و نهایت فرح مشهود زیرا که از ضرر و نفع و صحت و
 سقم نفسی اطلاع نبود بخود مشغول بودم و از ما سوی غافل و غافل از
 اینکه کند قضای الهی اوسع از خیال است و تیر تقدیر او مقدس از
 تدبیر سررا از کندش نجات نه و اراده اش را جز رضا چاره نه قسم بخدا
 که این مهاجر ترا خیال مراجعت نبود و مسافرت را امید مواصلت نه
 و مقصود جز این نبود که محل اختلاف احباب نشوم و مصدر انقلاب
 احباب نگردم و سبب ضرر احدی نشوم و علت حزن قلبی نگردم غیر از
 آنچه ذکر شد خیالی نبود و امری منظور نه اگرچه هر نفسی محملی بست
 و بهوای خود خیالی نمود، باری تا آنکه از مصدر امر حکم رجوع صادر
 شد و لابد تسلیم نمودم و راجع شدم، دیگر قلم عاجز است از ذکر آنچه
 بعد از رجوع ملاحظه شد حال دو سته میگذرد که اعدا در اهلاک این
 عبد فانی بنهایت سعی و اهتمام دارند چنانچه جمیع مطلع شده اند مع ذلك
 نفسی از احباب نصرت نموده و بهیچوجه اعانتی منظور نداشته بلکه از
 عوض نصر حزنها که متوالی و متواتر قولاً و فعلاً مثل غیث هاطل وارد
 میشود و این عبد در کمال رضا جان بر کف حاضرم که شاید از عنایت
 الهی و فضل سبحانی این حرف مذکور مشهور در سبیل نقطه و کلمه مستور
 قدا شود و جان در بارد و اگر این خیال نبود فوالذی نطق الروح
 بامر آتی در این بلد توقف نمی نمودم و کفی بالله شهیداً و اختم القول و
 لا قوة الا بالله و انا لله و انا اليه راجعون» - انتمی،
 تاریخ اختلاف باب صبح ازل را علی اقرب الاحتمالات و حسب مایلد
 علیه شواهد القرائن و صرح به فی نقطة الکاف (ص ۲۴۴-۲۴۵) یکسال

قبل از قتل باب و بعد از سقوط قلعه شیخ طبرسی و قتل جناب قدّوس
یعنی در ماه شعبان یا رمضان سنه ۱۲۶۵ بوده است، و صبح ازل در
آنوقت نوزده ساله بود^(۱)، بعد از قتل باب در بیست و هفتم شعبان سنه
هزار و دویست و شصت و شش عموم بایه چنانکه گذشت بلا استیثنا اورا
بدین سمت شناختند و اورا واجب اطاعة و اوامر اورا مفروض الامثال
دانستند و متفقاً در تحت کلمه او مجتمع گردیدند^(۲)، صبح ازل در آن
اوقات تا واقعه هایله مذبحه طهران که عمده رؤسا و عظام بایه در آن
وقعه شربت مرگ چشیدند تابستانهارا در شیران در حوالی طهران و
زمستانهارا در نور مازندران میگذرانید و تمام اوقات خودرا بنشر و تعلیم
۱۰ آثار باب و تشیید مبانی دین جدید میپرداخت^(۳)، بعد از آنکه در روز
یکشنبه ۲۸ شوال سنه ۱۲۶۸ سه نفر از بایه بقصد قتل ناصر الدین شاه
بطرف او تیر افکندند و نتیجه این حرکت آن شد که حکومت قریب
چهل نفر از مشاهیر بایهرا دستگیر نموده و بیست و هشت نفر از ایشانرا
(که اسماء ایشان مشروحاً در ناسخ التواریخ و روضه الصفای ناصری و ذیل
۱۰ ترجمه مقاله سیاح ص ۲۲۲-۲۲۴ مسطور و از جمله ایشان مصنف ما
حاجی میرزا جانی کاشانی بود) در روز چهارشنبه سلخ ذی القعدة سنه ۱۲۶۸
در طهران باشند انواع عذاب و شکنجه بقتل رسانیدند صبح ازل که در آن
۱۸ حین در نور بود فی الفور بلباس مبدل بیغداد گریخت و با وجود اینکه

(۱) صاحب هشت بهشت (ذیل ترجمه مقاله سیاح ص ۲۵۲) باین فقره تصریح میکند،
و در نقطه الکاف (ص ۲۳۹) گوید وقتی که ازل بسن چهارده سالگی رسید ظهور امر
باب گردید و چون استخلاف باب ازلرا بتصریح خود نقطه الکاف در سنه پنجم ظهور
باب بوده است پس ازل در آن حین بالضرورة ۱۹ ساله باید باشد، بنا بر این
آنچه کونت دو گوینو (ص ۲۷۷) گوید که ازل در آن وقت ۱۶ ساله بوده است
سهاست،^(۲) رجوع کنید بکتاب «مذاهب و فلسفه در آسیای وسطی» تألیف
کونت دو گوینو ص ۲۷۷-۲۷۸،^(۳) رجوع کنید بذیل ترجمه مقاله سیاح
ص ۲۷۴؛

حکومت هزار تومان جایزه برای دستگیری او قرار داده بود و با وجود اینکه یکی از مأمورین هم او را دید و بدون اینکه او را بشناسد مبلغی با او صحبت داشته معینا صبح ازل توانست خود را از چنگ میر غضبهای ایران نجات داده با لباس درویشی و عصا و کَشکول خود را از سرحد ایران بیرون افکند و در اواخر سنه ۱۲۶۸ یا اوایل سنه ۱۲۶۹ ببغداد ورود نمود^(۱)، چهار ماه بعد از او برادرش بهاء الله که از واقعه سوء قصد بناصر الدین شاه تا آنوقت در طهران محبوس بود از زندان خلاص شد و نیز ببغداد ملحق شد^(۲) و کم کم باییه از هر گوشه ایران بدانجا روی آورده بتدریج حضرات بغداد را مرکز عمده خود قرار دادند و تا سنه ۱۲۷۹ یعنی قریب ده سال در عراق عرب بسر بردند، و در تمام این مدت (و در هر صورت قدر متیقن تا سنه ۱۲۷۸^(۳)) چنانکه از خود نوشتجات بهاء الله استنباط میشود بهاء الله (اقلّا بر حسب ظاهر) مطیع و منقاد صبح ازل و در تحت حکم او بوده همانطور که سابقاً مطیع و منقاد باب و در تحت حکم او بوده است، و با وجود آنکه در این اثناء چند نفر اشخاص متفرقه ادعای من یظهره اللهی کردند معینا پیروان مذهب جدید التأسیس باب همه در تحت لواء صبح ازل متفق الکلمه و متحد المقصد مجتمع و آثار هیچ گونه تفرقه و انقسای بین ایشان مشهود نبود،

در اواخر اوقات اقامت حضرات در بغداد بقول مصنف هشت بهشت^(۴) کم کم بعضی آثار تجدّد و مساهله در وجنات احوال بهاء الله مشهود

۱ رجوع کنید بدیباچه ترجمه تاریخ جدید ص ۷، و ترجمه مقاله سیاح ص ۲۷۴-۲۷۵،
 (۲) رجوع کنید بدیباچه ترجمه تاریخ جدید ص ۷، (۳) یعنی
 سال تألیف کتاب ایقان، (۴) هشت بهشت کتابی است در فلسفه بیان و ترمیم طریقه ازلیان تألیف مرحوم حاجی شیخ احمد کرمانی شهر بروی مترجم کتاب حاجی بابای معروف که در سنه ۱۹۰۵ مسیحی در کلکته بطبع رسیده است، حاجی شیخ احمد مذکور در ۴ صفر سنه ۱۳۱۴ با میرزا آقا خان کرمانی و خیر الملک در تبریز بامر محمد علی میرزا که آنوقت ولیعهد بود خفیه مقتول شدند، (رجوع کنید شرح انقلاب ایران تألیف حقیر ص ۹۲-۹۶)،

گردید، بعضی از قدماء بایه از قبیل ملا محمد جعفر نراقی و ملا رجبعلی قاهر و حاجی سید محمد اصفهانی و حاجی سید جواد کربلایی و حاجی میرزا احمد کاتب و متولّی باثی قبی و حاجی میرزا محمد رضا و غیرهم از مشاهد این احوال مضطرب گشته بهاء الله را تهدید نمودند و بدرجه بر او سخت گرفتند که وی قهر کرده از بغداد بیرون رفت و قریب دو سال در کوههای اطراف سلیمانیه بسر برد، و در این مدت مقرّ وی معلوم بایان بغداد نبود. وقتیکه بالأخره فهمیدند کجاست صبح ازل نامه بوی نوشته از او خواش نمود که ببغداد باز گردد او نیز اطاعت کرده مراجعت نمود^(۱)،

۱۰. مقارن آن اوقات یا اندکی پیش و پس میرزا اسد الله تبریزی ملقب بدیان که باب اورا کاتب آیات صبح ازل قرار داده بود و زبان عبری و سریانی نیکو میدانست دعوی من ینظره اللهی نمود، بهاء الله با وی مباحثه و مجادله بسیار نمود و بالأخره بدست بایه کشته شد و بروایت کونت دو گوبینو سنگی پیاپی او بسته اورا در شط العرب غرق کردند، همچنین ۱۵. میرزا عبد الله غوغا و حسین میلانی معروف بحسین جان و سید حسین هندیانی^(۲) و میرزا محمد زرندی معروف به نبیل که بعدها از اتباع بهاء الله گردید همه همین ادعارا نمودند تا بقول هشت بهشت «کار بجائی رسید که هر کس بامدادان از خواب پیشین برمیخاست تن را بلباس این دعوی می آراست»،^(۳)

۲۰. بهاء الله که از دیرگامی همه کاره صبح ازل و معنی مدیر حقیقی امور بایه او بود اگرچه رسماً ریاست با صبح ازل بود خود جدّاً بخیال دعوی این مقام افتاد و مخصوصاً آقا میرزا آقا جان کاشی که بعدها کاتب آیات او و ملقب بجناب خادم الله گردید اورا بشدت در این خیال ترغیب و

(۱) ترجمه مقاله سیاح ص ۲۵۶-۲۵۷، (۲) هندیان موضعی است از محال

محمّره، ترجمه مقاله سیاح ص ۲۲۱، ۲۵۷، (۳) ایضاً ص ۲۵۷-۲۵۸،

تخریب می‌کرد و آثار این ادعا روز بروز بر صفحات احوال بهاء الله ظاهرتر میشد ولی اشکال عمد وجود رؤسا و قدماء بایه بود که قطعاً مانع پیشرفت خیالات او بودند و بایستی فکری جدی در این باب نمود^(۱)،

بایه بتدریج از هر گوشه ایران روی بغداد آورده و روز بروز جمعیت ایشان زیاده‌تر میشد، علمای کربلا و نجف بواسطه قرب جوار بایه بمشاهد مشرقه و کثرت جنگ وجدال که هرروزه ما بین ایشان و مسلمانان دست میداد آشکارا از دست ایشان بنای شکایت گذاردند، دولت ایران نیز بسفیر کبیر خود در اسلامبول میرزا حسین خان مشیر الدوله اوامر لازمه فرستاده از دولت عثمانی خواست نمود که بایه را از بغداد بمنطقه دیگر انتقال دهد، دولت عثمانی نیز محض آنکه باین دعاوها و نزاعها که لا ینقطع در عراق عرب روی میداد خاتمه دهد خواست دولت ایران را پذیرفته بایه را از بغداد باسلامبول کوچ داد و پس از چهار ماه از اسلامبول بادرنه (که بایه از آن بارض السرّ تغییر می‌نماید چه ادرنه و سرّ عدداً یکی است یعنی ۲۶۰) فرستاد، ورود ایشان بادرنه علی الظاهر در ماه رجب سنه ۱۲۸۰ بوده است^(۲)، و تا بیستم ربیع الثانی سنه ۱۲۸۵ یعنی قریب پنج سال در ادرنه بسر بردند^(۳)،

در همین اوقات اقامت بایه در ادرنه بود که بهاء الله پرده از روی کار برداشته و خیال مکنون خود را که بلا شك دیر گاهی بود اسبابش را فراهم آورده و طریق را مهّد کرده بود بمعرض شهود نهاد و آشکارا دعوی من ینظره اللهی نمود و رسل و کتب باطراف وجوانب روانه گردانید و عموم بایه را بقبول ادعای خود دعوت نمود، اکثر ایشان پس از بسیاری

۱۱ ایضا، ۳۵۸، (۲) رجوع کنید بروز نامه انجمن همیونی آسیائی سال ۱۸۹۲

ص ۳۰۶-۳۰۸، (۳) رجوع کنید بروز نامه مذکور، و این تاریخ مطابق

اسناد حکومتی جزیره قبرس و صریح رباعی تاریخی نبیل است:

بنجاه و سه چون گشت مبارک سالش بر جانب ارض قدس شد اقبالش
دو غره و بیست از ربیع الثانی بیرون ز ادرنه شد شه اجلالش

حیرت و تردید دعوی او را پذیرفتند و از پیرامون صبح ازل متفرق گشتند، دولت عثمانی چون مجدداً آثار هجیان و انقلاب در ایشان مشاهده نمود و دانست که انقسای در مذهب ایشان پدید آمده و اسباب جنگ و نزاع و فتنه و فساد بین فریقین نیک فراهم شده فی الفور بدون آنکه بخود زحمت تحقیق حق و باطل این امر را دهد در ماه ربیع الاول یا ربیع الثانی سنه ۱۲۸۵^(۱) جمیع بایه‌ها را از ادرنه کوچ داده بهاء الله و اتباعش را بعکا و صبح ازل و اتباعش را بمجزیره قبرس که آنوقت هنوز در تحت حکومت عثمانی بود فرستاد و قرار داد که چهار نفر از اتباع بهاء الله (مشکین قلم خراسانی، میرزا علی سیاح، محمد باقر اصفهانی، عبد الغفار) همراه ازلیان بمقبرس روند و چهار نفر نیز از ازلیان (حاجی سید محمد اصفهانی از فضلالی بایه و از اصحاب باب، آقا جان بیگ کاشانی، میرزا رضاقلی تفرشی، برادرش میرزا نصر الله تفرشی) همراه بهائیان بعکا، و غرض از این تدبیر آن بود که این چند نفر مخالف جاسوس حکومت عثمانی باشند باین معنی که زواری ایرانی یا غیر ایرانی که بقصد ملاقات ازل یا بهاء الله بمقبرس یا عکا می‌آیند ایشان حکومت عثمانی را از ورود و از وضع حرکات و سکنات و طرز خیالات آنها مستحضر سازند^(۲)، قبل از حرکت حضرات از ادرنه میرزا نصر الله تفرشی در خود ادرنه مسموم شد، و سه نفر ازلی دیگر کمی بعد از ورود بعکا جمیعاً در یکشب بدست بهائیان کشته شدند^(۳)، و اینکه ازلیان قتل ایشانرا بامر بهاء الله میدانند^{۲۰} بثبوت نپیوسته است، حکومت عثمانی قاتلین را دستگیر نموده در حبس افکند و پس از مدتی بشفاعت و ضمانت عباس افندی مستخلص شدند،

(۱) در صحت این تاریخ هیچ شکئی نیست و مطابق اسناد و دفاتر حکومت قبرس است، رجوع کنید بروز نامه انجمن همیونی آسیائی سال ۱۸۹۲ ص ۴۰۶-۴۰۸،
 (۲) رجوع کنید بروز نامه انجمن همیونی آسیائی سال ۱۸۸۹ ص ۵۱۶،
 (۳) رجوع کنید بترجمه مقاله سیاح ص ۴۶۱، ۴۷۰،

بغیر از این چهار نفر ازلی جمعی دیگر از قدما و فضیلاى بایه که در وفا داری نسبت بصبح ازل ثابت قدم مانده و بعضی از ایشان از رفقای شخصی باب و حتی بعضی هم از حروف حی بودند يك يك از میان برداشته شدند، از جمله ایشان آقا سید علی عرب از حروف حی در تبریز کشته شد و ملا رجبعلی از حروف حی در کربلا و آقا محمد علی اصفهانی برادر مذکور در بغداد و حاجی میرزا احمد کاشانی برادر حاجی میرزا جانی کاشانی مصنف نقطه الکاف در بغداد^(۱) و حاجی میرزا محمد رضا و حاجی ابراهیم^(۲) و حاجی جعفر تاجر و حسینعلی و آقا ابو القاسم کاشانی و میرزا بزرگ کرمانشاهی و غیرهم در مواضع مختلفه^(۳)،

۱. اما تاریخ ادعای من بظهره الله نمودن بهاء الله را در بعضی از کتب بهائیّه در سنه ۱۲۸۰ نوشته اند، میرزا محمد زرندی معروف بنیل در رباعیات تاریخیه خود که برای ماده تاریخ وقایع حیات بهاء الله ساخته گوید که بهاء الله در حین این ادعا پنجاه ساله بوده است:

پنجاه چو گشت عمر آن میر عجب * فرمود ز وجه خویش وی خرق حجاب
افتاد شرر بجان جبت و طاغوت * خورشید بها عیان شد از خلف سحاب
و چون بهاء الله در اوایل سنه ۱۲۴۲ متولد شده است چنانکه نبیل در رباعی دیگر گوید:

در اوّل غربال زسال فرقان * دوّم سحر محرم اندر طهران
از غیب قدم بشهر امکان بنهاد * آن شه که بود خالق من فی الامکان
بنابرین تاریخ ادعای من بظهره الله نمودن وی در سنه ۱۲۸۲ میشود

(۱) رجوع کنید بترجمه مقاله سیاح ص ۲۴۲ و ترجمه تاریخ جدید ص ۲۹۱ حاشیه ۱،

(۲) که ابتدا بهائی منعصبی بود و در کشتی که ایشان را بهنگاهی برد حاجی سید محمد

اصفهان را کک سخنی زد پس از آن از این حرکت خالصاً مخلصاً پشیمان شد، ترجمه

سیاح ص ۲۷۱، (۳) برای تفصیل این اغتیالات و اسناد آنها رجوع کنید

ص ۲۵۶-۲۷۲ از ترجمه مقاله سیاح،

بالضَّرورة، و این تاریخ اخیر یعنی ۱۲۸۳ گویا نزدیکتر بواقع است، هرکس بدقت در آنچه باب در خصوص من بظهره الله گفته و وصایای ائمه که در ایمان باو و عدم احتجاب بهیچ شیئی نموده تأمل نماید چندان تعجب نخواهد کرد از اینکه با وجود آن همه اختلافات شدید بالآخره اکثر بایه دعوی بهاء الله را پذیرفتند زیرا که اگر باب بطرز و اسلوب قرآن «آیات» آورد بهاء الله نیز «آیات» آورد و اگر باب صدق دعوی خود را بنفوذ باطنی و تصرف در افتد اتباع خود اثبات نمود بهاء الله نیز همچنین کرد، از طرف دیگر باب مکرر گفته است که وقت ظهور من بظهره الله را جز خداوند کسی عالم نیست و نیز گوید «نفسی نیست که تواند چنین مقامی را ادعا کند اگر در کور قرآن بهم رسید در این کور هم خواهد رسید»، اشکال مسئله چندان در اینجا نیست اشکالی که هست در این است که صبح ازل که بلا شبهه باب اورا جانشین و وصی خود قرار داده بود بشدت و اصرار هرچه تمامتر از تصدیق دعوی نابرداری خود امتناع شدید و ابای مستمر نمود، بنا بر این بهائی که قطعاً باید بمن جانب الله بودن باب معتقد باشد (چه کسی که بیک ظهوری ایمان آورد باید تمام ظهورات قبل را نیز تصدیق نماید) بالضرورة مجبور است اعتراف کند که باب که مظهر مشیت الهی و مبعوث من جانب الله و دارای الهام و علم من لدنی بود عالمًا عامدًا کسی را برای جانشینی خود انتخاب کرد که بایستی بعد از خودش «نقطه ظلمت» و اشد منکرین من بظهره الله گردد،

۶ - تاریخ حاجی میرزا جانی و تاریخ جدید،

باندازه این دعوی مشکل بود و مخصوصاً باندازه مخالف بود با عقیده شیعه در مسئله امامت که چندان جای تعجب نیست از اینکه بهائیان برای رفع این اشکال بانمام قوی سعی کردند که وجود شخص صبح ازل را حتی

الامكان تجاهل و تعالى نمايند و كتب و اسنادى را كه دلالت بر وصايت بلا شبهه او مى نمود محو كنند، يكي از بهترين و قديمترين اينگونه كتب و اسناد تاريخ حاجى ميرزا جاني بود كه چنانكه ذكر شد در كمال خويي توانستند جميع نسخ آنرا از روى زمين معدوم سازند و چنان بخوبي از عهد اين كار برآمدند كه اگر اتفاقاً و تصادفاً يك شخص خارجى مقيم طهران كه هر چند معتقد نبود ولي كمال محبت و همدردى با اين طايفه داشت (يعنى كونت دو گويينو) يك نسخه از اين كتاب قبل از آنكه «مصلحت وقت» اقتضاى اعلام آن كند تحصيل نكرده و باروپا نياورده بود امروز اين كتاب بگلى از ميان رفته و نسخ آن بلا استثنا معدوم شده بود، وقتى كه راقم حروف در سنه ۱۳۰۵ در ايران بودم بهائىاني را كه در نقاط مختلفه آن مملكت ديدم عموماً از شناختن صبح ازل تجاهل مى كردند و حتى چنين واى نمودند كه اسم او را هم هرگز نشنيده اند و فقط كتاب «مذاهب و فلسفه» كونت دو گويينو كه من سابقاً آنرا خوانده بودم و بدان واسطه از اهميت مقام صبح ازل مسبوق بودم باعث شد كه اين مسئله را جداً تعقيب کرده بالأخره دانستم كه وي هنوز زنده است و با وي بناى مكاتبه گذاردم تا آنكه در بهار سال ۱۳۰۷ در شهر ماغوسا^(۱) در جزيره قبرس خود بملاقات او نابل آمدم چنانكه اجمال آن سابقاً مذكور شد، و با اينكه من در نقاط مختلفه ايران ميان بايان تجسس شديد و فحص فوق العاده براى بدست آوردن نسخه از تاريخ ميرزا جاني نمودم هيچ اثرى از آن نياختم، و اين مسئله خيلى مهم است و در خصوص تاريخ مذاهب ديگر نيز خيلى چيزها ميتوان از آن استنباط نمود چه براى امثال ما اروپائيان كه معتاديم بكتب چاپى كه هزارها نسخ از آن منتشر است و كتابخانههاى عمومي كه كتابها با كمال دقت و اهتمام در آن محفوظ است خيلى مشكل است تصور اين مسئله كه يك چنين كتاب مهتر را چگونه با اين درجه

(۱) Famagusta.

از سهولت میتوان محو و نابود نمود، و همچنین خیلی مشکل است تصور این امر که متدینین بیک مذهب که قطعاً صاحب منتهی درجه قدس و ورع و در حوادث یومیه و امور معتاده دارای اعلی مراتب صدق و درستکاری هستند چگونه برای محو بیک اثر تاریخی و تدلیس امر و تمویه حق بدین سهولت بایکدیگر مواضعه و تبانی نمایند، حکم این مسئله را که با همه استعجاب ما صورت خارجی گرفته و اگر با توضیح براهین و محکمترین ادله ثابت نشده بود من وقوع بلکه امکان آنرا باور نمیکردم بحکمای فلسفه مذاهب و امیگذارم و شاید در نظر ایشان دلالات دیگر نیز در ضمن آن مضمحل باشد، یک مسئله هست که من در آن خصوص قطع دارم و آن اینست که هرچه طریقه بهائی بیشتر منتشر میگردد و مخصوصاً در خارج ایران و بالأخص در اروپا و امریکا بهمان اندازه حقیقت تاریخ بایه و ماهیت مذهب این طایفه در ابتدای ظهور آن تاریکتر و مغشوش تر و مدلس تر میگردد،

تاریخ حاجی میرزا جانی بعلاوه فصول و فقراتی که مضر بحال بهائیان بوده و بعقیده ایشان بایستی آنها را حذف یا جرح و تعدیل نمود مشتمل بر بسیاری از معلومات تاریخی است که برای عموم بایه چه ازلی چه بهائی مفید است و بهیچ وجه مضامین آنها با «مصلحت وقت» منافاتی ندارد و با وجود این آنها را هم حذف یا تحریف کرده و سرو دست کتاب را در هم شکسته تاریخ جدید را از آن ترتیب داده اند، شرح تألیف تاریخ جدید و باعث اقدام بدین عمل را میرزا ابو الفضل گلپایگانی که یکی از فضلا و قدمای بهائیان است در رساله موسوم برسالة اسکندریه مفصلاً بیان نموده است، و علت تسمیه این رساله با اسکندریه آن است که میرزا ابو الفضل در ایام اقامت خود در سمرقند آنرا بنام مسیو الکساندر تومانسکی یکی از صاحب منصبان توبخانه روس در عشق آباد تألیف کرده، ۲۰ مسیو الکساندر تومانسکی چند فقره از این رساله را در جلد هشتم از

زیبیسکی^(۱) سنه ۱۸۹۳-۱۸۹۴ (ص ۴۱-۴۱) طبع نموده است، میرزا ابو الفضل در ابتدای رساله گوید:

«این نسخه تاریخ سبب ظاهری تألیفش این بود که چون در سنه ۱۳۰۵ هجریه که فدوی در همدان بود بر حسب خواهش بعضی از مشایخ بنی اسرائیل رساله تألیف نموده بود که موسوم است بر رساله ایوبیه [و معروف است بر رساله استدلالیه] و نسخ آن هر جا منتشر شده است در چندی قبل که جناب آقا عزیز الله^(۲) در بمبئی تشریف داشته‌اند نسخه از این رساله بدست جناب برون افتاده است و ایشان بجناب آقا عزیز الله نوشته بوده اند که چون شما با میرزا ابو الفضل مراسلت دارید سه مطلب از ایشان استفسار نمائید اول آنکه او در این رساله تاریخ آبادی ثانوی بیت المقدس را ۴۳۰ سال تعیین نموده است و حال آنکه سایر مورّخین قریب ششصد سال نوشته اند^(۳)، ثانی آنکه معلومات خود را در تاریخ حالات حضرت بهاء الله روح من فی الملك فداء اعلام نماید چه که در ظهور مبارک آنچه در آن رساله نوشته است سنه ۱۲۸۵ میباشد و در مقاله سیاح ۱۲۶۹ تعیین یافته است، ثالث مورّخ تاریخ جدید کیست بعضی میگویند میرزا ابو الفضل است بعضی میگویند مانجی است، خلاصه ناچار در جواب او این رساله تألیف یافت و بیشتر آن اطلاعات فدوی از بدو و ختم ظهور مبارک است و اگرچه عنوان رساله خطاب بجناب آقا عزیز الله است و بر حسب پرسش جناب برون لیکن در حقیقت اولیه بر حسب وعده که بجناب تومانسکی ایام حضور داده بودم این

(۱) مجله ایست روسی متعلق بشعبه از انجمن همایونی روسی آثار عتیقه،

(۲) یکی از یهودیان بهائی مشهد و از دوستان میرزا ابو الفضل، (۳) اصل اعتراض راقم حروف بکلی غیر از این بود، میرزا ابو الفضل در رساله استدلالیه ادعا میکند که ۲۴۰۰ روز (یعنی سال) که در ظرف آن مدّت هیکل بایستی در زیر پای لگد کوب شود چنانکه در کتاب دانیال (فصل ۸ آیه ۱۴) مذکور است بزمان ظهور بهاء الله بنهایت رسید، اعتراض نگارنده راجع بدین نقطه اخیر بود،

رساله تألیف یافت لهذا باسم ایشان نامیده شد و سبب تعویق این بود که بسبب عدم معاون ناچار چهار نسخه بخط خودم نوشتم یکی جهت ارسال بافق اعلی یکی جهت ارسال به بمبئی که بجناب برون بدهند یکی جهت جناب تومانسکی یکی هم ناچار باید نزد خود فدوی بماند - انتہی،

مسیو تومانسکی متن جواب سؤال سوم را که راجع بمصنّف تاریخ جدید است عیناً در مجلّه روسی مذکور طبع نموده است و ما نیز آنرا برای مطالعه قراء در اینجا نقل می‌نمائیم و قبل از شروع این نکته را بگوئیم که تاریخ اتمام نسخه تومانسکی بقلم میرزا ابو الفضل در ۱۱ جمادی الاخره سنه ۱۲۱۰ هجری است، اینست عین کلام میرزا ابو الفضل:

«مسئله ثالثه

۱۰

استنساخ از مصنّف تاریخ جدید بوده کاتب و مصنّف تاریخ جدید مرحوم میرزا حسین همدانی است و او جوانی بود از منسوبین رضا خان پسر محمد خان ترکان که از شهدای قلعه شیخ طبرسی مذکور و نامش در تاریخ جدید مسطور است، مورّخ مذکور در آغاز بسبب خطّ و ربطی که در صنعت انشاء مراسلات داشت منشی یکی از رجال دولت ایران بود و در سفر اوّل که حضرت ناصر الدّین شاه بفرنگستان مسافرت نمود وی نیز بهمراهی موکب شاهی آن ممالک را سیاحت نمود و در مراجعت چندی در استنبول متوقّف شد و پس از عود بایران در فتنه سال ۱۲۹۱ هجری که جناب آقا جمال بروجردی پس از مناظره با علمای طهران گرفتار ۲۰ سخن حضرت سلطان گشت^(۱) وی نیز از جمله محبوسان بود و بعد از استخلاص از سخن طهران در دفتر خانه مانگی^(۲) زردشتی مشهور بکتابت

(۱) برای اطلاع از تفصیل این مسئله رجوع کنید بص ۱۷۰-۱۸۰ از ترجمه تاریخ جدید،

(۲) تمام نام مانگی اینست: «مانگی پور لیچی هوشنگ هاتراری کیانی ملقب بدرویش فانی» وی نماینده زردشتیان هند بود در طهران و از فضلا و علمای ایشان بشمار می آمد و در حدود سنه ۱۲۰۹ یا اندکی زودتر وفات یافت، (رجوع کنید بمقدمه ترجمه تاریخ جدید ص لّر حاشیه ۲،

و تحریر مشغول گشت و مانگی او را نیک محترم میداشت چه اگر او با سم
بابی معروف نبودی هرگز سر بدان کار فرو نیاموردی از اتفاقات شبی او
و محمد اسمعیل خان زند که در پارسی نگاری دبیری هنرمند بود بضمیافت
مهبان مانگی بودند مانگی از این دو خواهش نمود که هر یک کتابی تصنیف
نمایند زیرا که او در جمع کتب سعی بلیغ داشت و هر که را قادر بر انشا
و تحریری یافت بتألیف کتابی و انشاء دفتری میگماشت لذا در شب
مذکور از محمد اسمعیل خان خواهش نمود که او تاریخ پادشاهان عجم را
بنگارد و از میرزا حسین مثنی شد که وی تاریخ حالات بایهرا تصنیف
نماید، خلاصه القول محمد اسمعیل خان کتاب فزارستان را بزبان پارسی
خالص در سلطنت قدیم ایران از مه آباد تا انقراض ساسانیان پرداخت
و در حقیقت آن کتاب را انبانی از اوهام و افسانههای شاهنامه و چهار چمن
و دساتیر ساخت، و اما میرزا حسین نزد نامه نگار آمد و خواهشند
معاونت شد و گفت که چون هنوز تاریخی مبسوط و درست در وقایع
این ظهور نوشته نشده است ضبط و تألیف وقایع آن کما ینبغی کاری بس
دشوار است زیرا که سپهر و هدایت از غایت تملق و ضلالت آنچه در
حوادث این ظهور نوشته اند یکباره تهمت صرف و کذب محض است
و آنچه از روایات شنیده میشود هم چندان مختلف و متفاوت است که تطبیق
آن خالی از صعوبت نیست جواب گفتم که تاریخی از مرحوم حاجی میرزا
حاجی کاشانی که از شهدای طهران و از خوبان آن زمان بوده است در
دست احباب هست لکن او مردی تاجر بوده است و از تاریخ نویسی
راضی نداشته و تاریخ سنین و شهر را ننوشته نهایت چون مردی
با دیانت بوده است نقل وقایع را چنانکه دیده و شنیده است براستی
مرفوم داشته این کتاب را بدست آر و وقایع را از آن و تاریخ سنین
و شهر را از کتاب ناسخ التواریخ و ملحقات روضة الصفا نقل نما
و پس از ضبط در مسوده هر جزوی را نزد جناب حاجی سید جواد

کربلائی^(۱) که نامش در این اوراق مکرر یاد شد و از آغاز ظهور نقطه اولی تا ورود حضرت بهاء الله بعلماً خود همه جا با دوستان همراه و از وقایع نیک خیر و آگاه است قرائت کن و باین دقت تاریخ را تصحیح نما تا این کتاب بخواست خدای یکسا بخوبی انجام یابد و مقبول طبع دانشمندان جهان گردد وی خواهش نمود که نامه نگار فاتحه آنرا بنگارد و راه نگارش را براو گشاده دارد این عید بخواهش او دو صفحه از آغاز آن کتاب را نگاشت و فاتحه آنرا بتشییب مواعظ و تحریض بر اجتهاد موثع داشت و او را در نظر بود که آن کتاب را در دو دفتر ترتیب نماید دفتر اول در وقایع ظهور نقطه اولی و دفتر ثانی در حوادث طلوع اقدس ابهی اما پس از ختم دفتر اول اجل مهلتش نداد و در سنه ۱۲۹۹ هجریه در شهر رشت وفات یافت لکن مانجی نگذاشت که آن تاریخ بدانگونه که نامه نگار گفته بود انجام یابد بلکه مورخ مذکور را [وادار نمود] که آنچه او گوید بنگارد زیرا عادت مانجی این بود که مطلب را بمنشی میگفت بنویس و مسوده آنرا بر من بخوان و نخست منشی مسوده که بسلیقه خود و قریحه درست ترتیب داده بود بر او میخواند و پس از اکتار

(۱) اگر چه از سیاق این عبارت چنین مفهوم میشود که حاجی سید جواد کربلائی بهائی بوده است و علاوه بر این میرزا ابوالفضل گلپایگانی تصریح بدین فقره نیز کرده است (زیبسی مذکور ص ۴۱-۴۵) ولی از طرف دیگر صبح ازل و حاجی شیخ احمد کرمانی معروف بروحی مؤلف هشت هشت نیز آید و شدیداً تصریح کرده اند که وی ازلی بلکه ازلی متعصبی بوده است (رجوع کنید بروزنامه انجمن هایونی آسیائی سال ۱۸۹۲ ص ۴۴۳-۴۴۴، ۶۸۳-۶۸۴، و ترجمه مقاله سیاح ص ۲۴۲ حاشیه ۲، و مقدمه ترجمه تاریخ جدید ص گد و مَب - مَج)، این است که حقیقت امر بر نگارنده معلوم نیست در هر حال حاجی سید جواد کربلائی از مشاهیر بایه دوره اولی و از شاگردان شیخ احمد احسائی و حاجی سید کاظم رشتی و از رفقا و دوستان شخصی باب و از حروف حی اول (روز نامه انجمن هایونی آسیائی سال ۱۸۹۲ ص ۶۸۳) بوده و قریب صد سال عمر نمود و در حدود سال ۱۲۹۹ در کرمان وفات یافت (ایضاً، ص ۴۴۳)،

و نقل عبارت و جرح و تعدیل مطلب از مسوده بیاض میبرد و چون مانجی را در خط و لسان فارسی حظی و علی نبود اکثر کتب و رسائل که باو منسوست عبارانش غیر مرتبط و گسیخته و زشت و زیبا باهم آمیخته است و با این عیب کتاب تاریخ جدید از بس کتاب بی علم و نویسندگان بد خط هنگام استنساخ بخیال خود در آن تصرف نموده اند امروز هر نسخه آن مانند صور منسوخه و هیاکل منسوخه بنظر میآید بحدی که نسخه صحیح از آن نتوان یافت مگر خط خود مورخ بدست آید و گر نه اعتماد [را] نشاید. و جناب حاجی میرزا جانی کاشانی از تجار معروف کاشان بود و در اول ظهور امر مبارک نقطه اولی را تصدیق نمود و با جناب ذبیح که در لوح رئیس مذکور و مشرف باسم انیس است اخوت داشت و در وقتی که نقطه اولی جل اسمه الاعلی را بامر محمد شاه از اصفهان بطهران می بردند در کاشان سه شب^(۱) آن حضرت را در بیت خود ضیافت نمود و پس از چندی از کاشان بطهران آمد و در حضرت عبد العظیم متوقف شد و آن تاریخ را در آن قریه نوشت و در فتنه سال ۱۲۶۸ هجری او هم گرفتار شد و در سخن با حضرت بهاء الله در يك محل جلیس و بیک سلسله حدید مقید گشت و پس از یوی چند در این فتنه بی گناه تباه شد. و بر تبه شهادت فایز گشت، اما نسخه تاریخ او را امروز نامه نگار نمی تواند بدست آرد چه از سمرقند تا طهران بسی دور است و روزگار بر اهل بها بی اندازه عبوس و غیور و الله تعالی عالم بحقایق الامور، در یوم بیست و یکم شهر ربیع الثانی ۱۲۱۰ هجری مطابق سی و یکم تشرین الاول ۱۸۹۲ میلادی بخامه مصنف این نامه ابو الفضل محمد بن محمد رضای گلپایگانی رقم یافت - انتهی کلامه،

منتهم کلام میرزا ابو الفضل را چند کلمه دیگر در خصوص ترجمه حال

^(۱) سهواست، صواب دو شب یا دو روز و دو شب است چنانکه صریح نقطه الکاف است (ص ۱۲۲ س ۲۵)،

مصنّف افزوده بسر مطلب که مقایسه تاریخ جدید با نقطه الکاف است میرویم،

حاجی میرزا جانی کاشانی با دو برادرش حاجی میرزا اسمعیل ملقب بذبیح^(۱) و حاجی میرزا احمد کاشانی^(۲) هر سه با کمال شور و وجد مذهب جدید را قبول کردند و وقتی که در سنه ۱۲۶۲ باب را بحکم حاجی میرزا آقاسی از اصفهان بآکو می بردند در وقت عبور از کاشان حاجی میرزا جانی و برادرش حاجی میرزا اسمعیل ذبیح سواران مستخفّین را مبلغ گرانی رشوه داده باب را در منزل خود برده اورا با همراهانش دو شبانه روز ضیافت شایانی نمودند^(۳)، در شورش مازندران و محاصره قلعه شیخ طبرسی^{۱۰} (سنه ۱۲۶۴) حاجی میرزا جانی بهمراهی بهاء الله و صبح ازل و چند تن دیگر از مخلصین بایه مازندران رفته جهد کردند که خود را باصحاب قلعه ملحق سازند ولی بمقصود نایل نشد قشون دولتی ایشانرا اسیر کرده در آمل محبوس نمودند و مدت ها در حبس بودند تا بالأخره هریک بوسیله خلاص شدند و حاجی میرزا جانی را دو نفر از تجار کاشان که مبلغی از صاحب منصبان آنجا طلب داشتند بعوض چهار صد تومان گرفته مستخلص نمودند^(۴)، و از قراری که از تضاعیف این کتاب و تاریخ جدید استنباط میشود حاجی میرزا جانی شخصاً با باب و صبح ازل و بهاء الله و حاجی

(۱) رجوع کنید بترجمه تاریخ جدید ص ۲۱۲-۲۱۴، ۲۲۲، ۲۹۱، و درست معلوم نیست که ذبیح مذکور در نقطه الکاف (ص ۲۵۲-۲۵۵) مراد از آن همین شخص است یا غیر او، (۲) بعد از تفرقه بایه بازلی و بهائی وی از پیروان ازل گردید و از تصدیق بهاء الله امتناع نمود و عاقبت در بغداد بدست بهائیان کشته شد (رجوع کنید بص ۳)، (۳) رجوع کنید بص ۱۲۲-۱۲۴، ۱۲۵ از نقطه الکاف که مقصود از «یکی از مخلصان و بندگان خودشان» در آنجا خود مصنّف است، و ص ۲۱۲-۲۱۶ از ترجمه تاریخ جدید، (۴) رجوع کنید بنقطه الکاف ص ۲۴۱-۲۴۲ که مراد از «حاجی کاشانی» در آنجا خود مصنّف است، و ترجمه تاریخ جدید ص ۶۴-۶۵،

سلیمان خان تبریزی و آخوند ملا محمد علی زنجانی حجة الاسلام و سید مجیدی دارابی و ملا شیخ علی ترشیزی ملقب بحجاب عظیم و قرّة العین و میرزا حسن بشرویّه برادر ملا حسین بشرویّه و تقریباً با جمیع مشاهیر بایه دوره اولی آشنائی و ارتباط داشته و اغلب ایشان را خود بنفسه ملاقات کرده و وقایع تاریخیّه هفت سال اوّل «ظهور» را که در کتاب خود درج نموده شفاهاً از ایشان استماع نموده است^(۱) و علاوه بر این در غالب این وقایع خود بشخصه حاضر و ناظر بوده است و چون وی یکی از مخلصین درجه اوّل بایه و بسیار متدین و خدا ترس بوده است شکی نیست که جمیع مشهودات و مسموعات خود را در نهایت صحت و بدون دخل و تصرف ضبط نموده است این است که کتاب او بملاحظات عدیده مذکوره دارای منتهی درجه اهمیت و فوق العاده مطبوع و مفید است، و بالأخره چنانکه سابق مذکور شد حاجی میرزا جانی با بیست و هفت نفر دیگر از مذهبیهان خود در سلخ ذی القعدة سنه ۱۲۶۸ در طهران با فطع وجوه و اشد انواع قساوت بقتل رسیدند، حاجی بیچاره در این هنگامه پناه ببقعه شاه عبد العظیم واقعه در حوالی طهران برده بود ولی در مورد او حرمت بقعه را ملحوظ نداشته او را بعنف بیرون کشیدند، و او در روز معهود در سم آقا مهدی ملک التجار و سایر تجار و اصناف افتاد و ایشان هر یک ضربتی بر بدن او زده تا کارش تمام شد^(۲)،

اما تاریخ تألیف کتاب - چون حکایت قتل باب (۲۷) شعبان سنه ۱۲۶۷ در ضمن کتاب مذکور است و از طرف دیگر چون قتل خود مصنف در سلخ ذی القعدة ۱۲۶۸ واقع شد لهذا واضح است که تألیف

(۱) رجوع کنید بنقطه الکاف ص ۱۱۳-۱۱۵، ۱۲۰-۱۲۲، ۱۲۵-۱۲۶، ۱۷۸، ۱۸۱، ۱۰۴ (که مقصود از «شخصی» و «مدعی» حاجی سلیمان خان است)، ۱۲۳-۱۲۵، ۱۲۵، ۲۲۲، ۲۳۹-۲۴۳، ۱۷۵، ۱۲۴-۱۳۰، و ترجمه تاریخ جدید ص ۶۴-۶۵، ۲۱-۲۲، ۲۴۱ حاشیه ۱، ۲۱۲-۲۱۶، (۲) رجوع کنید بناصح التواریخ حیدر جارویه و روضة الصفای ناصری و ترجمه مقاله سیاح ص ۲۳۲،

کتاب محصور است بین دو تاریخ مذکور یعنی ۲۷ شعبان ۱۲۶۶ - سلخ ذی القعدة ۱۲۶۸، و از این عبارت کتاب در صفحه ۶۱ «البوم که هزار و دویست و هفتاد و هفت سال از بعثت رسول الله گذشته» معلوم میشود که تألیف کتاب یا لا اقل این موضع از کتاب در سنه ۱۲۶۷ بوده ۵ چه قدماء بایه معمولاً از بعثت تاریخ میگذارند نه از هجرت و بعثت را بزعم خود همیشه ده سال قبل از هجرت فرض میکرده اند، و اما این عبارت در صفحه ۹۲ «و الحال که هزار و دویست و هفتاد سال از هجرت رسول الله گذشته دین آن سید بشر قوت گرفته الخ» بدیهی است که مراد از آن تاریخ تقریبی است نه تحقیقی یعنی چون غرض تعیین واقعه بخصوصها ۱۰ نبوده بر سبیل تقریب و ذکر عدد تام و عدم تعرض بکسور تعبیر به «هفتاد» کرده است و محال است که عدد تحقیقی مراد باشد چه خود قتل مصنف در سنه ۱۲۶۸ واقع شد چنانکه گذشت،

اما در خصوص وجه تسمیه کتاب با اسم غریب «نقطه الکاف» رجوع کنید بصفحه ۵ از متن حاضر هر چند از آنجا هم گویا چندان مطلب منتهی ۱۵ بدست نیاید ولی شکی نیست که علاوه بر محامل عرفانیّه مذکوره در صفحه ۵ از لفظ «کاف» اشاره بکاشان موطن مصنف نیز ملحوظ هست بعبادت بایه که بلاد و اراضی را ببعضی از حروف مقطوعه از اسماء آنها مرموز می نموده اند چون ارض فاء (فارس) و ارض صاد (اصفهان) و هکذا،

بروم بر سر مطلب - و قدری مفصل تر ملاحظه کنیم که مؤلف تاریخ ۲۰ جدید با نقطه الکاف چگونه معامله کرده و چه دخل و تصرفات و جرح و تعدیلات در آن نموده، اولاً دیباچه کتاب را (که از ص ۱-۹۹ از این متن حاضر است و بیشتر از ثلث کتاب میشود) بکلی حذف کرده است و بجای آن دیباچه مختصرتری از خود که حکمت و فلسفه آن کمتر و بعقل و حس نزدیکتر است گذارده (ص ۱-۲۰ از ترجمه تاریخ جدید ۲۰ بانگلیسی)، ثانیاً خانمه کتاب را (ص ۲۲۸ س ۱۲-ص ۲۷۲) که از تاریخ

حیات صبح ازل و وقایعی که بلافاصله بعد از فوت باب روی داده بحث میکند بکلی حذف نموده و بجای آن خاتمه خیلی مختصری که بکلی غیر اولی است گذارده (ص ۲۱۲-۲۱۹ از ترجمه تاریخ جدید)، ثالثاً از اول تا آخر کتاب هر جا که نام صبح ازل در نقطه الکاف برده شده بلا استثنا آنرا حذف کرده است و نام ازل در هیچ موضعی از تاریخ جدید مذکور نیست مگر در يك مورد فقط در ضمن يك جمله الحاقی (ص ۲۴۷ از ترجمه تاریخ جدید) که یکی از متعصّین بهائی در توهین ازل افزوده است و در بعضی نسخ تاریخ جدید موجود است و از بیشتر نسخ مفقود، رابعاً هر فصلی یا عبارتی یا اصطلاحی که بعقیده مؤلف با مشرب بهائیان ادنی منافاتی داشته یا آنکه بزعم او سوء اثری در خوانندگان احداث می نموده بکلی حذف یا جرح و تعدیل نموده است، چه باید دانست بهاء الله جنبه اخلاقی تعالیم بابرا بسیار تقویت نمود و بسط داد و جنبه حکمت و عرفان آنرا بیچیزی نمی شمرد و سعی کرد که حتی الامکان از اهمیت آن کاسته و از میان برداشته شود، و نیز جهد نمود که با دولت ایران از در صلح و آشتی داخل گردد و لهذا خود و اتباع خود را رعایای مطیع و با وفای ناصر الدین شاه که بر سر بایبه آن همه بلاهای فوق التصّور آورد قلمداد می نمود، باتباع خود توصیه نمود که باید کشته شدن را بر کشتن ترجیح دهند و «با جمیع ادیان با روح و ریحان معاشرت نمایند» و همه مردم «بار يك دارند و برگ يك شاخسار» و نحو ذلك، بایبهای اصلی دوره اولی بر عکس مسلکشان بکلی برضد این بود، شاید ایشان خود را مظلوم فرض میکردند ولی در کمال اطمینان و یقین میخواستند که وارث ارض گردند، ایشان کسانی را که مؤمن بیاب نبودند نجس و واجب القتل میدانستند و بسلسله قاجار بغض و نفرت شدیدی داشتند و هیچ وجه این حسّ خود را پنهان نمی کردند، علیهذا جرح و تعدیلات زیادی بایستی در تاریخ حاجی میرزا جانی بعمل آورده شود تا با مشرب و خیالات بهائیان منطبق

آید و همین است علی که مؤلف تاریخ جدید بهمه گرفت و بطور
دخواه بلکه خیلی هم ما فوق دخواه از عهد برآمد،

حال اگر ما بخواهیم بدقت کامل جمیع فصول و جمل نقطه الکاف را
که میرزا حسین همدانی مؤلف تاریخ جدید تغییر و تبدیل داده یا اکثر
و ثقلیل نموده شرح دهیم اگرچه بی فایده نیست ولی فوق العاده طول
خواهد کشید و از گنجایش يك دیباچه بیرون خواهد رفت فقط نمونه را
بچند مثال اکثفا میکنیم^(۱)، محتویات نقطه الکاف دو قسمت است یکی
دیباچه کتاب (ص ۱-۹۹) که بکلی با دیباچه تاریخ جدید فرق دارد
و مطلقا ادنی ربطی بین آن دو نیست، دیگر قسمت تاریخی کتاب است که
۱۰ مقصود در اینجا مقایسه همین قسمت از هر دو کتاب است، و محض
سهولت تطبیق رؤس مطالب را بچندین فقره تقسیم میکنیم هرچند در اصل
دو کتاب مذکور هیچگونه تقسیم بابواب و فصولی نیست، و اختصار را در
حواله بصفحات برای نقطه الکاف (ن) و برای تاریخ جدید (ت) علامت
میگذاریم، و مقصود از تاریخ جدید همه جا ترجمه انگلیسی راقم حروف است
۱۵ که در سنه ۱۸۹۲ در کمبریج از بلاد انگلستان بطبع رسیده است،

آ - شیخ احمد احسائی و حاجی سید کاظم رشتی

(ن ص ۹۹-۱۰۵ = ت ص ۲۱-۲۲)، حکایات راجعه باین دو استاد در
نقطه الکاف خیلی مشروح تر و مرتبط تر است و آن دورا «باب اول» و
«باب ثانی» می نامد و از خود میرزا علی محمد بیاب و باب امام و باب
۲۰ الله و باب الله الأعظم تعبیر می نماید^(۲)

(۱) راقم حروف در ذیل ترجمه تاریخ جدید بانگلیسی ص ۳۲۹-۳۶۶ يك مقایسه عام
منطقی مابین دو کتاب مذکور بدست داده و مواضع عمدتاً ما به الاختلاف بین آن
دورا معین نموده ام هرکه خواهد بدانجا رجوع نماید،^(۲) رجوع کنید بپهرست
اسماء الرجال در آخر این کتاب،

ب - جوانی باب و ابتدای امر او

(ن ص ۱۰۵-۱۱۰ = ت ص ۲۴-۲۹)، دو خارق عادت که در ن بیاب نسبت داده از ت حذف شده است،

ج - تاریخ باب تا وفات منوچهر خان

° (ن ص ۱۱۱-۱۲۰ = ص ۱۹۸-۲۱۳)، خارق عادت دیگر که در ن بیاب نسبت داده از ت حذف شده است،

د - ایمان آوردن سید یحیی دارابی

(ن ص ۱۲۰-۱۲۲ = ت ص ۱۱۱-۱۱۵)، تاریخ جدید این قسمت را بقیست
نیم از تاریخ حاجی میرزا جانی (ص ۲۲۲-۲۲۹ از متن حاضر = ت ص
۱۱۵-۱۲۴) الحاق نموده و معلومات بسیاری افزوده که در نقطة الکاف
ندارد هرچند در يك مورد (حکایت منقوله از كوچك على بيك) باسم
و رسم از تاریخ حاجی میرزا جانی نقل میکند، این فقره نقطة الکاف
(ص ۱۲۲) را که سید یحیی بحاجی میرزا جانی میگوید که «بحق ذات
افدس باری که هرگاه پدرم با آن جلالت قدر و عظمت شأن انکار این
ظهور باهر التوررا نماید البته من بدست خود قاتل ایشان میشوم» از ت
حذف شده است،

ه - تاریخ باب الی استنطاق وی در تبریز

(ن ص ۱۲۲-۱۴۸ = ت ص ۲۱۴-۲۲۸، ۲۴۸-۲۴۰، ۲۸۴-۲۹۱)،
وقتی که باب را از اصفهان باذریابجان می بردند در وقت عبور از کاشان
دو روز و دو شب میهان حاجی میرزا جانی مصنف نقطة الکاف گردید
چنانکه گذشت و در نقطة الکاف آنچه راجع باین واقعه است فقط این
است (ص ۱۲۴-۱۲۴): - «و دیگر غذا میل نفرمودند الا در کاشان

و دو روز و دو شب هم در کاشان تشریف داشتند آثار غریب و عجیب از آن شمس حقیقت بظهور رسید شرح آن کتابی میشود، با وجود این تاریخ جدید می نویسد: -

«مرحوم حاجی میرزا جانی در کتاب خود تفصیلات مفصّلی از بروزات و ظهوراتی که در آن دو روز و دو شب مشاهده نموده اند نوشته اند و در آخر مذکور داشته اند که اگر بخواهم بر سبیل تفصیل ذکر کنم فی الحقیقه ظهورات همان دو شبانه روز کتاب مبسوطی میشود و این عین عبارت کتاب ایشانست»،

روایت محمد بیگ چاپارچی باشی تقریباً در هر دو کتاب بیک نحو ۱۰ مسطور است (ن ص ۱۲۴ س ۷-ص ۱۲۰ س ۲۲ = ت ص ۲۱۷-۲۲۴) ولی جمله سابق براین روایت را ت قدری شاخ و برگ داده است، مقایسه بین این دو فقره نمونه از تصرفاتی که مؤلف جدید در تألیف قدیم کرده بدست میدهد،

حاجی میرزا جانی می نویسد (ص ۱۲۴ س ۱-۵): -

۱۵ «بعد از آن آن جناب را به معتمد که خانلق می گویند نزدیک بکنار گرد می باشد بردند و منزل دادند خبر بشاه و حاجی دادند شاه اراده کرده بود که حضرت را بپهران آورد هاما آن عصر او از شدت حسد خود راضی نگردید و دوازده سوار تعیین نموده که سرور غریبان را بهاه کو ببرند»،

۲۰ در تاریخ جدید اینطور نوشته: -

«و بعد از حرکت از کاشان بقریه خانلق که ملکی مرحوم معتمد الدوله و پنج شش فرسخی طهران است وارد شدند و سوارها بجای میرزا آقاسی خبر دادند هر چند که اعلیحضرت سلطان ماضی محمد شاه غازی بملاقات آن حضرت مایل بود جناب حاجی بملاحظه بعضی خیالات واهی ۲۵ و غرض نفسانی خود که آن حضرت را ساحر و در جذب قلوب ماهر

میدانست راضی نشد که مبدا بمحض ملاقات اعلیحضرت سلطان را
مجنوب کند و با اصحاب و انصار ایشان در صدد شورش بر آیند و فتنه
برپا کنند و لیکن

فتنه زاد و کرد عالم را خراب شرق و غرب افتاد اندر اضطراب
خلاصه دوازده نفر سوار معین فرمود که آن سید مظلومان را باذربایجان
ببرند و در منزل خانلق جمعی از خواص چون حضرت بها روح ما سواه
فداه و رضا خان پسر محمد خان ترکان و جمعی دیگر بمخانلق تشریف
بردند و آن حضرت را ملاقات و زیارت نمودند و تفصیل وقایع این
منزل نیز متضمن شرح و بسط غربی است و ذکر آنگونه واقعات در
این مقام موجب طول کلام و خارج از اندازه افهام عوام است»

در آخر روایت محمد بیگ چاپارچی تاریخ جدید فقره ذیل را افزوده
است که در نقطه الکاف ندارد: -

«جناب آقا میرزا عبد الوهاب مذکور میداشت که در سفر آذربایجان
با جناب ملا محمد معلم و آقا سید حسن اخوی جناب آقا سید حسین
کاتب همه جا بر وفق حکمت همراه آن حضرت بودیم و لیکن بر حسب
امر آن حضرت همه جا بقدر دو هزار قدم فاصله از عقب میرفتم
پس از ورود منزل هم جای دیگر نزدیک آنحضرت منزل میگرفتم
ولیکن جناب آقا سید حسین و آقا سید مرتضی با دوازده نفر غلامها
همه جا ملازم رکاب آن حضرت بودند و ماها بعد از ورود بمنزل هر وقتی
بیانه دست آویز نازه خدمت آنحضرت شرفیاب میشدم بطوریکه محمد
بیگ چاپارچی باشی و سایر غلامان دیگر ملتفت نشوند و ندانند که ما
از بندگان عبودیت کیش آن حضرتیم ولی دوسه منزل بتبریز مانده محمد
بیگ رئیس غلامها از قراین خارجه و داخله فهمید که ما از عبودیت
کیشان حضرت ایشانیم باین واسطه روزی در مقام صحبت مذکور داشت که
من در این سفر خود را بدتر از شمر و بزی می پندارم گفتم از کجا فهمیدی

و بجه مناسب میگویی جواب داد زیرا که شغل ایشان را بمن رجوع نموده و من از این بزرگوار الی الآن از غرایب امور چیزهای عجیبی مشاهده نموده و حالانی می بینم که گفتنی و شنفتنی نیست اگر باصحاب زنجان و میلان جزئی اشاره فرموده بودند فرصت نفس کشیدن بسوارها نمیدادند و همان سوارهای مستحفظ از بس امورات عجیبه و حالانی که از احدی ندیک و نشنیک بودند در بین راه بعین الیقین دیدند اغلب ایشان از روی خلوص نیت ایمان آوردند و بجان و دل مثل محمد بیگ رئیس خودشان بنای بندگی و خدمتگذاری را گذاشتند و اظهار داشتند بهر طرفی از اطراف عالم خاطر مبارک مایل باشد در بردن و رسانیدن و در جانفشانی بی اختیارم قبول نکردند و فرمودند از شما هیئت در اقبال مقبول افتاد، و اکنون از آن سوارها و از اولاد و احفاد ایشان بطرزی بطراز ایمان مطرّزند که خلع آن کسوت را بنوید شهنشاهی از ایشان نمیتوان نمود و این است معنی اسفلکم اعلاکم و اعلاکم اسفلکم»

ولی در عوض حکایت زدن باب آخوند بی ادب را (ن ص ۱۲۱) ۱۰ س ۱۹-ص ۱۲۲ س ۵) که بنظر مؤلف تاریخ جدید گویا منافی مسلک «مظلومیت» بهائیان و مخالف مشرب «روح و ریحان» ایشان می آمد حذف نموده است،

تاریخ جدید حکایت مؤمن هندی (ت ص ۲۴۱-۲۴۲ = ن ص ۲۱۲ ۲۱۴-) و جناب بصیر (ت ص ۲۴۴-۲۴۷) با خیلی تغییر و تبدیل و خیلی مختصرتر از نقطة الکاف (ص ۲۵۵ س ۱۵ - ص ۲۶۰) و شهدای سبعة (ت ص ۲۵۰-۲۶۸ = ن ص ۲۱۵ س ۷ - ص ۲۲۲ س ۱۰) و قرّة العین (ت ص ۲۶۹-۲۸۴ = ن ص ۱۴۶ س ۲۴ - ص ۱۴۴ س ۱۰) را در این موضع گنجانیده است و حکایت قرّة العین را تا قتل او امتداد میدهد و بدیهی است که این فقره را در نقطة الکاف نمیتواند داشته ۲۵ باشد چه تاریخ تألیف آن مدتی قبل از قتل قرّة العین است و انگهی

حاجی میرزا جانی باقره العین هر دو در يك وقت كشته شدند یعنی در مذهب طهران سلخ ذی القعدة سنه ۱۲۶۸، از اینجا بعد مجدداً رشته سوق وقایع در هر دو کتاب یکی میشود (ن ص ۱۲۲ س ۱۰ = ت ص ۲۸۴) و همینطور پیش میرود تا وفات محمد شاه که بعقیه حاجی میرزا جانی (ص ۱۲۸ س ۱۲) «بجهنم رفت» و بعقیه تاریخ جدید (ص ۲۹۰-۲۹۱) «در اعلیٰ غرف جنان متمکن گردید»، در اینجا باز رشته کلام کتابین دوتا میشود، تاریخ جدید شرح وقایع باب را تا شهادت او امتداد میدهد (ص ۲۹۱-۲۹۲) و نقطه الکاف بحکایت قره العین و اجتماع بدشت و محاصره شیخ طبرسی منتقل میشود (ص ۱۲۸-۲۰۸)، روئای غریب شاهزاده مهدی میرزا در خصوص کشتن باب محمد شاه را در عالم خواب (ن ص ۲۸۸ س ۱۲-۲۳) از تاریخ جدید بکلی حذف شده است،

و- قره العین و اجتماع بدشت

این فصل از نقطه الکاف (ص ۱۲۸ س ۲۳-۲۴ ص ۱۵۴ س ۲۴) قسمت اول آن که از شرح حالات ملا حسین بشرویه گفتگو میکند (ص ۱۲۹ س ۱-۲۲) مطابق است با ت ص ۴۳-۴۴، قسمت دوم که از شرح احوال قره العین تا ملاقات او با جناب قدوس در بدشت بحث میکند (ص ۱۲۹ س ۲۴-۱۴۴ س ۸) مطابق است با ت ص ۲۷۲-۲۸۱، و قسمت سوم آن (ص ۱۴۴ س ۱۰-۱۵۴ س ۲۴) که متعلق است به شرح اجتماع بدشت و حرکات و اطوار غریبه بایه در آنجا که نه فقط اسباب قیل و قال و هیاهوی مسلمانان گشت بلکه بعضی از خود بایه نیز این حرکات را تشییع کردند حتی آنکه ملا حسین بشرویه ملقب بجناب باب الباب گفت (ن ص ۱۵۵ س ۲۱) «من بدشتیهارا حد میزنم» بکلی از تاریخ جدید حذف شده است و این حذف چندان هم جای تعجب نباید باشد چه نطقی که جناب قدوس در آن اجتماع نمود قطعاً بتهنئائی

که مسلمانان بپایه ی زند از قبیل آنکه ایشان طریقه اباحیه دارند و یا آنکه باشتراك در نساء قائلند و نحو ذلك قدری صورت صدق میدهد و معلوم میکند که این تهمتها بکلی بی اساس صرف نبوده است یعنی فقط از راه دشمنی مسلمانان تمام این حرفها را جعل نکرده اند بلکه چیزی بوده و مردم چیزها گفته اند،

ز - محاصره شیخ طبرسی

(ن ص ۱۵۴-۲۰۹ = ت ص ۴۴-۱۱۰)، هر دو روایت در اصول وقایع مطابق اند ولی تاریخ جدید بعاتد معهود بسیاری از فقرات و جمل را که بنظر او مطابق مصلحت وقت نیامده انداخته و از طرف دیگر خطبه ها و نامه های رؤسای بایه را شاخ و برگ زیاد از حد داده و آنها را لباسی از خضوع و خشوع و موعظه که در اصل بکلی از آن عاری بوده اند پوشانیده، مقایسه کنید مثلاً خطبه ملا حسین بشرویه را در سواد کوه آنطور که در نقطه الکاف (ص ۱۵۵ س ۲۲ الی ص ۱۵۶ س ۶) مسطور است با عین همین خطبه آنطور که تاریخ جدید (ص ۴۵-۴۷) ذکر کرده و اقلاده ۱۰ برابر خطبه اصلی آنرا بسط داده است، و ما محض نمونه تصرفات فوق العاده که تاریخ جدید در نقطه الکاف نموده عین این خطبه را چنانکه در تاریخ جدید مسطور است اینجا ذکر می نمائیم تا حقیقت این دعوی بر قاری واضح و مبرهن گردد: -

«بعد از قرائت خطبه و بیان مواعظ و نصائح و مذمت از بعضی حوادث و حرکات ذمیه این بی بقا دنیا فرمودند: حضرات بدانید که بحکم عقل سلیم جمع ضدین نشاید و آئین دنیا داری با قوانین اکمال دین موافقت ننماید و تحصیل ذنب با تکمیل مذهب مطابق نیاید زیرا که از بدو ایجاد عالم امکان الی الآن آنانکه بتأییدات خداوندی و استعداد ۲۴ فطری در مقام معرفت حقیقت عرفان و اکمال مراتب عبودیت و ایمان

بر آمدند در اولین قدم تا از املاك و اموال و عيال و اطفال خود چشم پوشیدند و از اعتبارات ظاهره ملكيه و جميع من في الامكان و جان خود نگذشتند بمرکت قدم ثاني مساعد و مقتدر نشدند چنانچه در هر عصر و اوان الى الان جميع انبيا و اوليا و اصفياء تا از صراط شؤونات و تعلقات اين كهنة رباط نگذشتند و با وجود احاطه و استيلاي قدرت بسيطة با اصحاب و انصار خود باستقامت تمام تا قيام در پذيرائي انواع صدمات شديد و شكيبائي در تحمل اقسام تكاليف عييفه شاقه نمودند و باهتمام تمام اقدام در شهادت فعلي ننمودند نتوانستند محجوبين قوم خود را از دركات ضلالت و ظن و شرك شرك برهانند و بهدائن يقين و مأمّن ايمان برسانند، لذا حضرت سيد الشهداء عليه آلاف التحية و الثناء محض هدايت و ارشاد عباد و اثبات حقيقت و سداد امر خود با جميع اعوان و انصار در نهايت استقامت و استقرار در عرصه جانبازي باقامه شهادت فعلي قيام فرمود و پس از چندين سال از نتيجه شهادت آنحضرت حقيقت شريعت نبوي نصحي گرفت و قوانين اين دين مبین امتزاجي يافت و ما نیز محض تيقظ و آگاهي بني نوع خود از ناقص و كامل و جاهل و عاقل و عارف و عاي و بجهت رفع اشتباه و شبهات و اعتراضات مَعْرِضين و دفع غفلت غافلين اين عصر و اوان آينك بر وفق رضاي حضرت محبوب مأمور و ناچاريم كه فعلاً بحقيقت و حقيقت اين امر بديع شهادت داده و بجهت اثبات صدق تصديق خود از جميع من في الملك چشم پوشيد و در اعلاي امر صاحب امر صدمات صعب مستصعب را كه احدي از احاد ناس قادر بر تصور آن نيست و فوق طاقت بشر است تحمل شده و بذل جان بي عوض را برهان بطلان دعاوي ارباب غرض قرار دهيم و باقامه اين قسم دلائل بي ريب و ريا علوّ اين امر متعال را مدلل و مبرهن نموده و بمعاندين و محجوبين اتمام حجت نمائيم و مسلماً بدانيد كه ما بعد از ورود مازندران بهيچ وجه من الوجوه مفرّ نجاتي نداريم و مارا

بدون سؤال و جواب لازمه بانواع عقوبات شاقه و عذابهای شدید شهید میکنند و زمین ظهر بار فروش را از خون این اصحاب رنگین می نمایند و مقصود اصلی ما نیز از ورود باین سر منزل بلا و محن اقامه شهادت فعلی نمودن و بدرجه رفیعۀ شهادت فائز شدن است هر کسی که بتمام استقامت در نهایت رضا و رغبت با حالت وجد و سرور قدرت و طاقت حمل این بار گران را دارد بماند و با من مصافحه نماید و هر کس که بقدر ذره احتمال عجز در وجود خود میدهد مکلفست برقتن و تکلیف ما لا یطاق بر احدی روا نیست اکنون با جمیع اصحاب و احباب وداع کامل نموده و از همین منزل برود»،

۱۰. و نیز ملاحظه کنید يك فقره راجع بیهاء الله را که در تاریخ جدید (ص ۶۴-۶۵) مذکور است و صریحاً گوید که منقول از تاریخ حاجی میرزا جانی است و حال آنکه اصلاً در نقطه الکاف مذکور نیست، این است آن فقره: -

«و در همان اوقات که این فتنه [یعنی فتنه مازندران] بروز نمود ۱۰ مرحوم حاجی میرزا جانی محرّر این وقایع با عالیجاه محمد تقی خان نورس و چند نفر دیگر خدمت جناب بها روح ماسواه فداه که هنوز سر وجود ایشان در سرادقات حکمت الهی مستور بود رسید و مستدعی رفتن قلعه شیخ طبرسی شد بودند مرحوم حاجی میرزا جانی نوشته است که ما مکرّر استدعای رفتن و همراهی نمودیم و جواب فرمودند اگر بروم نمیگذارند وارد ۲۰ قلعه بشوم و این فقره غیر میسر و مقدر^(۱) است ولیکن برحسب استدعا و اصرار فدویان قبول فرمودند و اقل آن مقداری که دیگران میگویند چهار هزار تومان نقد بجز سایر اسباب و ملزومات دیگر باتفاق بر داشته بودند الخ»

۲۴ از طرف دیگر چند فقرات نقطه الکاف (ص ۱۶۹ س ۱۴-ص ۱۷۰

(۱) لعلّه: مقدور،

س ۶ و ص ۱۹۲ (س ۱۲-۲۱) را تاریخ جدید بملاحظه اینکه شاید سوء اثری خواهد بخشید حذف کرده است، مقایسه کنید نیز نامه را که جناب قدّوس شاهزاده مهدیقلی میرزا نوشته آنطور که در نقطه الکاف (ص ۱۶۲ س ۲۰-ص ۱۶۶ س ۲۲) مسطور است با عین همان نامه آنطور که تاریخ جدید (ص ۵۹-۶۳) می نویسد، مقایسه این دو فقره از نامه بی مزه نیست:

نقطه الکاف: - «اما تو ای شاهزاده فریب دنیا و غرور جوانی خود را مخور و بدان که ناصر الدین شاه سلطان باطل است و انصار او در آتش الهی معذب میباشند و ما ئیم سلطان حقّ که رضا جوئی حضرت خداوند را می نمائیم هرگاه تو هم رضای محبوب را می خواهی که چشم از دنیا پیوش و بزد ما بیا مظلوم باشی بهتر از آنست که ظالم باشی»،

تاریخ جدید: - «ولیکن ای شاهزاده آزاده بدون تحقیق و تفتیش برنخستن خون سرباز بیچاره انباز مشو و بکشتن این مظلومان تیغ تعدی مکش و توسن ستم متاز زیرا که بر اعلیحضرت سلطان دادگر این امر را مشتبه و اورا بی جهت کینه ور نموده اند و الا ممکن بود که بقوّت تدبیر و انصاف رفع این اختلاف را چنان کنند که شمشیری از غلاف کشیده و سخنی از ظلم و اعتساف شنید نشود»،

و این جمله نقطه الکاف (ص ۱۷۳ س ۱۱-۱۲) «در دعوی رجز ایشان [یعنی بایه] یا صاحب الزّمان و یا قدّوس بوده و کلام خبیث اوشان [یعنی قشون دولتی] یا ناصر الدین شاه» از تاریخ جدید محذوف است،

ح - قائمیت باب، مؤمن هندی، شهادی سابعه،

(ن ص ۲۱۲ س ۷-ص ۲۲۲ س ۷=ت ص ۲۴۱-۲۴۷، ۲۵۰-۲۶۹)، حکایت سیّد بصیر را که در نقطه الکاف در اواخر کتاب (ص ۲۶۰-۲۵۵) مذکور است در تاریخ جدید اینجا (ص ۲۴۴-۲۴۷) ما بین

حکایت مؤمن هندی و شهادی سبعة گنجانیه است و آنرا خیلی مختصر و
 ابرر کرده و تغییر و تبدیلات زیاد در آن داده مثلاً حاجی میرزا جانی
 گوید (ص ۲۵۷ س ۱۸-۲۰) بعد از آنکه سید بصیر هرچه جهد کرد
 که خود را بقلعۀ شیخ طبرسی رساند ممکن نشد بگیلان آمد اهل انزلی
 ۵ او را بعنف از آبادی خود بیرون کردند از آنجا بقزوین آمد «بعد از آن
 روانه بارض قدس [یعنی طهران] گردید بجهت قرب بحوار حضرت وحید
 [یعنی ازل] و درك شرفیابی فیض حضور باهر النور جناب بهاء الامکان را
 نمود» و بعد از آن گوید (ص ۲۵۹ س ۲-۴) جناب بصیر «در ارض نور
 در خدمت حضرت وحید و جناب بهاء مدت چهار ماه هم سرور بودند
 ۱۰ و از شراب محبت یکدیگر سرمست و خرم در آن بساط عیشها نمودند و
 طناب الفت را چنان بر هم تابید که بهیچ تیغ حادثۀ برید نگردد»، تاریخ
 جدید از تمام این فقرات تجاهل کرده و بجای همه آنها فقط جمله گنگ
 ذیل را نوشته است^(۱): - «از آن جمله در طبرنای^(۲) ازل که ایشان
 صامت بودند خلق را بأزل میخواندند از جهت فتنه جناب بصیر اعتنائی
 ۱۵ بآن نداشت و قبل از ظهور طلعت ابهی روح الامکان فداه مؤمن
 بابشان بود»،

حکایت غریب فریاد کردن سگی و گفتن سید بصیر که این سگ
 رجعت فلان شخص است و نشانه منزل و اولاد آن شخص را دادن و بعد
 از تخصّص صدق قول او معلوم شدن که در نقطه الکاف (ص ۲۵۸ س
 ۲۰-۲۲) مذکور است از تاریخ جدید بکلی حذف شده است،
 در نقطه الکاف حکایت شهادی سبعة (ص ۲۱۵-۲۲۲) بلا فاصله
 بعد از حکایت مؤمن هندی مذکور است و در کلیات با تاریخ جدید
 ۲۲ (ص ۲۵۰-۲۶۹) مطابق است اگرچه تاریخ جدید بعضی عبارات را زیاده

(۱) این جمله فقط در يك نسخه از تاریخ جدید موجود است و باقی نسخ بجای آن

شیخ ندارد، (۲) کذا فی الأصل (؟)

و نقصان کرده یا تغییر و تبدیل داده است، مثلاً این عبارت نقطه الکاف (ص ۲۱۵ س ۱۱-۱۵) :-

«مردمان مفسد بامیر عرض نمودند که حضرات بایه میخوانند خروج نمایند و چندین هزار نفر جمع شده اند ظاهر آنست که مطلقاً دروغ نگفته بودند ولی باین شدت هم نبوده و ظاهر آنست که يك منافق از اهل خودشان رفته بودند و این فتنه را نموده»، در تاریخ جدید بجای آن فقط این عبارت را دارد: - «بعضی از مفسدین و مغرضین بعرض میرزا محمد تقی خان امیر کبیر رسانیدند که طایفه بایه خیال خروج و مفسد را دارند»،

از طرف دیگر بجای این عبارت موجز ساده نقطه الکاف (ص ۲۱۶ س ۲۱-۲۲) :-

«مرحوم حاجی [ملاً اسمعیل قمی] را که از انبار بیدان می آوردند مردم میگفتند این بابی است ایشان میخندیدند و میفرمودند که بلی من بابی هستم و بجهت شما جان میدهم»، در تاریخ جدید عبارت ذیل مسطور است: -

«روز دیگر که بجهت کشتن ایشان را بیدان می بردند حضرات تماشائی در بین راه بایشان سنگ میزدند و فحش میدادند و میگفتند اینها بابی و دیوانه شده اند جناب حاجی میفرمودند بلی ماها بابی هستیم ولی دیوانه شده ایم بالله ای مردم ماها بجهت تیغ و آگاهی شما از جان و مال و عیال و اطفال خود گذشتیم و از دنیا و اهلش چشم پوشیده ایم که شاید شما متنبه شوید و از حیرانی و گمراهی نجات یابید و در مقام تخلص برآئید و حق را چنانکه سزاوار است بشناسید و بیش از این محتجب ننمایید»،

فقره فوق خوب نمونه ایست برای نوع تصرفاتی که مؤلف تاریخ جدید در نقطه الکاف بعمل آورده است سنگ انداختن تماشاچیان را از خودی افزایش و خنده آن شیر دلان را حذف میکند و این دو کلمه حرف

ساده‌را که «بلی من بایی هستم و بجهت شما جان میدهم» تبدیل بیک خطبه و اعطائه کسالت انگیزی می‌نماید، تأثیری که از این نوع تصرفات در شخص حادث می‌شود تصور آن آسانتر است تا تحریر آن، چیزی که هست حقیقت امر را بکلی بصورت دیگر در ذهن جلوه می‌دهد و آن شجاعان^{۱۰} پر شور و حرارت و آن از جان گذشتگان بی باک سرکش دوره اولی را در نظر ما مانند وعظی ساکن و آرام و مطیع و منقاد بطبق مسلک بهائیه متأخرین مجسم میکند؛

حکایت حاجی ملا اسمعیل قنّی یکی از شهدای سבעه را که در ظرف یک هفته که با رفقا در حبس بود غذا نمی‌خورد و شب آخر که حضرات را^{۱۰} فردای آن روز می‌خواستند بکشند وی تنها غذای سی و هفت نفر را خورد (ن ص ۲۱۶ س ۱۲-۱۷) چون بنظر جامع تاریخ جدید گویا عامیانه یا مضحک می‌آمده است بکلی انداخته است، از طرف دیگر دو فقره راجع بحکایت شهدای سبعة در تاریخ جدید مذکور است که از نقطه الکاف بکلی منقود است، یکی از آنها اینست: -

۱۵ «حاجی علیخان حاجب الدوله^(۱) در مقام حیرت و تعجب از احوالات این اشخاص بجهت یکی از محارم و دوستان خود تعریف کرده بود که اعلیحضرت قبله عالم امر فرمود که در وقت کشتن حضرات بملاحظات چند من حاضر باشم و قتیکه بمحلّ مقتل ایشان رسیدم در میان آن هفت نفر سیدی جوان و بسیار خوش‌رو و خوشحال دیدم و بجای خوش‌سیما و^{۲۰} ملج منظر بود [که] دلم بجالش سوخت و بخيال افتادم که بهر نحوی ممکن شود آن سید هاشمی نسب را از کشتن نجات بدهم و محضاً لله نگذارم در سنّ شباب کشته شود وقتی که چهار یا پنج نفر را کشته بودند آن جوان را

(۱) فرّاشبانی بی رحم قنّی القاب معروف ناصر الدّین شاه و پدر مرحوم محمد حسن خان اعتماد السلطنه وزیر انطباعات، (رجوع کنید بترجمه مقاله سیاح ص ۵۲ حاشیه ۱، و ترجمه تاریخ جدید ص ۲۵۶-۲۵۸)،

نزد خود طلبیدم و سرگوش او گذاردم و گفتم بیا تبری کن بجهت
 اعلیحضرت قبله عالم قسم که آنچه منظور نظر و مقصود خاطرت باشد
 و خواهش کنی بدون مضایقه حاصل میکنم و ترا خدمت اعلیحضرت سلطان
 میبرم و سالی پانصد تومان وظیفه و استمراری در حق تو بر قرار میکنم
 دیدم حیرت آمیز نگاه میکند گفتم اگر بآمره ترک این طریقه را می نمائی
 عمارتی عالی بجهت تو میخرم و دختر خود را با اوضاع و افره بتو میدهم بعد
 از شنیدن آن همه نویدات جواب داد مرا بدختر صاحبجمال خود و
 اموال فانیه دنیا فریب منده ما دنیا و آنچه را در اوست بشما و اهلس
 ارزانی داشتیم و در طریق محبت حضرت دوست بهمین شربت شهادت
 ا. کفایت نمودم

در ضمیر ما نمی گنجد بغیر امر دوست کس

هر دو عالم را بدشمن ده که ما را دوست بس

چون این سخن را شنیدم و قابل هدایتش ندیدم بدهنش زدم و اشاره کردم
 که او را از مابقی دیگر زودتر بکشند»،

فقره دیگر که راجع بحاجی سید علی خال باب است اینست: -

«جناب حاجی سید علی خال مردی بود تاجر و مسن و معتبر و
 جهاندار و خالوی حضرت اعلی روح ماسواه فداه سلاله سادات اطیاب
 و طایفه انجباب و در میان جماعت تجار بتقوی و تقدس معروف میبود
 قسمی که اوقاتی که از شیراز و یزد خیال مهاجرت و مسافرت الی الله
 و جان بازی در سیل محبت محبوب امکان و بدیع آکوان طلعت اعلی
 داشتند جمیع محاسبات خود را رسیدگی نموده و همه مطالبات محتمله مردم را
 ادا نمودند باین طور که خود تشریف می بردند در خانه ها و آن حقوق را
 میدادند و طلب حلیت و عفو نموده و وداع باز پسین میکردند و بهمین
 طور با یکان یکان از آشنایان و ذوی القربی و ذوی الحقوق وداع نموده
 متوجه دار الخلافه و عزیمت آذربایجان و شرفیابی حضور نمودند، باری

آن جناب جان و مال خود را در سبیل عبودیت آن حضرت نثار نمود تا فعل ایشان بر جمیع تجار حجت باشد و بدانند که ایشان آن حضرت را در دامان خود بزرگ کرده و از زمان طفولیت تا هنگام بلوغ و پس از آن تا زمان اظهار امر حلالی مشاهده نموده‌اند که از هیچ بشری الی الان دیدن و شنیدن نشد و بدان جهت کبر عبودیت آن حضرت استوار کرده و جانش را نثار نمود و اگر نه چنین بود بآن استقامت و آرزومندی جانفشانی نمی نمود و این مسلم است که بواسطهٔ امورات بدیعی که از آن حضرت بتوان مشاهده کرده بود مجذوب و مفتون شد چنانچه در زمان تولد الملک لله فرموده و در ایام طفولیت نزد جناب شیخ عابد برده بودند که درسی بخواند و شیخ عابد مردی بود فاضل و کامل زیاد مقدس و از شاگردهای شیخ احمد مرحوم و از جمله اصحاب و مصدقین با صدق آن حضرت بود و از جمله حکایات ایام طفولیت آنحضرت را که ایشان حکایت کرده بودند یکی این است که روز اول که آنحضرت را نزد من بمکتب آوردند بعد از اطفال دیگر الف با نوشتم و درس دادم بعد از ساعتی بجهت شغلی بیرون رفتم بعد از مراجعت چون بحجره نزدیک شدم قرائت قرآن را با صوتی هوش ربا و حزین شنیدم تعجب نمودم داخل حجره شدم قرائت قرآن را پرسیدم که ای نمود اطفال دیگر گفتند آقا بود پرسیدم قرآن خواند اید سکوت نمود گفتم از کتابهای فارسی خوبست بخوانید کتاب حق الیقین را نزد ایشان گذاردم گفتم بخوانید چون هر ورق را گشودم دیدم خوب میخواند گفتم شما فارسی را خواند اید پس بیائید عربی را بخوانید بهترست شرح امثله را پیش او گذاردم چون معنی بسم الله را برسم معهود میان طلاب بیان کردم فرمودند چرا لفظ رحمن شامل مؤمن و کافر است و لفظ رحیم مخصوص بمؤمن است گفتم حکما قاعده دارند که زیادتى [مبانی دال بر زیادتى] معانی است و رحمن يك حرف زیاد است فرمودند ۲۵ یا این قاعده غلط است یا حدیثی که شما از حضرت امیر روایت می‌نمائید

دروغ است عرض کردم کدام حدیث فرمودند حدیثی که از شاه ولایت [مثنویست که] فرمود که معانی جمیع کتب آسمانی در قرآن است و معانی تمام قرآن در فاتحه است و معانی تمام سوره فاتحه در بسم الله است و تمام معنی بسم الله در باء است و معنی باء در نقطه پس معنی جمیع در نقطه است و نقطه هیچ بیانی ندارد من از استماع این نکته لطیفه ساکت و متحیر شدم و ایشان را بر داشته بدر خانه مبارکه رفتم جدّه مکرمه ایشان عقب در آمد عرض کردم سرکار آقارا من نمی توانم معلّم باشم و تنصیل را معروض داشتم آن علیا جناب بایشان گفت شما از اینگونه فرمایشات دست بر نمیدارید چه کار دارید باین نوع فرمایشات بروید درس بخوانید ۱. فرمودند بسیار خوب تشریف آوردند مثل سایر اطفال بنای خواندن درس را گذاشتند و من هرچه اصرار کردم الف با نخوانید قبول نفرمودند و خواندند و يك روز دیدم با طفلی که زیر دست ایشان نشسته است آهسته صحبت میکند چون خواستم گوش بدهم ساکت میشدند بعد از آن خود را بر آن داشتم که بصحبت شما توجه ندارم ولی ملتفت بودم شنیدم بآن طفل میگوید چنان سبکم که اگر بخوام بفراز عرش بروم میتوانم میخوای بروم و خود را از زمین حرکت میداد در حال گفتن میخوای بروم و حرکت کردن بر من حیرت و تعجب مستولی شد تبسم نمودم و از تبسم من فوراً ساکت شدند و كذلك اوقاتى که هنوز مشغول مشق نشد بودند میدیدم همه روز قلمدانى می آوردند و مشغول بنوشتن میشوند خیال کردم چون مبینند اطفال دیگر خطی میکشند میل کرده است بنوشتن و امثال اطفال دیگر خطی میکشد و کاغذ را سیاه میکند چند روزی بهین منوال گذشت تا آنکه يك روز کاغذ را از دست ایشان گرفتم بینم چه میکند چون ملاحظه کردم دیدم چیزی نوشته اند تعجب نمودم که مشق نکرده چگونه سبوی در مضامین نوشته تأمل کردم دیدم مراتب معرفت و توحید است که باقصی الغایه نوشته اند در نهایت فصاحت و بلاغت بنحویکه

عقول و افئدة درّك از ادراك آن عاجز است و آن نوشتجات را آقا سید
 یحیی دارابی و جناب عظیم در نزد جناب معزیّ الیه دیده بودند و
 میفرمودند قریب چهار هزار بیت بود فرقی با این بیانات زمان ظهور
 نداشت، خلاصه آثار بزرگی و جلالت قدر و عظمت شأن در بدو طفولیت
 ۵ از جبهه هایون ایشان هویدا و از اطوارشان آثار بزرگواری آشکار و پیدا
 بود چنانچه در بدو طفولیت از ذکور و اناث بودن حمل زنان حامله قبل
 از تولّد خبر میدادند و از اغلب امور اتفاقیّه و زلزله و خراب شدن
 بعضی امکنه بطور واقع بیان میفرمودند که اگر تفصیل آنها ذکر شود
 مطلب از دست میرود ولی مقصود این است که چنین اشخاص کامل
 ۱۰ تا انواع اقتدارات باطنیه و قدرت و صفات الهیه از آن حجّت خدا
 نمیدیدند و یقین کامل حاصل نمی نمودند بدون جهت و سبب نفهیک و نسجیک
 در بذل جان و مال و ترك نام و ننگ و عیال و اطفال بآن درجه اهتمام
 و اصرار نمیکردند علی الخصوص جناب خال از مشاهد بروزات و ظهوراتی
 که در طفولیت آن حضرت واقع و ظاهر شده بود مدّتی متخیر بود و در
 ۱۵ حالت آن حضرت حیرت داشت و پس از اظهار امر باز هم متوقّف
 و مجاهد بود تا آنکه بمقام یقین و اطمینان رسید و چنانکه ذکر شد در
 جانفشانی بطوری ثابت قدم گردید که دیگری سیصد تومان میداد که
 ایشانرا نکشند راضی نشد و گفت نهایت شرف و سعادت من در این
 شهادت است و کمال آرزو و آمال من در سبیل حضرت جانان نثار
 ۲۰ کردن جان است»،

ط - شورش تبریز

(ن ص ۲۲۲ س ۷- ص ۲۲۰ س ۱ = ت ص ۱۱۵-۱۲۴، ۱۲۸)، رجوع
 ۲۴ کنید بقسمت د، ص نر،

ی - شورش زنجان

(ن ص ۲۲۰ س ۱ - ص ۲۴۸ س ۱۲ = ت ص ۱۲۵ - ۱۷۰، رجوع کنید نیز بص ۱۲۵ س ۱۹ - ص ۱۲۶ س ۲۴ از ن)، در کمتر واقعه در دو کتاب مذکور اینقدر اختلاف روایت دیده میشود که در واقعه زنجان، و این اختلاف نه فقط بین ن و ت است بلکه نسخ ت نیز با یکدیگر خیلی اختلاف دارند، ولی روی هم رفته روایات نسخ مختلفه ت مفصل تر و مبسوط تر از ن است،

یا - صبح ازل

این قسمت از نقطه الکاف (ص ۲۴۸ - ۲۴۵، ص ۲۰۸ س ۱۴ - ۱۸) که ۱۰. مهمترین قسمتهای کتاب است صاف و ساده بنامها از تاریخ جدید حذف شده است و السلام،

یب - قتل باب

(ن ص ۲۴۵ - ۲۵۰ = ت ص ۲۹۲ - ۲۱۲)، اینجا نیز روایت تاریخ جدید خیلی مشروح تر است ولی باز حسب المرسوم بعضی فقرات نقطه الکاف را حذف کرده است مثلاً حکایت خواهش نمودن باب از اتباع خود در حبس که او را بکشند (ن ص ۲۴۶ س ۱۰ - ص ۲۴۷ س ۲)، و همچنین حکایت فرستادن جسد باب را بر حسب وصیت خود باب بنزد وحید ثانی (۱) یعنی صبح ازل (ن ص ۲۵۰ س ۳ - ۱۵) بکلی از ت حذف شده است،

ج - وقایع بین قتل باب و قتل مصنف کتاب نقطه الکاف

(سنه ۱۲۶۶ - ۱۲۶۸)،

تاریخ جدید بقتل باب ختم میشود و این قسمت اخیر از نقطه الکاف را

(۱) در مقابل وحید اول یعنی سید پیچ دارایی،

که یکی از مهمترین قسمتهای کتاب است (ص ۲۵۲ الی آخر کتاب)
 باستثنای حکایت جناب بصیر (ن ص ۲۵۵-۲۶۰ = ت ص ۲۴۴-۲۴۷)
 بکلی حذف نموده است،

از آنچه گذشت میتوان يك میزان اجمالی از مقایسه بین تاریخ جدید
 ° و نقطة الکاف که اساس آنست بدست آورد، شیوه مغرضانه مؤلف
 اخیر در جرح و تعدیلات و زیاده و نقصانهائی که در کتاب قدیم
 بعمل آورده نيك ظاهر و هویداست، کم مذهبی در تاریخ دیده شد که در
 عرض مدت ۶۹ سال (۱۲۶۰-۱۲۲۹) مانند مذهب میرزا علیمحمد باب
 این همه تغییرات و تبدیلات در آن روی داده باشد، و کمتر مذهبی در
 ۱۰ دنیا این همه گروندگان از جان گذشته و این همه شهدای بی ترس و بیم
 برای خود میتواند بشمرد، دو اختلاف بزرگ در عرض این مدت مابین
 بایه روی داد و اتحاد اولیه ایشان را مبدل بانقسام نمود، یکی اختلافی
 که باعث انقسام بایه بهائی و ازلی گردید، دیگر اختلافی که بعد از فوت
 بهاء الله (دوم ذی القعدة هزار و سیصد و نه) مابین خود بهائیان دست
 ۱۵ داد و بعضی از ایشان پیسر بهاء الله عباس افندی (یا عبد البها که
 اکنون اینطور معروف است) گرویدند و بعضی دیگر پیسر دیگرش میرزا
 محمد علی، بواسطه این اختلافات اکنون بایه چهار فرقه منقسم اند از اینقرار:
 اول کسانی که خود را «کل شیئی» مینامند و ایشان عبارتند از بایانی
 که بهمان باب و ما ائی به ایمان آورده دیگر کاری باینکه وصی او کیست
 ۲۰ ندارند، عدد ایشان باید بغایت اندك باشد و راقم حروف هرگز يك
 نفر از ایشانرا ندیده‌ام، دوم ازلیان که میرزا محیی نوری ملقب بصبح
 ازل^(۱) را وصی و جانشین باب میدانند و گویند من یظهره الله هنوز

(۱) که الی یومنا هذا (محرم ۱۲۲۹) در حیات و با خانواده و پسران خود در جزیره
 قهرس سکونت دارد،

نیامده است، این طایفه نیز نسبتاً اندک و عدد ایشان گویا روی بتناقض است، سوم بهائیان که برادر صبح ازل میرزا حسینعلی نوری ملقب به بهاء الله را من یظهره الله میدانند ولی گویند بعد از بهاء الله اقلان هزار سال دیگر هیچ گونه «ظهور» جدیدی نخواهد بود (چنانکه صریح «کتاب اقدس» و سایر نوشتجات ایشان است) و گویند چون پسر بهاء الله عباس افندی بعضی از این قبیل ادعاهای نماید لهذا او را باید کنار گذارده برادرش میرزا محمد علی را رئیس روحانی مذهب دانست، چهارم بهائیان که گویند «در فیض الله تعطیل نیست» و دعاوی عبد البهارا (که حقیقت آنرا نگارنده این اوراق هنوز بطور یقین ندانسته ام چیست) تصدیق میکنند و او را فعلاً مظهر وقت میدانند، اکثر بایه اکنون از این فرقه اخیر هستند و خیلی عجب است که تاریخ صبح ازل و نابرداری او بهاء الله چگونه مجدداً در ماده میرزا محمد علی و نابرداریش عباس افندی تکرار شد و چگونه در مذهب بایه فرقه ارتجاعیون یا پارتی محافظین همیشه مقدر شده است شکست بخورند، باوجود اینها موقع عباس افندی خیلی باریکتر و کار او خیلی مشککتر از پدرش بود زیرا در مسئله من یظهره الله چنانکه سابق مذکور شد باب جای تأمل و مجال تردد برای احدی از اتباع خود نگذارده است و بر ایشان حتم نموده که هرکس در هر کجا ادعای این مقام را نماید بی چون و چرا و بلا شرط شیء او را تصدیق نمایند، ولی بهاء الله کار را باین آسانی نگرفته و تا مدت هزار سال تمام میدان ادعای «ظهور» جدیدی را برای هیچکس خالی نگذارده و جمیع هوی و هوسها را از بیخ بریده است، مثلاً در کتاب اقدس گویند:-

«من یدعی امرًا قبل اتمام الف سنۃ کاملۃ انه کذاب مفتر نسأل الله بان یؤیک علی الرجوع ان تاب انه هو التواب، و ان اصر علی ما قال یعت علیہ من لایرحمه انه لشدید العقاب، من یؤول هذه الآیة او یفسرها

بغير ما نزل في الظاهر أنه ^(۱) محروم من روح الله و رخته التي سبقت للعالمين»

ایضاً در موضع دیگر گوید: -

«اگر نفسی بیاید و هرچه بیاورد و هرچه بگوید قبل از الف سنه باطل بوده و هست چه که سبب فساد و اضطراب عالم است مبشر آمد خبر نمود متمم آمد تمام فرمود دیگر ظهور از برای چه و از برای که»

ایضاً در جای دیگر گوید: -

«أَنْ يَأْتِيَا قَلَمَ فَكْتُبْ عَلَى اللُّوحِ ثُمَّ أَخْبِرِ النَّاسَ بِأَنَّ الظُّهُورَاتِ انْتَهَتْ بِهَذَا الظُّهُورِ الْمَشْرِقِ الْمُبِيرِ، مَنْ يَدْعِي قَبْلَ انْتِمَاءِ الْأَلْفِ هَذَا الْمَقَامِ الْأَعْزَّ ۱۰ الْأَعْظَمُ الْعَزِيزُ أَنَّهُ ^(۲) قَدْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ وَكَانَ مِنَ الْمُنْكَرِينَ لِأَنَّ بَذَلِكَ يَفْسُدُ أَمْرُ اللَّهِ وَلَنْ يَسْتَقَرَّ بَيْنَ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ^(۳)»

این تفرقه آخری و حقد و حسد و جنگ و جدالی که از آن ناشی شد راستی اینست که اثر خیلی بدی در ذهن این بنک پدید آورد چه من همیشه پیش خود خیال میکردم و از دوستان بهائی خود نیز همیشه پرسیدم ام که ۱۵ پس نفوذ و قوه تصرف و قاهریتی که بعقیده ایشان اولین علامت کلمه الله و از خصایص لا ینفک آن است کجاست در صورتیکه در مقابل این همه نصوص «الهی» از قبیل «عاشروا مع الأدیان بالروح و الریحان» و «همه بار یک دارید و برگ یک شاخسار» و نحو ذلك ایشان با اعضاء خانواده خودشان با ایندرجه تلخی و عداوت رفتار میکنند؟

۲. مجدداً در این اواخر گویا مرکز اهمیت و محور توجه عامه در ایران از مذهب سیاست تحویل شده است، تعصب قدیم مابین سنی و شیعه، بالاسری و شیخی، مسلمان و یهود و عیسوی و زردشتی درکار است از

(۱) کذا، و الظاهر: فاته، (۲) کذا! و الظاهر: فاته، (۳) اغلب

نصوص بهاء الله راجع باین موضوع در کتابی فارسی موسوم باتیان الدلیل لمن یريد ۲۵ الأقبال الى سواء السبيل که در ماه صفر سنه ۱۳۱۸ بطبع رسیده مسطور است،

میان می‌رود و يك حسّ حقیقی وطن دوستی و يك توجه عالم باین نكته كه کلیّه ایرانیان از هر طبقه و جنس كه باشند باید دست بدست یكدیگر داده برای خیر وطن و صلاح ایران متفقاً كار كنند كم كم روی كار می‌آید، بیست و سه سال قبل كه راقم حروف در ایران بودم اوضاع زردشتیان عموماً و زردشتیان یزد خصوصاً خیلی پریشان بود و لاینتقطع موضوع ایذا و شتم و اهانت بلکه در ازمئه فترت و انتقال سلطنت در معرض خطر فعلی واقع بودند، امسال یکی از دوستان ایرانی من استفتائی در این خصوص از دو مجتهد بزرگ شیعه ساكن نجف آخوند ملا عبد الله مازندرانی و آخوند ملا كاظم خراسانی نموده ایشان بخطّ و مهر خود جواب نوشتند و فتوای صریح بحرمت ایذا و تحقیر زردشتیان و «سایر اهل ذمه كه در حمایت اسلامند» داده اند، عین این استفتا و جواب آن در دیباچه انگلیسی این كتاب (ص ن-نا) مسطور است، روی هم رفته ملاحظه می‌شود كه این اواخر يك مسلك مجامله و ملایمتی در حوزه ریاست روحانی شیعه تولید شده است و از ایشان بالطبیعه بسیاری طبقات سرایت کرده^{۱۵} و بدین طریق يك حسّ صادقانه از وطن پرستی كه یکی از بهترین علامات امیدواری نهضت ملیّ حالیه است بتدریج در عموم طبقات ملت ایران بیدار می‌نماید، مذهب بهائی بعقیده این بنده زیاده از آن مشرب بین المللی دارد كه امروزه بتواند بحال حالیه ایران مفید واقع شود یا دردی از دردهای ایران را علاج نماید، از كلمات بهاء الله است كه «لیس الفخر لمن یحب الوطن بل الفخر لمن یحب العالم» و این سخن اگرچه در مقام خود بس عالی و لطیف است ولی امروزه اشخاصی كه وطن خود را بالاتر از هر چیز و هر كس در دنیا دوست داشته باشند فقط چیزی است كه ایران بدان احتیاج دارد، باوجود همه اینها ظهور طریقه بابیه و بهائیه دو چیز را افلاً بعالمیان ثابت نمود اولاً آنكه ایرانیان را وقتی كه بواسطه اسباب و محرّكات روحانی عمیقاً تحريك و تهییج نمایند بالاترین درجه

فداکاری و عجیب‌ترین آثار شجاعت و جانفشانی از ایشان بظهور خواهد رسید، ثانیاً آنکه ایران هنوز قابل آنست که عالم را از خیالات و افکار خود متأثر سازد بدرجه که کمتر مملکتی در این باب پیاپی او میرسد زیرا که بهائیان اگرچه عادت غربی بمبالغه و اغراق در خصوص عدّه هم مذهبان خود دارند معذّلك شكی نیست که مذهب ایشان خیلی در مغرب و مشرق بخصوص در مغرب اقصی یعنی امریکا منتشر شده است و بعلاوه عدّه ایشان نیز روز بروز در تزايد است،

محرم ۱۳۳۹

کتاب نقطۃ الکاف فی تاریخ البایۃ تألیف حاجی میرزا جانی کاشانی،

هـ

هو الأَمْنَعُ الأَقْدَسُ

بسم الله الرحمن الرحيم

حمدِ بلا مثل و نعتِ بلا کفو وصفِ جمالِ ذاتِ اقدس تعالی بوده و هست
در مراتبِ اقدّم موجودات من اهل اللّاهوت و هم بقولون فی ذرّ الأولى من
الوجود بلسان المعبود شهد الله أنّه لا اله الا هو فسبحانه سبحانه عبداً يقول
العارفون، و شکر بلا عدل و درود بلا فصل شایسته ذات منوری میباشد
که ذکر شریفش در عالمِ جبروت بذكرِ اوّل مذکور و اشراقِ نورِ عظمتش
در کنگرهٔ عقول محضول و کلّم بلسانه بقولون هذه آية التوحيد و حجاب
الله التفرید لیس کمثلہ شیء و أنّه روحی و روح الإمكان فداء کونوا اوّل
العابدین، و بهاء الله ثمّ ثنائہ سزاوارِ طلعتِ جلالیست لا یزال که شمس
وجودِ عالیش در عالمِ ملکوت از برجِ انت العالی فوق کلّ المتعال طالع و
تبرّق نارِ قہاریتش ثمّ رحمانیت و عدالتش در سرّ هر ذی نفسی متنفس و
کلّم بنظرہ ناظرون بآنہ واحدا عشر^(۱) من ذریۃ روحی و نفسی و نفس کلّ
الموجودات فداہم احجاب القدرة و قص طلعة الولاية و اوصیاء رسوله و
امناؤه علی خلقه فی کلّ عوالمہ من الغیب و الشهادة، و تجلیات بلا نہایات
من انوار قمر الولاية علی ہیاکل شیعتہ من اهل الناسوت حتی یقروّون فی
لوح اجسامہم کلمات الله العلیا من الأسماء و الصفات و بقولون نحن ثمرة
الوجود و نحن طلعة المے د و نحن نقولون^(۱) انا لله و انا الیه راجعون و نحن

(۱) کذا فی الأصل!

کلمه الجامعة و لهذا جعل الله ذکرنا فی کلّ صباح و مساء^(۱) هذه الکلمات
 الأربعة نزل الله من خزائن علمه سبحانه الله من خزينة اللاهوت و الحمد
 لله من ملك المجبروت و لا اله الا الله فی اجمة الملکوت و الله اکبر فی
 قصبة الناسوت و آخر ذکرنا ان الحمد لله رب العالمین، و اما بعد بر
 افتك صافیة موحدین و در مرآت زاکیه عاقلین و در نفوس طیبه سالکین
 و در مذاق معتدله ارواح ظاهرین مخفی و پوشید نیست که خداوند حکیم
 علی الاطلاق خلق نفعوده خلق را الا لأجل اظهار جوده و فضله و اول
 المحود هو الوجود و الوجود هو المعلوم و المعلوم هو نفس العلم و العلم هو
 المشیة و المشیة هو المحبة كما قال فی الحديث القدسی كنت کثرًا مخفیًا فاحیث
 ۱۰. اَن اعرِف فخلقت المخلق لکی اعرِف، پس ماده ایجاد موجودات محبت
 گردید و ثمره محبت خداوند ظهور معرفت اوست در ملک او همچنانکه در
 کلام مجید خود میفرماید و مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ای
 لیعرفون و بر ظاهرست که عبادت بدون معرفه الله محال است زیرا که
 مادی که شخصی عارف بحق نفسی نشود که او صاحب جمال است مجذوب
 ۱۵. بطاعت کمال او نمی شود و هرگاه او نداند که او دارای رتبه جلال است
 خائف از نائره قهرش نمیگردد و بدلیل عقل معرفت در میان عارف و معروف
 بر چهار قسم میباشد (۱) علو مقام عارف بر معروف (۲) تساوی مقام (۳) ذکر
 اتحاد (۴) علو مقام معروف است بر عارف و این مقام را مقام ظلّه میگویند،
 حال مشاهده نما که ازین اقسام اربعه میانه تو و معبود تو کدام یک میسر
 ۲۰. است و تحصیل آنرا نموده و حفظ وجود خود را درک نما تا مسترجم در
 جهد امن و سرور بوده باشی زیرا که تفرج و اطمینان در نفس بهم نمیرسد
 ۲۲. الا برسیدن بمقام الیقین همچو کلام خداوند خیر شاهد است که یا آیتها

(۱) یکی از نسخه های اصلی که کامل باشد و از آن جهت برمز (کا) از آن نشان داده میشود
 در حاشیه کلمات آیه را دارد: «مراد از صباح طلوع هر شمس حقیقت و مساء غروب
 آن یا مراد از هر شهود و هر غیب میباشد،

النَّفْسُ الطُّمْنَانَةُ أَرْجَعِي إِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي
جَنَّتِي، لهذا مادی که نفس صاحب یقین نگردد قابل خطاب مستطاب
حضرت رب العزة نمی شود و لایق رجوع و صاحب رضا و شایستگی دخول
در زمره عباد الله المکرمون و مستحق ورود در جنت احدیت الهیه نیست
و تحصیل مقام یقین نمودن را نمی بایست سهل و آسان گرفت زیرا که مقام
یقین مقام حقیقت است که کبیر بن زیاد از شمس حقیقت شاه ولایت سؤال
نمود و کیفیت سؤال این بود که در هنگامی که آن سید امکان بسفری تشریف
میبردند و کبیر یکی از اصحاب کبار و یاران خاص بوده و در ردیف مولای
خود سوار شک خلوئی خالی از اغیار و مقامی بس عالی از برای خود یافت
لهذا عارض در پیشگاه فضلش گردید اظهار نمود یا سیدی ما الحقیقة جواب
قهرآمیز از ساحت جلالش صادر گردید و گویا بلسان واقع فرمودند که ما
لک و الحقیقة لأنَّ الحقیقة سر من سرَّ الله و جوهر فی خزینة الله مأمور بامر الله
فقال روحی فداء شرحاً مبسوطاً حتّی انعدم آثار انانیة الکبیر من اشارات
نور الجلال فیعجز^(۱) الکبیر فقال بلسان تمام العبودیة یا مولای انّی السُّ
صاحب سرّك فقال روحی فداء نعم و لكنّ الأمر امر عظیم فقال او بمثل
مولای الجلیل یخیب آملیک^(۲) و یرد السائلین^(۳) من باب فضلك فقال لا والله
یا کبیر انّی مجیب دعوة المضطّرين و انّی فی الحین ثم بعد الحین بمثل
الحین و قبل الحین اشرح رشح من طغ من مقام الحقیقة علیک فخذ منی
بقدر قوتک و اکتمه من غیر اهلہ فیا کبیر الحقیقة کشف سجات الجلال
من غیر اشاره فقال یا سیدی ما فہمت مرادک زدن بیانک و اثر جہرتی
و اعف باحتجائی فقال محو الموهوم و صحو المعلوم فقال زدن بیانک
فقال سلام الله علیہ ہتک السّر لغلبة السّر فقال یا محبوبی زدن بیانک
فقال جذب الأحدیة بصفة التّوحد فقال یا مقصودی زدن بیانک فقال
نور اشرق من صُح الأزل فیلوح علی ہیاکل التّوحد آثاره فقال زدن بیانک

فقال اطنى السراج فقد طلع الصبح، و اجمال شرح ابن حدیث شریف همان
رتبه حقیقت است که فوق کل مقام است بیانش در تنزل ممکن است لا
بالارتفاع و هرگاه خداوند عمر کرم نموده و اعراض معرضین عارض نگردید
بحول الله بیانی در حاشیه خواهم نمود، مختصر از مقام حقیقت مقام نقطه
است و از برای مقام نقطه پنج مرتبه در ظهورش مقدّرات لهذا نقطه
الوجود و طلعه المعبود پنج مقام از برای کمال ذکر فرمودند و پنج مقام
هائ است بکلّ قواعد، بقاعه حکماء فعل و انفعال و ربط فعل بسوی
انفعال و ربط انفعال بسوی فعل و صورت جامعه آنست، و بقاعه ایجاد
حرف پنجم، و بقاعه نقطه و حرکت و حرف و کلمه و معنی، و بقاعه الف
غیبیه و الف لینه و الف غیر معطوفه و الف معطوفه و الف قائمه میگویند
و قواعد بسیار است و ذکرش موجب طول کلام میشود و بیان ما در
اختصار است، خلاصه مقام یقین مقام نقطه است و مقام نقطه مقام حقیقت
است و مقام حقیقت مقام ذروه وجود است که مقام لی مع الله حالات
نحن هو و هو نحن میباشد و این مقام فناء کلی است و بعد از خرق هفتاد
هزار حجاب از نور و ظلمت میسر میشود که در احادیث شمس عظمت
وارد شد است و سرّ آن در مقام خود ذکر خواهد شد، پس اصل دین
معرفة الله است و آن نقطه علوم است که حضرت امیر علیه بهاء الله ثم
جمله فرمودند العلم نقطه کثره (۱) المجاهلون و مقام یقین در رسیدن بنقطه علم
است و آن مقام حقّ الیقین است، زیرا که انسانرا چهار نفس میباشد
۲۰ نفس اماره است و آن شأن جهل مطلق است نفس ملهمه است و آن مقام
شك است نفس لوازمه است و شأن آن ظن است نفس مطمئنه است و
شیوه آن علم است، و مقام یقین نیز در سه مقام مذکور است علم الیقین
عین الیقین حقّ الیقین پس ای طالب سالک و ای مؤمن مجاهد بر تو
۲۴ معلوم گردید که مقام بس مقام عالیست و دست هر کونه همتی بادی رتبه

آن نمیرسد و حال آنکه مجملی از مفصل ظاهر آن را بجهت تذکر ذکر نمودم، پس ای موالیان من حقیرا دو التماس و وصیت با عامه شما میباشد (۱) آنکه طلب مکید شیئی را مگر لله و در طلب تکاهل را جائز ندانید (۲) آنکه از مقام خود يك ذره زیاده از آنچه هستید ادعا نکنید و مدعیان مقام عالی را هم بزودی رد نمائید و امر ایشان را محال و سهل نشمارید زیرا که سلامتی هر نفسی در عمل باین دو موعظه میباشد و خسران کل در خلاف آنست و چونکه در ابتدای این کتاب ذکر مقام نقطه بسیار گردید و اصل نوشتن این رساله در باب توحید و ذکر مبدأ و معاد که اصل دین میباشد نوشته میشود لهذا نام این کتاب را نقطة الکاف نمودم بدو جهت یکی آنکه خود را صاحب اسمی و رسی نی دانم تا ذکر خود را تمام زیرا که ذکر خود را در بی ذکرى می شمارم، دوم آنکه مسطور گردید که نقطه را پنج مقام میباشد و آن مقام هاء است و هاء چهار مرتبه که ترقی نمود کاف میشود و کاف چهار نقطه است نقطة المشیة و نقطة الإرادة و نقطة القدر و نقطة القضاء و کاف اول کلمه کن میباشد و کاف دوم فیکون و غیب و شهادت کاف میم است که ذکر میم مشیت میشود که اول امکان بمشیت شئیت بهم رسانید و لهذا اسم نقطة الکاف حقیقت دارد و لهذا در صدر کتاب اول نقطه گذارده ام این اول ظهور است در مقام تجرد دوم در تحت نقطه نوشته ام که تعیین اول بوده باشد و بعد را هو نوشته شده است که تعیین میشود و بعد ذکر امتناع و قدوسیت آن ذکر جمیع اشارات شده است و در واقع و در ظاهر ذکر بسم الله الرحمن الرحیم شده است که اول اسماء و صفات الله میباشد و بعد ذکر توحید و نبوت و ولایت و شیعیان در خطبه شده است و ان شاء الله تبارک و تعالی تفصیل خطبه را ذکر خواهیم نمود و در يك مقدمه و چهار باب مذکور میشود،

المقدمة

در معرفت وجود موجد کل الوجود،

و سبیل آن آنست که هر صاحب وجود نظر بوجود خویش که مینماید با خود تفکر نماید که موجد وجودم خودم میباشم یا دیگرست، جواب از لسان عقلش باز آید که اگر باعث بر هستی خودم ذات خودم میباشد لازم می آید که ذات من غنی بوده باشد و محتاج بغیر نگردم و رادی از جهت میولات نفس من نبوده، چون تأمل نماید بجز عجز و فقر در نفس خود شئی نیابد یقین بوجود موجدی سواي نفس خود نماید و علی اورا ظاهر گردد که لازم است که آن موجد موصوف بصفات من نبوده باشد زیرا که هستی ۱۰ من عین احتیاج است و هستی او عین غناست زیرا که هرگاه او هم مثل من محتاج بوده باشد مقتدر بر رفع احتیاج من نخواهد بود،

باب اول،

در [آنکه] معرفت ذات اقدس ذکر در پی ذکر می شود،

اما راه بسوی معرفت آن ذات اقدس در مقدمه رساله ذکر نمودیم که راه معرفت عارف بسوی معروف بچهار قسم میسر میباشد و در هر يك از آن اقسام اربعه ربط میانه عارف و معروف بدلیل حکمت لازم است و بدون جنسیت ممکن نیست بل محال میباشد و پر ظاهر است که میانه حق و خلقی ربطی و سختی متصور نمیشد زیرا که بذکر^(۱) خالق و خلق و غنی و محتاج و قدیم و حادث ضدیت مطلق و بینوینیت ناممکن است و لهذا جوهر ۲۰ علم در این مقام آن است که هر نفسی که طلب معرفت ذات اقدس اورا نماید بنفسه مشرک میباشد زیرا که طلب اقتران یا احاطه یا وحدت یا

(۱) کذا فی الأصل، و الظاهر: بین،

جنسیت نموده و جمیع این اقسام شرك مطلق است و بی شناسد ذات منزّه اورا بجز ذات اقدس او نظر بغناء نفس متعالی او و عدم وجود شیئی در رتبه او این است که لسان الله الحق فرمودند یا من دلّ علی ذاته بذاته و تنزه عن مجانسة مخلوقاته و در مقام دیگر اشرف کل الوجود و اول عابد در نزد معبود بلسان عجز در منتهای فقر عرض نمودند یا الهی ما عرفتک حقّ معرفتک و ما عبدتک حقّ عبادتک و ربّ زدنی فیک تحیّراً و در مقام تنبیه ربّ مجید در قرآن حمید خویش میفرماید لَا تُدْرِکُهُ الْأَبْصَارُ وَ هُوَ يُدْرِکُ الْأَبْصَارَ و امثال این اشارات بسیار است و درین مقام احدیرا راه بسوی معرفت ساحت قدس عزّ او نیست و منکر معرفه الله نیز کافراست زیرا که بجهت همین خلق شده اند و آن معرفت ظاهره امکانی آن میباشد که آیه الله و مرآت جمال الله و اول ما صدر و دُرّ بیضاء و مبدأ المبادی بیش^(۱) میخوانند و از اینجاست که خداوند جلّ و علا در فرمان لازم الإذعان خود میفرماید سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ و افق اول افق امکانیه میباشد و آن مقام مشیت است که ماده وجود کل موجود است که میفرماید خلق الله الأشياء بالمشیة و خلق المشیة بنفسها و در این مقام نقطه الامکان و بهاء الاکوان فرمودند یا علیّ ما عرف الله بمثل انا و انت و ما عرفنی بمثل الله و انت و ما عرفک بمثل الله و انا و فی تفسیره علم را نفس معلوم و ذکر را عین مذکور بدان تا سرّش بر تو ظاهر گردد چونکه بدلیل حکمت کثرت منتهی بنقطه وحدت میشود و آن نقطه بدئیّه ذکر وحدانیت و واحدیت حضرت حقّ است و چونکه میانه اشیاء با مشیت اولیه جنسیت و نوعیت میباشد لهذا مرجع کل باوست همچنانکه بدء کلّ از او شک و ذات مقدّس ازلیّه محلّ بدء و ختم هست زیرا که هرگاه چنین بوده باشد محلّ تغیر و جنسیت و ترکیب بجهت حضرت او لازم آید و این لوازم نقصان میباشد و ذات جناب سبحان منزّه از

(۱) كما فی الأصل، و الظاهر: مبدأ المبادئ،

جمیع نواقص و معرّی از کلّ معایب بوده و خواهد بود، پس آنچه ذکر هو الأوّل
 و هو الآخر و هو الظاهر و هو الباطن ذکر کرده میشود همان ذکر مشیّت میباشد
 هم چنین است حکم سایر از اسماء و صفات الهیّه ولی ادراک این نقطه در نهایت
 مشکل است زیرا که هرگاه وصل بذات باری تعالی نماید مشرک است بمثل
 سلسله حکما و بعضی از عرفا زیرا که حکما ذات و صفات الله را بغیر اشرف و
 اکمل قائل شده اند و میگویند ذات الایمان عالم و انّ الله اعلم منه و از جهت
 الزام^(۱) جنسیت و محلّ و تغیر مشرک شده اند و عرفا بادّعی خود جمیع
 کثرات را بیک نقطه راجع نموده اند و آن نقطه را ذات قدیم شمارند و لهذا
 بوحّد وجود قائل شده اند و حال آنکه لسان الله الناطق میفرماید کان
 ۱۰ الله ولم یکن معه شیء و الآن کما کان و هو العالم قبل ایجاد المعلوم و هو
 القادر اذ لا مقدور له و هو الغنی بذاته عما سواه و لا یعرف بغيره و
 لیس دلیل علیه لانّ الدلیل يدلّ علی احتیاجه و الدلیل فی حدّ وجوده
 موجود و لا یكون فی رتبة المدلول و الدلیل و المدلول هما آیتان فی ملکه
 و لا یكون فی حدّ ذاته و دلیل ذاته ذاته و صفاته فی حدّ صفاته کما قال یا من
 ۱۵ دلّ علی ذاته بذاته و معرفت ذات بر تو معلوم گردد در مقام بیان که مراد
 ذات ظاهر است زیرا که ذات الله در نزد غیر خود معرفت آن معروف
 نیست لا بالتّنی و لا بالإثبات و آنچه که مذکور در نزد خلق هست همان
 در حدّ خلق میباشد و خلق لا یزال در رتبه عجز و فقر خود واقف است
 و اورا حدّی نیست که بمرتبه حقّ برسد و خود هم نیز نظر بغنای نفس
 ۲۰ خود شایسته نیست که تنزل نموده تا که بمرتبه خلق در آید بل ذکر این
 سخن غلط و خطا و کذب محض میباشد و استغفار مینام از ذکر خطا بل
 نمیگویم در این مقام مگر آنچه دارای علم اوّلین و آخرین فرموده که کفایت
 میکند جمیع اهل اشارت را^(۲) فقال روحی فداء کلّ ما میزموه بأوهامکم فی ادقّ
 ۲۴ معانیه فهو مخلوق مثکم مردود الیکم رجع الوصف الی الواصف و دام الملك

(۱) کذا فی الأصل، و الظاهر: التزام، (۲) نا: اشارات را

فی الملک وانتهی المخلوق الی مثله و جاء الطَّالِب الی شکله و السَّیِّل الی معرفته
 مسدود و الطَّالِب الی محبته مردود و جوده اثباته و دلیله آیاته الی ان قال
 روحی فداء فی کلام طویل، ^(۱) خلاصه کلام از این قبیل بسیار است و این
 بود ضرر و نقصان نقطه وصلیه که اثبات وحدت وجود میکند و اما
 هرگاه قائل بنقطه فصلیه نیز بشویم نقصان آن نیز پر واضح است زیرا که
 غیر طلعت جمال الله را دیدن و بسوای ید قدرت حضرت او منصرفی
 دانستن کفر محض و ظلم صرف است و کیست ظاهر در ظهور بجز ظهور او
 و نیست در سر بطون بغیر از بطون او همچنانچه سید العاشقین و جوهر
 العارفین جناب سید الشهداء عل میفرماید الغیرک فی الظهور حتی تكون
 دلیل علیک، ^(۱) این است که فرمودند که اعرف الله بالله لا بغیره لأن الغیر
 لا یوجد حتی تكون دلیل علیه، ^(۱) خلاصه آنکه معرفه الله در نقطه وصل و
 فصل نیست بل نقطه ایست بین الوصل و الفصل و سر آن در حقیقت
 بیان نی آید و ادراک نی کند این نقطه را بجز چشم فؤاد و آن نور واحد
 است و بجز از واحد نتواند دیدن و آن بعد از فناء کلی ظاهر میشود
 که در ذکر حقیقت موجد الحقایق فرمودند کشف سبحات الجلال من غیر
 اشاره و کمال التوحید نفی الصفات عنه است و این مقام را بجز از اشراق
 فؤاد بقسی دیگر ادراک نی شود و در این مقام مشاهده شاهد و مشهود و
 آیت و آیه علیه نمیگردد بسبب آنکه شاهد و مشهود ذکر اثبات است و
 در دویت توحید کی ثابت شود و اما آن مقام توحید صرف هرگاه بخواهد
 در مقام کلمه و بیان در آید چهار مرتبه باید تترل نماید از مقام اشراق
 فؤاد تا مذکور شود، (۱) نقطه غیبیه (۲) نقطه مشهوده (۳) حروف (۴) کلمه،
 و این ظهورات اربعه اصل الأصول و جوهر قواعد الهیه میباشد و من بحول
 الله و قوته بر سبیل اختصار ذکر مینام زیرا که مراد حقیر فقیر نه اظهار فضل
 و کمال است که طول در مطلب بدم و شواهد و ادله عقلی و نقلی زیادی

ذکر نام با وصف موانع بودن اسباب ظاهره چند من جمله در سفر میباشم و حزن احباب در دل و خوف اعدا در سر و حقیرا سواد عربیت و فضل و علم فارسی هم نیست و آنچه ذکر میشود بتأید نور و فضل وجود حضرت سبحانی بدانید و قلت در قواعد عربیت و عدم علم و املاء و انشاء و امثال آنرا عنو فرمائید و حکم فطرت و جوهر علوم که علم معرفه الله است فراموش ننمائید و قدر آنرا بدانید و تصدیق خداوندرا در آیه مبارکه وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ را نموده و از او بخواهید، خلاصه آنکه مقصود ذکر حقیقت و لب مطلب است و مطلب هرچه مبسوط بیان میگردد سبب احتجاب مستمع میشود بر خلاف ۱۰ اختصار که موجب صفا و سرعت انتقال در رسیدن بمقصود است و مراد از نقطه علم ادراک همین قاعده ربانیت و علم کل شی در مقام وجدان بغیر از این علم نیست زیرا که علم مبدأ و معاد است و هر کس سر این نقطه را ادراک نماید هزار باب علم بر او مفتوح میگردد من جمله معرفت اسماء و صفات و سر ایجاد و ثمره قوس نزول و قوس صعود و حقیقت ۱۵ نار و نور و جوهر قرب و بُعد و لطیفه جنت و نار و صفوه علم و اختیار و فراق (۱) جبر و تفویض و معرفت طیبین من الطیب و الخبیث و تمیز میانه هر حق و باطلی و فهمیدن مراد الله در هر آن واحدی و استخلاص از جهل و شکوک و رهائی از قید تقلید کنود و امثال این علوم از قبیل ادراک حکمت تکالیف و شناختن فائده موت و احکام آن مثل رجعت و میزان و صراط و شفاعت و خلودین و هکذا و چونکه این علم ماده کل علوم است ۲۰ هرگاه کسی رشته این نقطه را در دست بگیرد و از اجمال وحدت بتفصیل عالم کثرت آورد جمیع علوم بر او معلوم گردد زیرا که علم نفس معلوم است و ظهور کل معلوم از ذکر اول شده است خداوند توفیق عنایت فرماید که ۲۴ ادراک این علم بجهت جمیع طالبین میسر گردد، اما بیان این قاعده که بر چهار

ذکر گردید يك قاعده ایست از قواعد ملك حضرت منان است نه آن است که محدود و مختصر بوده باشد بلکه عند الله و عند اولیاءه جمیع قواعد امر واحد است مثل عدد يك که يك قسم از قواعد میباشد هم چنین دو و سه و چهار و هکذا زیرا که ظهور معرفه الله در جمیع موازین ظاهر و باهر میباشد و دست قدرت حق بسته نیست بل ید الله مبسوطان^(۱) است ولی چونکه قاعده چهار در نزد خلق اوضح در بیان و اسهل از موازین میباشد لهذا این قاعده را مقدم داشتیم و بیان آن این میباشد که بجهت نقطه بدئیّه دو جهت مذکور میشود جهت غیب الغیوبی و جهت شهادتی اما غیب الغیوبی آن لا یدکر ولا یدرک ولا یشیر است چونکه آیت ذات الله القدیم میباشد ولیکن ذکر انیت در آن مقام هم نمیشود بل صرف ظهور توحید و حقیقت بطون تفرید است و جمیع اسماء و صفات در نزد این رتبه ساقط میباشد و داخل در عدد هم نیست بل موجد اعداد است و خالق کلّ بخالق^(۱) و ما خلق است لم یزل بر حالت واحد است و لا یزال خواهد بود و اما مقام ظاهر این نقطه را نیز دو مقام است مقام باطن و مقام ظاهر و مقام باطن آن مقام ذکر اول و ربوبیت ظاهره و بروز الوهیت و سائر اسماء و صفات علی حسب مقامهم میشود و مقام ظاهر آن ذکر عبودیت اولیه و تعین اول و ماهیت و امثالها میگردد و مقام باطن این مشیت منسوب الی الله است بمثل ذکر کعبه در فوق ارض که بیت الله میخوانند و امثال آن و این مقام اول آیه نیت^(۲) و مراتب میباشد و این آیه حقیقت کلّ شیء هست چنانچه فرمودند لکلّ شیء آیه تدلّ علی انه لا اله الا هو و این مقام من عرف نفسه فقد عرف ربه ذکر میشود و این مقام اجعلک مثلست و مقام نحن هو و هو نحن میباشد و این مقام ربوبیت است که فرمودند امام بحقّ لسان الله الناطق جعفر بن محمد الصادق علیهما آلاف التحية والسلام که العبودیّة جوهره کنها الربوبیّة اذا فقد فی العبودیّة

(۱) کذا فی الأصل! (۲) کذا! یعنی منسوب به آیه

وجد فی الربوبیة و اذا خفی فی الربوبیة اصیب فی العبودیة ظاهر آن عبودیت است و باطن آن ربوبیت است و اشاره باین معنی فرمودند یعسوب الدین و سید العارفین روحی و روح الامکان فداء ظاهری امامه^(۱) و باطنی غیب لا یدرک و مراد از انا لله و انا الیه راجعون همین مقام است که مقام هویت کل شی می باشد لهذا بدا و عود کل باین نقطه است، اما تفصیل ظهورات اربعه بقواعد کلیه الهیه و اصطلاحاتی که بلسان اهل بیت عصمت و طهارت جاری شد چنین است که مذکور میگردد و بدانکه آنچه از مطالب بدلیل عقل ذکر میشود اتفاق جمیع فرق هست اگرچه در اصطلاح اختلاف بوده باشد و هرگاه رفع اختلاف گردد بهود و نصاری و جمیع اهل ادراک در این مطالب متفق هستند مثلاً در حقیقت چشم که ثمره آن بینائیست اختلافی نیست ولی عرب بلسان خود عین میگوید و ترک گوز و هندی آک و هکذا هر طائفه بزبان خود اورا بنای میخوانند ولی مراد کل یک معنی است و هرگاه نفسی صاحب اصطلاحات بوده باشد مقتدر میشود که باین بیانات حقیقت خود را در ظهوراتش در هر زمان بر مخالف و محتجب ثابت نماید ۱۰ زیرا که مفری از دلیل حکمت و موعظه از برای احدی نیست و اما آنچه ذکر احادیث میشود از ائمه دین سلام الله علیهم اجمعین بجهت اطمینان قلوب ضعفاء است زیرا که ایشانرا بهره از عقول خویش نیست یعنی که محتجب میباشند و هرگاه مطلبی را هم بوجودان خود فهمیدند چونکه استقامت در نفوس خود نی یابند لهذا دوست میدارند که تصدیق از قول معصوم عل بیابند ۲۰ نظر باینکه عقل بر دو قسم میباشد عقل مطبوعی که وجدان خود نفس است و حجت باطنی است و عقل مسموعی که از لسان حجت ظاهر شنیده میشود لهذا تطابق عقلین از جهت نفوس غیر مستقیمه محبوب است از این سبب ذکر احادیث میتمام و الا هرگاه نفس استقامت بهم برساند و فانی در محبوب خود گردد جمیع مدرکات او وحی الهی است زیرا که لسان او

لسان الله میشود هم چنانچه تفصیل آن مذکور خواهد شد، اما تفصیل ظهورات
 باین قسم میباشد که فعل اول را چهار مرتبه میباشد بدلیل حکمت فعل و
 انفعال و ربط فعل بسوی انفعال و ربط انفعال بسوی فعل اول را مشیت
 دوم را اراده سیم را قدر چهارم را قضا خوانند و ملک مشیت ملک لاهوت
 و عالم جبروت ظهور الاراده و بیرون ^(۱) القدر فی عالم الملكوت و طلوع الفضاء
 فی ملک الناسوت و مقام النقطة شأن القلم و رتبة الالف ذکر اللوح و ذکر
 الحروف تشعشع شمس العرش و بیان الکلمة ثلاثاً ^(۲) قبر الکرسی و عرش را
 نیز چهار رکن میباشد و هر رکنی را ملکی از ملائکه مقرب الی حامل میباشد
 (۱) حضرت میکائیل (۲) حضرت جبرئیل (۳) حضرت اسرافیل (۴) حضرت
 عزرائیل و ملک اول حامل وجود دوم حامل ارزاق سیم حامل حیات چهارم
 قابض ارواح رکن اول دره بیضاء دوم صفراء سیم خضراء چهارم حمراء عالم
 اول در اول اقرار اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ از کل ذرات موجودات گرفتند و در ذرثانی
 اقرار نبوت مطلقه در پس حجاب عظمت از کل گرفتند و در ذرثالث در
 پس حجاب قدرت اقرار ولایت کلیه از جمیع عباد الله خواستند و در ذر
 رابع ظهور انواع کثرات در پس حجاب کبریائی گشته و محبت و تصدیق
 کل فی الککل لازم شد و رکن توحید در این عالم بکلمه سبحان الله ظاهر
 شد و تصدیقش بمشعر فؤاد میشود و رکن نبوت بکلمه الحمد لله ثابت می
 گردد و قبولش از مشعر عقل واقع میشود و رکن ولایت بکلمه مبارکه لا
 اله الا الله محقق است و ادراکش بمشعر نفس زکیه متصور است و عرفان
 شیعان صادق بمشعر روح جسم بکلمه طیبه الله اکبر متمکن است و در تحت
 فلک خداوند کرم چهار عنصر موجود فرموده (۱) نار (۲) هوا (۳) ماء
 (۴) تراب و متوالدات این چهار در مقام ترکیب نیز چهار است (۱) جن
 (۲) انس (۳) حیوان (۴) نبات و انسان را نیز بچهار طبیعت خلق فرموده
 (۱) صفراء (۲) دم (۳) بلغم (۴) سوداء و کلیه هیکل انسان نیز چهار است

(۱) سر (۲) تن (۳) دو دست (۴) دو پا و سر را نیز چهار ظهور میباشد
 (۱) چشم (۲) گوش (۳) دماغ (۴) دهن و هکذا این قاعده اربعه ساری و
 جاری است از درّه بیضاء الی ذره تراب بجهت تذکره بعضی از ظهوراتش را
 ذکر نمودم پس میگوئیم باذن الله فاعتبروا یا اولی الابصار یا اولی الافکار ان
 ه کتم تعقلون هذا صنع الله فی ملکوت اسمائه وصفاته ان یا اولی الافئدة افلا
 تشکرون و اما ترتیب عوالم بر نفع عدلست که آن نقطه ازلیه عالم لاهوت
 است و در آن ملک شمس توحید طالع است و غیر الله مذکور نیست و
 جمیع ذرات در آن ملک موجود هستند ولی نقطه کلّ ذرات مشیت اولیه
 است بعد از آن [از] اشراق مشیت اول مشیت ثانی منوجد میگردد و هکذا
 ۱۰ الی ما بنهایه^(۱) بما لا بنهایه محسوب است و رتبه ثانی مطلقا در رتبه اول مذکور
 نیست بل فانی محض و معدوم صرف است و آن چهار مقامی که بین عارف
 و معروف در اول کتاب ذکر گردید محاش در عارف و معروف اول در
 این مقام است نه بین خالق و مخلوق که مراد ذات قدیم و حادث بوده
 باشد نظر بعدم جنسیت بر خلاف این مقام و سه مرتبه دیگر قلیل^(۲) و
 ۱۵ غیر میسر است بدلیل حکمت، اما قسم اول که احاطه سافل بر عالی بوده
 باشد محال و کذب است بذکر اسفلیت نفس خودش اما قسم ثانی که تقارن
 بوده باشد نیز با غیر ممکن است^(۳) بدلیل اول و اما قسم ثالث که اتحاد
 بوده باشد خطاست بدلیل غیرت و اما قسم چهارم که ظلیت بوده باشد
 صدق و ثواب است زیرا که موجد رتبه سافل همان مقام عالی است بمثل شمس
 ۲۰ و شعاع آن زیرا که شعاع بدون شمس وجود ندارد ولی آنچه در شمس میباشد
 در شعاع نیز موجود است اما در مرتبه خودش مثلاً شمس را چهار صفت
 میباشد (۱) حرکت (۲) ضیاء (۳) حرارت (۴) لون و این هر چهار صفت
 شعاع موجود است و در واقع شعاع فی شناسد بجز نفس خود را زیرا که از
 ۲۵ حدّ خود بیرون نتواند رفتن و این است معرفت تجلی لها بها و شعاع را سه

(۱) کذا! (۲) گا: قلت (۳) نا: تقارن بوده باشد با این غیر ممکن است،

مقام میباشد اول يك نسبت شمس دارد که در آن مرتبه فانی محض میباشد و شمس را ربّ خود میداند و خود را عبد میشارد دوم مقام استقامت نفس خودش میباشد و در این مقام جز نفس خود غیر را نمی شناسد و این مقام طلوع شمس توحید است در مراتب فؤاد و مقام سیم ملاحظه شعاع نفس خودش میباشد و در این مقام مدّعی ربوبیت میشود بر غیر که در ظلّ اوست و حقّ میگوید این است که مقام اول ربّ الارباب میباشد در مقام ربوبیت که ظهور الله است که باطن مشیت اولیه باشد و مقام ظاهر آن اول العابدین است در ذروه ابداع و هم چنین بدان ظهور ربوبیت و ذکر عبودیت را از اول بلا اول الی آخر بلا آخر چنین بدان و در وجود نیز مغایرت هم نمیشود زیرا که نقطه اول چونکه آیه الله میباشد و خداوند واحد و متفرد میشود لهذا آیت آن نیز واحد است و هم چنین آیت ثانی الی ما لا نهاية و از پنجاست که حکما میگویند الواحد لا یصدر منه الا الواحد بسبب آنکه شمس واحد را که مقابل مرآت نگاه بدارند يك عکس زیاده فی اندازد و مرآت دیگر را هم که مقابل مرآت اول بدارند حکایت شمس واحد را میکند ولی شرف مرآت اول بر ثانی همان اقدمیت است بحکم السابقون السابقون اولئك المقربون پس شمس اول آیت لیس کمله شیء است و همین حکایت را در جمیع مرایا مینماید تا آنکه کلّ فی الكلّ آیت لیس کمله شیء بوده باشند ذاتا و صفاتا چنانچه که هستند، پس ظهور شمس توحید که انوجاد ذوات موجودات است در عالم لاهوت وجود یافته و جمیع کینونیات متحقّق گشته و نقطه سازج کافوریه و حقایق مجردّه نوریه ذکر ایشان کلمه اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ میباشد و وصف ایشان ذکر بلی میباشد و این کلمتین ذکر حالیست نه حرف قالی است زیرا که این ملک جهت اثبات در واقع ندارد و مشاهده اجماب و ذکر انا و انت نمیشود بلکه ظهور صرف^(۱) توحید و اشراق کلمه کن فیکون شمس تجرید میگردد و ملاحظه جهات و حدود از قیل فوق و تحت و

یمین و یسار و قلب و جناح و طول و عرض و دائره و عمق و لون و ترکیب و نور و ظلمت نمیگردد و این مقامیست که سید رسل و هادی کلّ سبیل در لیلۃ معراج در فوق قاب قوسین او ادنی بعد خرق کلّ احجاب در خلوتخانه انس خطاب باو رسید که انت الحبيب و انت المحبوب و انت الداعی و انت العجیب و بلسان علی علّ شنیع و جواب داد زیرا که لسان الله نفس او بوده همچنانکه در حدیث معراج مذکور است که خداوند بدست علی بهرهار حبیب خود شیر برنج میل فرمودند و سببی که دو نصف نمودند نصف را خداوند بر داشته و نصف را رسول اکرم او و بعد از رجوع از آن سفر میمون اثر نصفه سیب از آستین شاه مردان بر آمد و ۱۰ معلوم است که ذات اقدس الهی منزّه از اکل و شرب و گفت و شنود میباشد و آنچه در مقام ذکر و اشاره میباشد در ملک اوست و منسوب بحضرت اوست چنانچه تفصیل آن معلوم گردید خلاصه عالم لاهوت ملک توحید است و کلّ ذوات بنفسه موجودند و ذکر غیریت و اثباتیت در آن مذکور نیست و عالم لاهوت منسوب بتوحید ذات میباشد و اوّل مقام عقل ۱۰ و تعیین اوّل و ذکر نار و نور و قرب و بعد و نزول و صعود و آدم و شیطان و ماده کلّ اضداد از ملک جبروت میشود ازین جهت بود که درین ملک حضرت جبرئیل امین که اوّل عقل میباشد درین ملک خطاب ربّ العزّة باو رسید که مَنْ أَنَا وَ مَنْ أَنْتَ فَقَالَ أَنَا أَنَا وَ أَنْتَ أَنْتَ پس آتش قهر الهی از خزائن تأدیب ظاهر گردید پر و بال او را درم سوخته باز ایر ۲۰ رحمتش باریدن آغاز نموده از آب حیات روح جدیدی بر قالبش دمید هان خطاب اوّل را شنید و جواب اوّل را عرض نموده ایضاً پر و بال او درم سوخت تا سه دفعه دفعه اوّل در ملک جبروت دوم در ملکوت سیم در ناسوت صادر گردید است در دفعه آخر که ملک عبودیت است عرض نمود أَنْتَ الرَّبُّ الْعَلِیُّ وَ أَنَا عَبْدٌ ذَلِیلٌ و لهذا رزق عقول که ۳۰ مقام نبوت است انزالش باین بزرگوار مقرر شد و اوّل العابدین گردید

و خطاب الهی را که مَنْ اَنَا بوده باشد از ملك لاهوت می شنید و جواب را از نفس خود عرض می نمود و همین جبرئیل بود که او را خداوند در بهشت خلق فرمود و آدم اوّلش نامید و فرمود بخور و بیاشام از هرچه میخواهی و لکن بنزدیک این شجره مرو و مراد از شجره مبارکه شجره بیضاء توحید بود که در ملك لاهوت روئیده یعنی با جهت انانیت قدم بسطاط هویت خودت که وجه الله میباشد مگذار چونکه گذارد پس عاصی گردید و اوّل المذنبینش گفتند و او را از جنت واحدیت بعالم کثرت لوط^(۱) و عریان فرستادند تا آنکه بجهت عبودیت حضرت او و قبول توبه طلعت جناب او سه ملك معبور^(۲) بلکه مخلوق گردید همچنانچه در حدیث قدسی مذکور است که خداوند رحمن می فرماید کهماتی چند که مفادش آن است که خلق نمودم آدم را تا پر کنم زمین را از ذریت آن و زینت دهم ملك خود را بفرزندان او پس او را جا دادم در جنت احدیت خود و ملائکه را امر بجهت او نمودم و او را منع نمودم از قرب شجره توحید و میدانستم که عصیان خواهد نمود و بجهت همین او را خلق نموده بودم تا بتوبه آن جنات نعم ثانیه خود را زینت دهم و بواسطه گناه او نیران سبعه را مشتعل نمایم، خلاصه این بود سرگناه حضرت آدم اولی^(۳) که با اسماء چند نامیده میشود من جمله مشیت ثانویه و اراده اولیه و جبرئیل و عقل اوّل و آدم اولی و مقام المحمديه اش میخوانند و ازین سبب بود که خداوند رحمن در سوره مبارکه اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ وَ يُثِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَ يَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا یعنی آمرزیدم گناهان تو را از پیش و از آینده، حال حکم نفس خود را در اطاعت و عصیان در حدّ خود بدان زیرا که آنچه از برای آدم اولی مذکور می شود از برای جمیع آدمیون مذکور است و مقام علم الادم^(۴)

کذا! یعنی «لوت» (۲) در حاشیه گاه بطور نسخه بدل: ما مؤمر

کذا فی جمیع المواضع! (۴) کذا!

اسمائ^(۱) را در عقل خود ادراک نموده و شیطان خود را بدست خود مسلمان نما تا آنکه سرّ امر را بر خوری و از حزن فتنه حضرت آدم اولی و شیطان اولی رهائی یابی همچنانکه رسول الله فرمودند و لکلّ آدم شیطان حتّی لی و من شیطان نفس خود را مسلمان نمودم و شاهد بر این مضمون آن حدیث میباشد که هنگامی که رسول الله طفل بودند و بجهت یافتن گوسفند مرضعه خود بکوه بالا رفتند شخص مهبی را بر خوردند که آن شخص حضرت روح الامین بود و اوّل دفعه بود که بآن سید امکان وارد شد پهلوی مبارک آنجناب را شکافته و دل مبارک را بر آورد و بآفتابه لکن بهشتی و بآب سلسبیل که عین کافورش نیز خوانند شست و ۱۰ شو داده و جرم گرفتند و شیطان او مسلمان گردید و خلعت نبوت سرّاً بآن جناب پوشانیدند و جهرّاً در سنّ اربعین اظهار فرمودند، باری سخن در ملک جبروت بود و از حضرت جبرئیل و تأدیب او و ثمره بی ادبی آن جناب چنان^(۲) حاصل آمد که در لیلۀ معراج در املاک ثلاثۀ ناسوت و ملکوت و جبروت همه جا با سید ابرار همراهی نموده و جمیع ۱۵ مقامات جنت و نار و اهل آن را بآن حضرت تعلیم نموده تا اوّل مقام انتهائی قوسین که آخر ملک جبروت و اوّل لاهوت بوده باشد ایستاد و آن وحید امکان فرمودند ای برادر جبرئیل در چنین مقامی مرا تنها می گذاری عرض نمود فدایت کردم معذورم که مرا اذن و قدرت نیست که قدمی پیش نهم زیرا که پر و بال وجودم در هم سوزد بسبب آنکه سه ۲۰ دفعه این خطارا کردم و صدمه بی ادبی خود را ادراک نمودم لهذا معذورم، این بود اجمالی از وصف عالم جبروت هرگاه اهل فطانت بودی مقصود را بر خوردی و الا فلا و بعد از آن شاء الله تعالی تفصیل را ذکر خواهم نمود مختصر از عالم جبروت آن است که شمس نبوت کلی در آن ملک طالع ۲۴ میباشد و توحید صفات هم در این عالم ظاهر است و مسئله اختیار و مبدأ

قرب و بعد و ذکر عقل و جهل درین ملك مذکور میگردد همچنانکه در اخبار اهل بیت عصمت و طهارت مذکور است که فرمودند خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ فَقَالَ أَذِيرُ فَأَذِيرَ حَتَّى نَزَلَ إِلَى نَقْطَةِ التُّرَابِ ثُمَّ قَالَ أَقْبِلُ فَأَقْبَلَ فَقَالَ اللَّهُ أَجْهَلُ فَقَالَ أَذِيرُ فَأَذِيرَ وَنَزَلَ إِلَى خُطَّةِ الْجِهَادِ فَقَالَ أَقْبِلُ فَلَا أَقْبِلُ (۱) وَعَصَى وَبَقِيَ فِي الْأَرْضِ إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ وَهُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَهَذِهِ (۲) الْيَوْمُ يَوْمُ اللَّهِ وَكَيْسَ يَوْمُ اللَّهِ إِلَّا يَوْمَ يُطْلَعُ شَمْسُ التَّوْحِيدِ مِنْ أَفْقِ بَهَاءِ مَلِكِ الْأَلْهُوتِ، امّا اشاره بمسئله اختيار آنکه فقط وجود مذکور گردید که دو جهت دارد جهت وجه الهی که مرات حق است که در آن مقام ذکری از آن نیست بجز ذکر الله که ظهور الله و ظهور اسمائه و صفاته بوده باشد که مشیت او مشیة الله و ارادة او ارادة الله و همچنان سائر شؤونات او حتی دم او ثار الله خوانده میشود پس اختيار او هم اختيار الله میباشد و جهت انانیت و ماهیت دارد که مقام انا و انت میباشد درین مقام اختیار یست مر عبدا که مقتدر بر فنا و تسلیم در آن جهت ربوبیت میباشد و این ذکر جنّت و معنی قرب است که درین مقام دیک وجود بنقطه وصلیه میباشد همچنانچه از برای درخت سه جهت میباشد یکی جهت اتصال که ریشه و ساق و شاخ و برگ و گل و میوه پیوسته میباشد، جهت دوم جهت انفصال است که هر يك را جدا جدا ی بینید مثل ریشه و ساق و جهت سوم جهت اتحاد میباشد که يك درخت دیک می شود اتصالش جنّت انفصالش نار اتحادش توحید میباشد، و مقام اختیار یست در نفس عبد که جهت اسفل عقل بوده باشد که هرگاه منجمد گردید مشرک و کفر و ظالم و عاصی میشود و داخل در نار غیریت شده و محلّد میباشد لی یوم رجوع باو این میباشد معنی إِنَّ جَهَنَّمَ لَخِطَّةٌ بِالْكَافِرِينَ وَلَكِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، و سبب آنکه جنّات هشت و دوزخ هفت میباشد آنست که محقق گردید که ممالك کلیه الهیه چهار است و هر يك را دو جهت مقرر

شک یکی جهت غیب و دیگری جهت شهادت که جهت ربوبیت و جهت
 عبودیت بوده باشد پس هشت جهت میباشد و جنت و نار بر خلاف
 یکدیگرند نار ظلّ اوست بمنزل شعاع چراغ و ظلمت او ولی چونکه
 مقام اوّل لاهوت بوده باشد جهت اعلای آن که جهت توحید است ظلّ
 ندارد و جنت احدیش نامند و درین جنت اکل و شرب و حور و
 قصور بهم نمی رسد و هرکس داخل در آن شد ابدًا خارج از آن نمی شود و
 این جنتی است که نفس اهل حقّ الیقین میباشد که خدا بصاحبان نفس
 مطمئنّه میفرماید فَأَدْخِلِي فِي عِبَادِي وَادْخِلِي جَنَّتِي وَهَذَا نِيرَانُ هَنَتِ
 میباشد و جنّات هشت و انهار جاری در جنان که نهی از آب غیر آسن
 ۱۰ و نهی از لبن لم یغیّر طعمه و نهی از غسل مُصَفّی و نهی از خمر لَذَّة
 للشاربین میباشد نهر اوّل که ماء باشد و ساری در جنت لاهوت میباشد
 و رزق اهل توحید ذات الله هست دو جهت دارد جهت بیرنگی و جهت
 رنگی جهت بیرنگی آن رزق اهل این جنت میباشد بدون التفتات بشرب
 آن و تربیت جهت ربوبیت را می نماید و جهت رنگ آن رزق اهل
 ۱۵ عبودیت و لَنْتِ مَحَبَّتِ و شهد معرفت را ادراک می نماید هم چنین هر نهی
 در ملکی از املاک ثلاث جاری است ماء در ملك لاهوت رزق اهل
 توحید ذات و شیر در ملك جبروت رزق اهل توحید صفات و غسل
 در ملکوت رزق اهل توحید افعال و شراب در ناسوت رزق اهل توحید
 عبادت و سرّ آن رزق جهت ربوبیت است و علانیه آن رزق جهت
 ۲۰ عبودیت مقرر شده پس از این جنّات پُر کرده اند آسمانها و زمینها را
 همچنانچه خداوند می فرماید جَنَّةٌ غَرَضُهَا كَعَرْضِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ
 لِلْمُتَّقِينَ بدانکه مجاز در کلام خداوند نمیشد بل صِرْفِ حقیقت است
 زیرا که مجاز یا صدق است یا کذب هرگاه صدق میباشد نفس حقیقت
 خواهد بود و هرگاه کذب بوده باشد نعوذ بالله من ذلك پس کلام
 ۲۵ الله صدق و محض حقیقت است و اینکه میفرماید جَنَّتِي که عرض آن مثل

عرض زمینها و آسمانها بوده بدانکه این مثل عین مثل است یعنی بهشت ما وسعت آن همان آسمانهای ربوبیت و اراضی مبارکه عبودیت است و سر اینکه ذکر عرض آن را فرمود و ذکر طول فرمود سبب آن است که عرض عالم حدود و طلوع و غروب و ملک نهایت است و طول بر خلاف آن لا اَوَّلَ لَهُ و لا اَخِرَ لَهُ میباشد زیرا که در فیض الله و ظهور الله تعطیل نیست و قائل بآن کافر است و همین که در طول تعطیل نشد لازمه هر طولی عرض نیز افتاد پس در عرض هم تعطیل نیست ولی فرق آنست که در عرض از حدی بحدی ذکر میشود و دورهای ظهورش بدیع میگردد ولی در طول ذکر طلوع و غروب نیست مثل نقطه و فصلیه و مراد از اُعِدَّتْ آنست که مستعد فرمودیم هر نفسی را که سیر در این سماوات و ارضین نماید و معنی استعداد آنست که خلق فرمودیم در سر وجود هر ذی وجودی جنات ثانیه را و لکن الناس هم الغافلون چنانچه اشعار مرئی زمین و آسمان ولی الله الناطق شاهد بر این مضمون میباشد مفرماید در مقام قابلیت انسان

دَوَاءُكَ فَيْكُ وَلَا تَبْصُرُ * وَ دَاءُكَ مِنْكَ وَلَا تَشْعُرُ
انزعِمِ اِنَّكَ جَرَمٌ صَغِيرٌ * وَ فَيْكَ اَنْطَوٰی الْعَالَمُ الْاَكْبَرُ

و مراد از متقون نفوسی هستند که از ولایت باطله و عبودیت شیطانیه که بر خلاف ربوبیت حقّه و عبودیه الله است گذشته اند و لهذا کشف احجاب نوریه و ظلماتیه را نموده اند تا بنقطه جنت رسیدند زیرا که هرگاه کسی در يك حجاب از حجب نور یا ظلمت بماند دیگر صاعد نمی گردد الا بعد از خرق آن چونکه هر عبد را هفتاد هزار حجاب از نور و ظلمت میباشد تا بجهت احدیت واصل شود و احجاب ظلمت بر خلاف احجاب نور است مثل صدق حجاب نور است و ظلمت حجاب کذب بر خلاف نور است و همچنین است سایر از احجاب و چونکه مدت طول هر جنت که يك آسمان بوده باشد و مراد از آسمان طیّ يك اسمی از اسماء الله

میباشد بمثل اسم جواد و صادق و عالم و مخلص و هکذا از صفات نوریه و مجل و کذب و جهل از صفات ظلماتیه و جنت و نار هر آسمان در خود [و] است و جهت شعاع او جنت است و ظل او نار است و بحسب مقامه و هر جنتی که رفیعتر است نار او شدیدتر مثل جنت معرفه الله ۵ از جنت معرفت فانی عالیتر است هم چنین نار او در جمیع اسماء و صفات حکم او را بنهم و هکذا ده هزار سال عالم ناسوت میشود در ضرب آحاد و لهذا سماوات چونکه هفت است که مراد از هفت جنت باشد هفتاد هزار سال می شود و آن جنت هشتم داخل عدد نیست زیرا که مطابق فلک اطلس میباشد که فلک هشتم است بسبب آنکه هفت آسمان در هر ۱. يك يك کوكب است که محل بروز و تأثیر است الا فلک اطلس که ساده است و مجرد تفصیل کواکب و تطابق آنها در محل خود مذکور خواهد شد اگرچه بهین اشاره باید سر آنها درک کرده باشی که هر کوكب يك جنتی است و میوها دارد ولی ان شاء الله تفصیل آن ذکر خواهد شد اما سر ضرب اعداد را تفهیدید و دوست دارید که بدانید لهذا ۱۰ ذکر می نمائیم و بسیاری از جاها بکار شما خواهد آمد من جمله يوم قیامت را خواهید شناخت و نظر بآنکه ذکر شد که کلیه عوالم الهیه چهار است چنانکه مذکور است لهذا کلیه اعداد ما نیز چهار است، اول آحاد در ملک ناسوت، دوم عشرات در ملک ملکوت، سوم مئات در ملک جبروت، چهارم الوف در ملک لاهوت، و ضرب اول که آحاد است در این چهار ۲۰ ملک یکسال ناسوت در لاهوت هزار سال می شود و ضرب دوم ده هزار سال و ضرب سیم صد هزار سال و ضرب چهارم هزار هزار و لهذا چونکه هر ملکی را دو آسمان یکی غیب و یکی شهاده گرفتیم و هشت آسمان شد ازین سبب در ضرب دوم هر آسمانی ده هزار میشود و هفت آسمان هفتاد هزار سال می شود و اینکه در احادیث وارد شده است که غلظت هر آسمان پانصد ۲۵ هزار و ما بین هر يك نیز پانصد هزار است هرگاه چهار ملک بگیری

در ضرب دوّم میشود و هرگاه هشت فلك^(۱) مراد باشد در ضرب چهارم محسوب میگردد و معنی آنکه یوم قیامت پنجاه هزار سال میباشد بدلیل حکمت بایست درین ملك قیامت واقع شود و پنج سال ناسوتی دوام نماید که هر سال در ضرب اوّل هزار شد و در ضرب دوّم ده هزار و لهذا پنج سال پنجاه هزار سال لاهوت می شود و بایست یوم الله از ملك ملکوت صادر شود و در ناسوت در هیکل شیعه ظاهر گردد و حامل آن دارای رتبه ولایت بوده باشد زیرا که ملکوت متعلّق برکن ولایت میباشد باین تفصیل ناسوت رکن الشیعه ملکوت رکن الولاية جبروت رکن النبوة لاهوت رکن التوحید اوّل توحید عبادت دوّم توحید افعال سیم توحید صفات چهارم توحید ذات، اما تفصیل ملك ملکوت بدانکه ملکوت از شعاع جبروت مخلوق میباشد و عبد ذلیل عالم جبروت است و لهذا چونکه آدم اوّلی در جبروت ظاهر گردید از این سبب حکم الله در حقّ جمیع ملائکه ملکوتی صادر شد که آدم را سجده نمائید و جمیعاً سجد نمودند مگر ابلیس که نقطه شرک ملکوتی بود چنانچه بر شما معلوم گردید و شیطان درین ملك بهیئت طاوس ظاهر گردید و در جبروت بلباس حوّا شد و آدم را فریب داد و در ملك بصورت مار در آید مردم بفریبید چنانچه در اخبار وارد شده است که شیطان که نخوست دارد بصورت ماری شده پاهای طاوس پیچیده وارد جنت شد و حوّا را فریفته و حوّا آدم را گول زده لهذا دهن مار را از زهر و پای طاوس بی زیب میباشد و لباس عزّت را از حوّا و آدم گرفته شد و همچنانچه معنی شیطان را در عالم جبروت ادراک نمودی درین ملك نیز بفهم بحسب رتبه خودت اگر فهمیدی و الا هرگز باین فهم نخواهی فهمید و مطلب را هم ازین واضح تر نمی توان بیان نمود یعنی فساد دارد زیرا که سرّ الله میباشد و لا بدّ از غیر اهلش باید مخفی داشت زیرا که کلام **وَلَا تَتَّبِعُوا أَمْوَالَكُمْ بِالسُّفْهَاءِ**^(۲) از حضرت حکیم صادر

(۱) کذا فی النسخین و الظاهر: ملك، (۲) کذا!

شد و بدلیل حکمت هرگاه کسی گوهر قیمتی داشته باشد و بدست طفلی بدهد تضمین مال خود نموده خواهد بود و یا آنکه کسی غذای نیکویی داشته باشد و بشخص مریضی بخوراند و او سبب شدتِ مرضِ آن گردد تفریط در مال خویش نموده و تقصیر در حقّ مریض شد و من پناه میجویم بربّ خود از مثل این صفت ولی یک بیان نازی در ظهور شیطان درین سه صورت می نمایم تا از محلهای پیرویش خائف شد حفظ خود را نمایند، اما شیطان آنچه ظلمت و اعوجاج در هر مقامی است از مقامات که برخلاف استقامت و اعتدال است چنانکه در وصف جنت معلوم گردید و مراد از مار در ملک ناسوت غلبه قوه غصیه میباشد تا بزهر او فسادها نموده روح ایمان را که آن جهت فطرت و جنت و رضا الله بوده باشد ضایع نماید ولی تریاق در مار جهت جنت اوست که غضب محبوب است که الله بوده باشد و پای طاوس غلبه شهوات اکل و شرب و جماع و امثال آن میباشد که اینها سبب ذلت نفس است که جهت اسفل مقام طاوس بوده باشد و اما آن رنگهای خوش بدن جهت رضا الله درین تصرفات از هیولات^(۱) میباشد که جهت علو جسم طاوس باشد برخلاف جهت اسفل او که پاهای اوست و اما ظهورش در نفس می شود از شؤونات مکتونی و اما مراد از حوّا جهت اعوجاج عقل است از جبروت که انسان بلذات ادراکات و علوم مغرور شد از جهت رضا الله غافل گردد و همچنانکه حوّا بآدم از هرچه نزدیکتر بوده بلکه از چشم او خلق شد لهذا او هم سبب فریب او شد هم چنین است که علم بانسان از هرچه نزدیکتر است و خفای مکر او بیشتر لهذا علمای باطل هستند و علمای حقّه که آن فطرت توحید ذات است، و اما شرح عالم ملکوت آن است که شمس کلیّه ولایت در ذروه افق آن طالع است و سلطان ۲۴ در آن ملک حضرت اسرافیل میباشد که حامل نفخه حیات است و لون

آن اخضر است و عنصر آن ماء و لهذا از اینجاست که فرمودند وَمِنْ
 الْمَاءِ كُلُّ شَيْءٍ حَيٍّ و تمام سرور و انبساط درین ملك میباشد زیرا که
 مقام نفس الله خطاب شده است و تعین اسماء و صفات درین عالم میشود
 بسبب آنکه در عالم جبروت که مقام عقل است تمیز میانه هر خوب و
 بد داده ولی قبولش را نفس می نماید در عالم ملکوت چونکه هر عالم عالی
 اجمال است بنسبت عالم سافل و لهذا تعین کلی درین ملك می شود و
 فتنه این رتبه زیاده از زیادست و شکل مثلثی باشد و شأن آن تفریق
 و تمیز و تخص در کلّ شیء است يك اسم آن نعمة الله علی الأبرار و
 نقمته علی الثّجّار و باب باطنه فيه الرّحمة و ظاهره من قبله العذاب و شفاء
 و رحمة علی المؤمنین و لا یزید الظّالمین الاّ خساراً میباشد و حامل امر
 ولایت و وصی از برای حامل نبوت مقرر است و شجره امامت درین
 ملك روئیدی شود و شیاطین این ملك بسیار است و ذروه آن در
 نهایت پر عذاب است و ائی اقول ربّ احفظ لنا من سخط هذه الدّیّار
 و توصلنا بمحلاوة ادراك نوره بحقّك و بحقّ اولیائك، امّا شرح عالم ناسوت
 چنین مفتر شده که از شعاع شمس ملکوت مخلوق میباشد و ظهور تمام
 کثرت از نار و نور درین ملك شده است رکن شیعہ و توحید عبادت
 میخوانند سلطان در آن حضرت عزرائیل میباشد لون آن احمر است عنصر
 آن تراب است و منتهای نزول عوالم است از اسماء الله هو الآخر نامیده
 شده است بمثل آنکه ملك لاهوت هو الأوّل فرمودند در ذروه نزول و
 چونکه حبه وجود را در لاهوت کشتند ساقش در جبروت روئید شاخ و
 برگهایش در ملکوت ظاهر شد گل و میوه اش در ناسوت عمل آمد و در
 ذروه صعود حکم بر خلاف می شود و اوّل ناسوت و آخر لاهوت واقع
 گردد بحکم الدّنیما مزرعة الآخرة خلاصه این ملك ملك بروز حقایق
 است و دار التّکلیف نامه^(۱) و محلّ فعلیت کامل است هرچه در عوالم ثلاثه

قبل اقرار نموده و میثاق در ذرّ توحید و ذرّ نبوت و ذرّ ولایت بسته
مقام ظهور صدق و کذبش درین دیار بارز آید و کیفیت خلقت عوالم بنهج
اختصار و بحسب ظاهر برین قیاس میباشد:

- (۱) قمر، (۲) لوح، (۳) عرش، (۴) کرسی، (۵) فلک اطلس،
(۶) فلک زحل، (۷) فلک مشتری، (۸) فلک مریخ، (۹) فلک شمس،
(۱۰) فلک زهره، (۱۱) فلک عطارد، (۱۲) فلک قمر،
و ظهورات در تحت فلک قمر بر این نهج میباشد:

- (۱) عنصر نار، (۲) عنصر هوا، (۳) عنصر ماء، (۴) عنصر تراب است،
ولی این چهار عنصر اول هر يك بسیط بوده و مجرد محلّ ادراك واقع
۱۰ نمی گردیدند زیرا که هر شیئی تا مرکب نگردد ادراك آن بقوه باصره یا لامسه
یا ذائقه یا سامعه نمی شود ولی بعد از آنکه مرکب گردید اول خاک ترکیب
شد و متعین گردید اما سلطنت الله برین میزان درین ملک واصل گردید
اول دو هزار سال زمین خالی بوده از هر شیئی و سلطان منفرد هان گره
تراب بود، دوم دو هزار سال دریا بود و اهل آن و بس، سیم دو هزار
۱۵ سال نیزار بود و سلطنت خاصه رتبه نباتات بود، چهارم دو هزار سال
سلطان ملک اسب بوده از چرنک و کرگس از پرند و این دوره حیوانات
بوده، پنجم دو هزار سال سلطان ملک ملائکه بودند و عبادت حضرت
خداوند را می نمودند این بود که زمانی که حضرت سبحان اراده فرمودند
که حضرت آدم را خلق فرمایند ملائکه عرض نمودند که بار الهی اراده
۲۰ فرموده اید که خلق فرمائی قوی را که فساد در ارض نمایند و بریزند
خونهای یکدیگر را و حال آنکه ما تسبیح می گوئیم مر ذات مقدس ترا یعنی
ما در زمین ترا عبادت می کردیم جانّ بن جانّ را خلق فرمودی تا در
ارض فساد نمودند، باری ششم دو هزار سال جانّ بن جانّ سلطان ملک
۲۵ بودند من جمله عزازیل که شیطان بوده باشد از آن گروه بود که بواسطه

کثرت عبادت بعد از فساد قوم با ستمها بالا رفت و معلّم ملائکه گردید چونکه اشرف از ملائکه بود بعد از آنکه خداوند حضرت آدم را خلق فرمود و امر فرمود که ملائکه سجدۀ آدم نمایند جمیعاً ساجد شدند مگر شیطان و در حقیقت واقع حکم سجدۀ نمودن خاصّه شیطان بود نه غیر آن بچندین وجه، یکی آنکه او اعرف و اقدم بود بآدم از سایر ملائکه، دوّم آنکه در سلسله وجود اقرب بود چنانکه ذکر نمودیم، سیم آنکه بهمان دلیل که فضل خداوندی شامل حال او شد که اشرف از ملائکه گردید تا ملائکه او را امام و مقتدی و مسجود خود گرفتند بایست در فیض الله تعطیل قائل نشود و سجدۀ آدم نماید تا سبب قرب او بحق گردد و مراد از قرب بحق هان معرفت و محبت آدم بود نه قرب موهوی زیرا که ظهور الله در آن دوره هان آدم بود چونکه تعطیل در فیض الله قائل شد و از فیض وجود خود محروم و مخنّب گردید و مشرک بامر ربّ خود و کافر بادرک آلاء او گردید و مراد از ربّ او آدم بود هیچنانچه در معنی ظهور الله بر تو ظاهر گردید^(۱) و کفر اکثر ناس همیشه ازین بابست و وجه آن عدم خلوص در بندگی حضرت معبود است زیرا که بهمان دلیل که در ذکر مراتب وجود عرض نمودم که هر وجودی که موجود گردید سه جهت از برایش میسر است یکی نسبت بما فوق خود یکی استقلال در نفس خود یکی نسبت بما تحت خود، اما نسبت بما فوق در خود عبد میباشد و باید فیض وجود خود را از آنجا ادراک نماید بسبب آنکه وجودش باو قائم است مثل شعاع و شمس و رئی بسوای طلعت او نمیداند و نمی تواند شناسد زیرا که باو نمی تواند رسید تا آنکه از او بگذرد مثل شعاع شمس که کسب ضیاء از شمس میکند و شمس از باطن کرسی و کرسی از باطن عرش و عرش از لوح و لوح از قلم و قلم از خفیت خود زیرا که مقام او مقام مشیت است که شرح آن معلوم گردید

حال شعاع شمس نمی تواند منکر شمس شود و بگوید من عبادت قلم را
می نمایم، شمس می فرماید تو دروغ می گویی زیرا که تو خود در نفس خود عجز
و فقر و پستی خود را در رتبه من میدانی و خاضع نمی شوی و حال آنکه
من بتو اقرب هستم در ظهور تا قلم بسبب آنکه میانه تو و قلم پنج حجاب
می باشد ازین گذشته من همان ظهور قلم میباشم که درین مرتبه ظاهر
گردیده ام و تو هرگاه تصدیق مرا نمائی پس بتحقیق تصدیق جمیع مراتب
وجود و مظاهر حق را نموده خواهی بود و اگر انکار حق مرا نمائی انکار
جمیع مقامات خیرات را نموده بجهت آنکه باب فیوضات بسوی تو منم و
ذات تو که اول درجه وجود تست مخلوق از نور جسم من که آخر مقام
وجود منست میباشد چنانچه بدلیل حکمت ثابت میباشد که آخر درجه
ریشه اول درجه ساق شجر است مثل آنکه روایت در باب سلسله ثمانیه که
کلیه مراتب ظهور است وارد شد که فؤاد ما در اول از نور^(۱) باطن
مشیت خلق شد که مقام محمد و آل محمد که دوازده امام بوده باشند و
حقیقت علیا جناب فاطمه که از نور جسم ائمه مخلوق گردیدند و حقایق
۱۵ انبیا از نور جسم فاطمه ایجاد شد و حقایق شیعیان از نور جسم انبیا
ظهور یافته و ذوات اجنه از نور جسم شیعیان از آدمیان مجعول شد و
ذوات ملائکه الا چهار ملک که جمله عرشند از نور اجنه طالع گردیدند
و حقایق حیوانات از نور جسم ملائکه حادث آمد و جواهر وجود نباتات
از نور جسم حیوانات پدید شد و هرگاه رتبه نبوت مطلقه و ولایت
۲۰ کلیه را دو مقام بگیریم و رتبه تراب را نیز که ام الموالید است محسوب
داریم ده مرتبه می شود سلسله موجودات که باصطلاح حکما عقول
عشره اش میخوانند، خلاصه سخن در باب عصیان شیطان لعین بود
که سبب آن تکبر و حسد گردید و سبب دخول اکثر اهل نار همین
۲۴ دو صفت می شود و توضیح هیچ صاحب حق نمی شود الا بجهت همین

(۱) گاهی می افزاید: چشم

خصلتین خبیثتین و من پناه میجویم بربّ خود از انکار حقّ هر ذی
حقّ و لو کان اقلّ من الذرّ فی ذره بوده باشد و وصیت می نمایم کافّه
مؤمنین را که حذر نمائید از انکار هر حقّی تا آنکه ظالی از جانب شما
بهیچ نفسی وارد نیاید مثلاً هرگاه خطّی می نویسی با صاحب خطّی و یک
حرف آن از حرف تو بهتر بوده باشد انصاف بد و تعظیم عظامه^(۱) او را
در آن رتبه بنا زیرا که انکار یک جزء مثل انکار کسّ است چنانچه کلام الله
ناطق بدین بیان میباشد که می فرماید مَنْ قَتَلَ نَفْسًا فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ
جَمِيعًا، و اما بعد از دوره طوائف سته که دوازده هزار سال شد دوره
بنی آدم گردید و مشهور است که دوره عالم صد هزار سال ناسوت است
بیست هزار سال دوره نزول و دولت باطل میگویند و دوازده هزار
سال آن که معلوم شد هشت هزار سال هم^(۲) دوره بنی آدم است که سلطنت
باطل و غلبه اهل فساد است و هشتاد هزار سال هم^(۳) دولت محمد و آل
او را نوشته از اوّل دولت قائم اوّل رجعت و دوره قیامت صغری مشهور
شد است و یوم قیامت کبری را پنجاه هزار سال میخوانند و سی هزار سال اوّل
ظهور عالم برزخ می انگارند و تفصیل این مقامات در محلّ خود ذکر خواهد
گردید چونکه سخن در کیفیت ایجاد بود اشاره اجمالی نمودم، اما کیفیت
ظهور الله درین ملک در مظاهر خود بدین تفصیل است که مکرّر ذکر نمودیم
که ذکر اوّل را که فلم بوده باشد چهار مقام میباشد (۱) مشیت مقام نار
(۲) اراده رتبه هوا (۳) قدر جهت ماء (۴) قضا عنصر تراب، و بدلیل
حکمت ثابت گردید که آنچه در رتبه اوّل هست در ثانی و ثالث الی رتبه
آخر نیز میباشد حتّی ذره فی التراب بحسب مقامه زیرا که شمس توحید که
از ملک لاهوت طالع گردید اشراقش درین ملک در مراتب افتد موجودات
می گردد و ازین مشعر توحید و تسبیح ربّ خود می نماید و مراد از آیه
سَارَكَهُ وَ اِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِ رَبِّهِ وَ آيَةُ طَبِيبَةٍ يُسَبِّحُ لِلّٰهِ مَا فِي

(۱) کذا (۲) کذا کلمه «هم» را ندارد

السَّوَاتِ وَالْأَرْضِ هین مضمون است و بغیر ازین معنی صدق نی آید و البته ذره تراب در ارض میباشد و خدا را بپاکی یاد میکند و حدیث دارد که لِكُلِّ شَيْءٍ آيَةٌ تَدُلُّ بِأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ و شاعر عارف می گوید

هر گیاهی که از زمین روید * وحش لا شریک له گوید

دل هر ذره که بشکافی * آفتابش در میان بینی

و مراد از کُلِّ مَوْلُودٍ یُولَدُ بِالْفِطْرَةِ ای فطرة الله الّتی فطر الناس علیها ذلك الذین التیم و لکن ابواه یهودان فی عوالم الکثرات من مقام الجبروت الی فوق الناسوت و کان الناس امة واحدة هین رتبه فؤاد است که درین مقام اختلافات مرفوع است و بعد از این رتبه که عالم جبروت و ظهور ۱۰ عقول میباشد اول اختلاف و بروز اضداد است تا آنکه بعد از طی دوره

نزول و وارد شدن بملك رجوع در منتهی الیه صعود فائز برسیدن این نقطه مقصود گردند و نردوان این عمارت رفیع مسعود در دین قائم موعود است چنانچه که معلوم گردد، و اما شمس نبوت کلیه که عقل کل و عقول جزئیّه بوده باشد از برج عالم جبروت متشعشع شود و در مرایای عقول ۱۵ خاکی انعکس اندازد و ازین مشعر هر ذی شعوری اقرار بر رتبه نبوت نماید حتی نمله که در هنگام حرکت دو شاخ خود را حرکت میدهد که بواسطه

آن ادراك هر گرم و تری و سخت و نرمی و بلند و پستی و معوج و مستقیم را نماید و این است معنی قول معصوم در باب فضل و عظمت چهار ملك مقرب الهی که حمله عرش کبریائی اند حضرت میکائیل که ۲۰ که نور وجود است و جبرئیل که جوهر رزق است و اسرافیل که سر

حیات است و عزرائیل که مفرق ارواح از اجسام میباشد فرمودند که سرهای ایشان از ثریا گذشته و پاهای ایشان از ثری و یک بال ایشان از مشرق گذشته و یک بال ایشان از مغرب زیرا که مراد از ذکر کل وجود فی الطول هو العالم اللانهايات و النهايات من المشرق الابداع و ۲۵ المغرب الاختراع هو احاطة المیکائیل و هذا معنی ان الله محیط بکل شیء

و احاطته بالتورانيّة كما قال الله تعالى الله نور السموات و الأرض و نور الله هو المشيئة و المشيئة هو الميكائيل فافهم ان كنت ذا فهم لطيف و مراد از جبرئيل همان قوّه مدرکه میباشد که حکم میانه حقّ و باطل نماید در وجود کلّ شیء بحسب مقامه من مبدأ المجبروت الى تحت الأرض پس ظهور حضرت جبرئيل در جهاد همان ثقالت اوست که هرگاه او را بهیول اندازند میل بهرگز خود نماید و در نبات مثل آن بسوی هوا و حفظ خود از شرورات و جذب منافع است بسوی خود مثل درخت انگور که هرگاه در میانه چند درخت بوده باشد خود را بشاخها بند نموده و خود را بجهت علوّ رسانید و احدی او را تعلیم ننموده و الاّ آن قوّه مدرکه که در نفس اوست که پیغمبر باطن است که مرجع کلّ ادراکات بیک نفس میشود که فرمودند ان ذکر الخیر کتم أصله و فرعه و معدنه و منتهاه و الاّ اگر این معنی درست نباشد چگونه قبول نمودی در اصل دین خود که انّ الله محبّ بکلّ شیء هرگاه علم را عین معلوم بگیری که بوحدت وجود قائل شدی و اگر تکذیب خداوند را نمائی خود شاهی که کافری و خود بگو چگونه است معنی ظهور حضرت جبرئيل که پر کرده است عالم را زیرا که سر او از ثریا و پاهای او از ثری گذشته و دو بالهای او پُر کرده است میانه مشرق و مغرب وجود را اگر بدید ظاهر قائلی و اعتقاد پیا و دست و گوشت و استخوان و پر مثل پر مرغ کرده که دروغ صرفی باشد و هرگاه بچشم معنی نگری که راه آن در ادراک این معنی است و سرّ این معنی در فهمیدن نقطه فصلیه و وصلیه میباشد چنانچه مثل در درخت زدم که هرگاه درختی فضای خانه پر کرده باشد هرگاه زارع آن باغ بگوید درختی در خانه دارم که از منتهای عظمت ریشه آن تحت زمین و ساق و شاخهای آن فوق هوای آن خانه را فرو گرفته است بحسب نقطه وصلیه صدق میباشد زیرا که ریشه است که ساق و ساق شاخ و شاخ برگ شده است ولی در مقام ذکر نقطه فصلیه حدود لازم آید البته که این

چهار مرتبه هستند حال این چهار ملك بزرگوار در رتبه صورت هرگاه
 ذکر نمائی تطبیق نما صورت را بصورت بترتیب خود و هرگاه ذکر معنی را
 بخواهی مراد از میکائیل رتبه ریشه درخت میباشد که مقام وجود است
 و عالم هویت و ملك لاهوت و احاطه میباشد و مراد از جبرئیل مقام
 ساق و رتبه مدرکه در حرکت و اول باب از برای ریشه است و مراد
 از اسرافیل رتبه برگ و میوه که مقام حیات است مقصود است و مراد
 از عزرائیل مقام خزان و موت درخت است همین قسم است حکم کل
 اشیاء بحسب مقامه حال درک نما معنی آنکه علم نفس معلوم است و مثل
 عین مثل است و احاطه و مبدأ و معاد چگونه است وَ هُوَ الظَّاهِرُ فِي
 ۱۰. كَلِّ ظُهُورٍ چه معنی دارد اگر اهل فهمی و صدر و ذیل مطلب را نیز
 ملاحظه نما تا ربط مطالب را بهم بتوانی داد و اگر قوه ادراک نداری عذر
 خود را بخواه و مطالب مدعیان علم را ردّ نما حقیر مطالب را مکرر ذکر
 می‌نمایم بهمین ملاحظه که بلکه مطلب فهمید شود و کسی ردّ نکند زیرا که
 هر کس را اندک شعور و انصاف بوده باشد مقتدر از قرار^(۱) تصدیق این
 ۱۰ مطالب نیست بسبب آنکه بدلیل حکمت و قاعده الهیه و میزان توحید ذکر
 می شود و اینکه نبوت مطلقه و ولایت مطلقه غالب ذکر میشود و اسم
 حضرت ختمی مآب و شاه ولایت ذکر نمی گردد بجهت آنست که هرگاه
 یهود و نصاری هم کتاب را مطالعه نمایند تعصب سبب فرار ایشان نشود
 تا آنکه بقاعده کلیه صاحبان این مقامین ثابت گردد و حال که مطلق است
 ۲۰. هر يك گان پیغمبر خود را می نمایند اقبال بمطالعه مطلب می کنند و کم کم
 بقوه قواعد امر حق را ادراک می فرمایند و این کتاب حجت است بر خلق
 الله که باو طینت طیب از خبیث ممتاز میشود و جمیع قواعد باطله را زایل
 می کند زیرا که بآن دلیلی که توحید ثابت میشود جمیع مطالب را از معرفت
 ۲۴. نبوت و ولایت و سائر شؤونات حقّه اصلاً و فرعاً ثابت می گردد بعون

الله الملك الوهاب، اما معرفت حضرت اسرافیل در عالم ناسوت که تنزل از ملکوت نموده و ظهورش در هر وجود شده آن است که ملک ولایت مطلقه و تعین تامه اسماء و صفات و رکن حیات کل شیء و عنصر ماء و لون خضراء و تمیز میانه کل شیء در آن می شود و معرفت آن درین ملک بمشعر نفس در نفس می شود و شمس نفس الله الفائمه درین مرات نفوس طالع است و مقامش مقام بحر قدر است و معرفت آن در نهایت مشکل است و ظهور بدا در این ملک می شود و فتنه او بغایت شدید میباشد اللهم احفظنا منه، اما معرفت حضرت عزرائیل در ملک ناسوت میسر است شمس آن عبودیت کار آن تفریق و برگ و شاخ و میوه را از هم ممتاز می نماید موت کل شیء باجناب متحقق می شود بر نیکان^(۱) نیک ظاهر شود بنفس نیکی بحکم تجلی لها بها و بابدان بد طالع گردد و لونها حمراء ارض آن کرب و البلاء جانها^(۲) بقدمش پُر از آه می گردد و تعلقات منقطع و سرورها مبدل بحزن نماید تاج و تخت پادشاهان را بر هم زند و سود و زیان تجار را امر واحد کند و نظم عالم وجود را بر هم زند، خلاصه این بود اجمالی از ذکر ظهور الله و اسمائه و صفاته در مقام معرفت این چهار ملک معظم و پُر کردن ایشان عوالم را از خود که ایشان ظهور الله دیکه می شوند و مدلل علی الله هستند و در ایشان دیکه نمی شود در این ملک غیر الله و حد لا شریک له مطابق حدیثی که مروی از معصوم علیه السلام است که می فرماید لیس الا الله و اسماء و صفاته و ایضاً می فرماید ما تری شیئاً الا الله معه او قبله او بعد و در موضع آخری می فرماید لیس الا الله شیئاً^(۳) و قبل و بعد و مع را هم نفی میفرماید این مقام توحید صرف است که فرمودند کمال التوحید نفی الصفات عنه چنانچه سر توحید بتو معلوم گردید، پس جمیع ظهور ظهور الله میباشد چنانچه فرمودند هو الظاهر فی کل الظهور و هو الباطن فی کل الباطن در مقام توحید ولی در مقام

(۱) گاه نیکون (۲) گاه: خانها، (۳) کذا فی التسخین! والصواب شیء،

تحدید و ذکر اسمائه و صفاته که ی فرماید هو العالی فوق کل علو و
 هورب الأرباب و امثال آن در ظهورانش در مقام تقدّم و تأخّر و اشرف
 و غیر اشرف مثل فوق کلّ ذی علم و علیم و مثل و لقد فضّلنا او کرمنا
 بنی آدم علی العالمین که مراد افضلیت انسان است از ما سولای خود و
 ما ذکر معرفت انسان را ی نمائیم و شاهد درین باب بدلیل نقل بسیارست
 و ذکر انسان اشرف را هم ی نمایم و اما بدلیل عقل نیز ثابت گردید که
 عالم کثرت است و لازمه کثرت ترتیب تقدّم و تأخّر و افتاده و عالی و
 سافل دارد چنانچه ذکر گردید که از نزول بصعود که (۱) جماد (۲) نبات
 (۳) حیوان (۴) ملک (۵) جن (۶) انسان و لهذا انسان که آخر مرتبه است اشرف
 ۱۰ از کلّ و در مقام ظهور اظهر از جمیع مراتب است و انسان هم که متعدّد میباشد
 بهمان دلیل حکمت مرجع کلّ نفوس بیک نفس ی شود تا آنکه عالم
 ناسوت حکایت از عالم لاهوت نماید و مبدأ خلق الله الاشیاء بالمشیة و
 خلق المشیة بنفسها درست آید پس آن نفس واحد فؤاد آن ظهور الله
 ی باشد من ذاته و صفاته درین مقام وجه الله و ید الله و عین الله و
 ۱۵ جنب الله نامیده ی شود و دلالت فی کند ذات او الابدات او و صفات
 او الابدات او زیرا که لیس کمثله شیء ی باشد و وحده لا شریک
 له است و ظهور نقطه لاهوت درین ملک همان ذات اقدس اوست لا غیر
 و جمیع ذوات رشحات ذات اظهر اوست علی ما هم علیه و عقل او همان
 رتبه نبوت و رسالت و ظهور جبرئیل و محلّ وحی و حاکم من عند
 ۲۰ الله ای من فؤاده و رتبه آن جبروت ی باشد و جمیع عقول جزئیّه
 او کلیّه من الانسان الی الجهاد اشعه شمس عقل شریف اوست و
 نفس زکیّه حضرت اوست که ولیّ الله و ظهور قدرته و بروز افعاله و
 مرات جلاله و حاکمیه که لا فرق بینه و بینه ی باشد و درین
 مقام است که ی فرمودند ولیّ الله الحقّ انا خالق السموات و الارض و
 ۲۵ من عرفنی فقد عرف الله و من جهلنی فقد جهل الله و من عبدنی او

مُحِبِّی^(۱) فَقَدْ أَحَبَّ اللَّهُ وَمَنْ أَبْغَضَنِي أَوْ أَنْكَرَنِي فَقَدْ أَنْكَرَ اللَّهَ إِذْ بِنَا عُرِفَ اللَّهُ
بِنَا عُبِدَ اللَّهُ لَوْلَا نَا لَمْ عَرَفَ^(۱) اللَّهُ وَلَمْ يُعْبَدَ اللَّهُ إِذْ نَحْنُ هُوَ وَهُوَ نَحْنُ وَلَكِنْ
مَنْ عُبِدَ اللَّهُ الْإِسْمَ دُونَ الْمَعْنَى فَهُوَ الْكَافِرُ وَمَنْ عُبِدَ الْمَعْنَى دُونَ الْإِسْمِ فَهُوَ
الْمُجَاهِدُ وَمَنْ عُبِدَ الْإِسْمَ وَالْمَعْنَى فَهُوَ الْمُشْرِكُ وَمَنْ عُبِدَ اللَّهُ بِدُونِ ذِكْرِ ذِكْرٍ
مِنْ نَفْيِ الْجُزْءِ وَاثْبَاتِ الْكُلِّ أَوْ بِإِشَارَةِ أَوْ بِقَرَارٍ مِنَ السَّكَايَةِ بَلْ عُبِدَ اللَّهُ بِذِكْرِ
الْعُبُودِيَّةِ بِالْعُبُودِيَّةِ بِنَفْسِ الْعُبُودِيَّةِ وَبِظُهُورِ الرُّبُوبِيَّةِ بِصَرْفِ حَقِيقَةِ الْكَيْنُونِيَّةِ
فَهُوَ عَابِدٌ مُوَحَّدٌ أَوْ مُؤْمِنٌ وَمُسْلِمٌ وَعَارِفٌ كَامِلٌ وَاصِلًا^(۱) بِحُكْمِ تَجَلِّيِّهَا فِيهَا فِي
نَفْسِهَا، وَأَمَّا جِسْمٌ لَطِيفٌ أَجْنَابُ عَرْشِ اللَّهِ بِحُكْمِ الرَّحْمَنِ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى
فَوْقَ التُّرَابِ وَهَيْكَلُ التَّوْحِيدِ وَآيَةُ اللَّهِ فِي مَلَكِهِ وَمَنَارًا فِي بِلَادِهِ وَ
مَصْبَحًا لِهَدَايَةِ عِبَادِهِ وَشَأْنُ اللَّهِ فِي كُلِّ حَرَكَاتِهِ وَلَحْظَاتِهِ وَيدُ اللَّهِ فَوْقَ
كُلِّ الْأَيْدِي بِحَيْثُ قَدْ نَزَلَ فِي شَأْنِهِ مِنْ بَايَعُ يَدِكَ فَقَدْ بَايَعُ يَدِ اللَّهِ، وَ
عَيْنِ أَوْ عَيْنِ اللَّهِ وَدَمِ أَوْ ثَارِ اللَّهِ بَلْ يَبْتَهِ بِبَيْتِ اللَّهِ وَأَهْلِهِ أَلِ اللَّهِ وَكُلِّ
مَا يَمْلِكُهُ مَلِكُ اللَّهِ مِيبَاشِدٌ وَلِهَذَا چُونَكِه در عوالم اربعه کليّه فانی در حقّ
و باقی باو ست ازین سبب در مراتب ظهورات اربعه توحید من الذّات
و الصّفات و الأنعال و العبادة حجة الله بر جميع خلق می باشد و ببرکت
وجود مسعودش برکات از سماء فضل و مجد او نازل و نباتات از شوق
جمالش از دل تنگ و تیره زمین طالع گردید، و چونکه خلقی را
فرموده الا لأجل ظهور فیاضی و جّوادی نفس خود و بالاترین فیوضات
و کرامات خود را در حقّ خلقی معرفت خود مقرر فرموده و لازمه
معرفت محبت و ثمره محبت فنا و شأْن فنا از خود بقای باوست و
جميع این مراتب نیز در نفس هر ذی نفسی است چنانچه بیانش گذشت
لذا بیان کیفیت اورا و رسیدن بمقصد و رفع موانع اورا بلسان مبارک
خود که کلام الله است اظهار فرماید تا هدایت شود هر نفس طالب و در
حسran بماند هر مدّعی کاذب، پس اوّل ظهور در این دوره بدیع حضرت

آدم ابو البشر بوده و چونکه دورها بسیار گذشته و چشم روزگار بسی لیل و نهار و آدمهای ابو البشر الأخیار دیدک لهذا آدم بدیع نامیده میشود درین دوره، و قبل از ظهور این حضرت البتّه بعدد لا نہایات خداوند سلطان مٹان آدم خاکی بہمین تفصیل مذکورہ خلق فرمودہ کہ دورہ ۵ ہر یک صد ہزار سال طول کشید؛ اما بدلیل عقل آنکہ از برائے حضرت خداوند حدی نبودہ و نخواہد بود و ہم چنین از برای مظاهرش حکم ہین است زیرا کہ ہرگاہ غیر ازین بودہ باشد تعطیل در فیض لازم و قائل بآن کافرست لهذا من بعد از این دورہ نیز الآخر لا آخر لہ خداوند دورہا بہمین قسم خلق خواہد فرمود، و اما دلیل نقل حکایت ۱۰ حضرت موسی کلیم اللہ میباشد کہ سؤال از ربّ خود فرمودند کہ یا الہی میخواہم بدانم کہ بغیر از من موسی نای خلق فرمودہ، فرمودند برودر فلان موضع از آن شخص قائم سؤال نما و او ملکی است کہ این عالم را باو خلق نمودہ ام کلیم وادی طور تشریف بحمل مأمور بردہ و از جناب ملک سؤال نمود فرمودند نظر کن باین دو تلّ ریگ و آن چاہ در مابین و سنگ ۱۵ ریزہ برداشته از تلّی و در چاہ انداز تا ترا جواب بگویم، حضرت موسی عمل فرمودند پس ملک گفت کہ بحقّ پروردگاری کہ جانم در ید قدرت اوست کہ بعدد این ریگہا موسی نام پسر عمران کہ مدّعی با فرعون بودہ و معجزہ آن تورات و وزیرش ہارون بودہ و ہین سؤال را از من نمودہ و من چندین ہزار مرتبہ این دو تلّ را تغییر دادہ ام پس حضرت ۲۰ کلیم الرحمن اللہ اکبر و اللہ اعظم فرمودہ و ربّ خود را سجدہ کردہ، و ما ذکر این مطلب را بجهت عظمت و جلال خداوندے نمودیم تا سبب عبرت عباد شود و آن ملک حقیقت خود موسی بود کہ در اشارات خود سیر نمودند همچنانچہ معنی انت الدّاعی و انت الحجیب را در بیان توحید اجمالی دانستی تا تفصیل آن ذکر گردد، خلاصہ حضرت آدم ۳۵ علی نبیّنا و علیہ السّلام درین ملک اوّل ظهور بودند و همچنانچہ

توالید^(۱) اجسام بواسطه آن حضرت گردید و رزق ایشان را زراعت نمود و امر معاش را تعلیم فرمودند قولاً و فعلاً همچنان رزق فؤاد و عقل و نفس ایشان را بیان فرمودند و آن سه علم میباشد علم توحید رزق فؤاد علم اخلاق رزق عقول و علم عبادت حظّ نفس میباشد و ظهور هر سه علم در جسم می شود و چونکه در فیض تعطیل نیست و خلق لا یزال از نقطه نزول بسوی نقطه صعود سیر می نمایند لهذا حضرت آدم علیه السلام احکامیکه درخور ادراک اهل آن زمان بود فرمودند چونکه در زمان آدم ادراکات خلق در علوم ثلاثه بمنزله یوم نطفه بوده لهذا حکم عدل آن است که رزق یوم نطفه بایشان بدهند زیرا که هرگاه رزق یوم علقه بدهند فوق طاقت اوست و ظلم می شود مثلاً طفلی که نازه متولد می شود رزق مناسب او شیر میباشد و هرگاه غذای دیگر باو بدهند هلاک می شود و نظر بآنکه ظهورات در مقام اجمال چهار و در مقام تفصیل هفت میباشد اما چهار بهشت و ارادت و قدر و قضا و سه دیگر لوازم آن است و آن اینهاست باذن و اجل و کتاب و لهذا خلق کلّ شیء نه از چهار کمتر و نه از هفت بیشتر است چنانچه خلق جسم انسانی نیز بهین عدد در ظهورات شئونانش شده است که می فرمایند (۱) نطفه (۲) علقه (۳) مضغه (۴) عظام (۵) رگ و پی (۶) گوشت (۷) پوست، اما آن سه اول که نطفه و علقه و مضغه بوده باشد درین چهار آخر مندرج گردید و بلا اسم شد همچنین ظهورات کلیه انبیا که صاحب کتاب و شریعت بودند هفت بوده (۱) آدم (۲) نوح (۳) ابراهیم (۴) داود (۵) موسی (۶) عیسی (۷) حضرت محمد صلعم، سه اول امروز بلا کتاب است آدم و نوح و ابراهیم چهار با کتاب زیور و تورات و انجیل و فرقان، پس یوم آدم یوم نطفه اسلام و ایمان و معرفت بوده آن بزرگوار بیانش را فرموده، و چون رزقی که بجهت ایشان مندر فرمودند تا زمانیکه مدت نطفه باقی است حافظی لازم دارد تا بیوم علقه برسد که هرگاه حفظش را نماید البته تلف می گردد و تعطیل لازم می آید و این

(۱) کذا فی النسخین!

محالست لهذا حضرت چون مادامیکه خود حیات ظاهره داشتند چهار رکن توحید که توحید ذات و صفات و افعال و عبادت بوده باشد در مقام حقیقت اولیّه خود حامل بودند و ظهور این چهار در سه مرتبه می شود چونکه توحیدش که رکن اول است سرّ است و تعین و اشاره ندارد بلکه ظهور در آن سه مرتبه می نماید که نبوّت و ولایت و شیعه بوده باشد لهذا نبوّت خاصّه خود آن بزرگوار است و ولایت را بوصی خود ظاهر ساخته و اوصیاء رکن شیعه را در مقام خاصّ و عامّ معین فرمودند از اینجاست که اولاً هر نبی که ظاهر می شود توحید خداوند را اظهار می فرماید بعد از آن اثبات نبوّت خود را فرماید که منم حامل آن توحید و لهذا حجّت میباشم و بعد از رحلت نبوی ۱. حجّت خاصّه وصی است ولی در مرتبه ولایت و بعد از اوصیاء حجّت بابواب خاصّه میرسد و بعد از خاصّه حجّت در عموم خلق در هر کس آثار تخصیص یابد میرسد فرق آن است که در باب خاصّه نصّ خطایی دارد و در ثانی نصّ آثاری، و هرگاه حجّت بابواب عامّه رسیده اختلاف زیاد می شود لهذا دور بآخر رسیدن دور بدیع می گردد و قیامت بر پا می شود زیرا که همچنانچه بدء ظهور بقاء حجّت که لقاء الله است متحقّق است ختم دوره سابق نیز بظهور لقاء حجّت لاحق متصور است بسبب آنکه لقاء ذات ازل که از برای خلق میسر نیست چنانچه معرفت ذات اقدس اوست بچشم فؤاد که اعلی درجه وجود آدمی است ممکن نمی شود که معرفت همان معنی لقاء بوده چنانچه در ذکر توحید محال بودن آنرا فهمیدی چگونه ۲. لقاء وجه الله القدیم در یوم قیامت بچشم سر که مقام جسم آدم است که اسفل مقامش می شود میسر گردد و ما هم که بقیامت جسمانی قائل هستیم زیرا که از اصول مذهب ماست نعوذ بالله من ذلك و راه عدم نمکین^(۱) فساد از تنزیه حقّ تعالی میباشد زیرا که حدّ در محلّ و ترکیب و مخاطبت لازم آید و اینها شرك است و کفر محض است در نزد موحدین عای که میگویند:

نه مرکب بود و جسم نه مرئی نه محلی، چه برسد بعرفاء بالغین راشدین چه هرگاه بخواهی متکر لقاء ربّ بشوی دلیل عقل و نقل شاهد بر کذب و جهل تو است مثل آنکه در کلام الله ذکر یلاقوا^(۱) ربکم و من یرجو لقاء الله فاولئک هم المفلحون و امثال آن بسیار است و در روایت رسیده که در روز قیامت خداوند بر عباد خود ظاهر گردد و یک کلامی می فرماید که جمیع عباد می شنوند و حساب کل کشیده شود و سعید رتبه سعادت خود را ادراک نماید و شقی شقاوت خود را ملزم شود این سخن هم بمنزل معنی لقاء الله میباشد پس معنی لقاء ظهور جمال حجت عصر که جمالش جمال الله و لقاءش لقاء الله و کلامش کلام الله است و ظهورش ظهور الله و یومش یوم الله میباشد و جمیع صفات الله و شأن الله منسوب باوست چنانچه بر شما معلوم گردید پس مراد از قیامت قیام و ظهور اوست و مراد از صراط عبور از خط معرفت و محبت اوست و مراد از آنکه اظهار امر خود میباشد پس مردم می شنوند هر کس اقبال نمود بقدر اقبالش وارد در جنت رضاء حضرت او میشود و هر کس انکار نمود در حد انکار خود وارد در نار احجاب خویش می گردد و قیامت هر ظهور بجهت فرقه حقّه ظهور قبل است مثلاً قیامت دوره آدم ظهور جناب نوح بوده و قیامت اصحاب جناب نوح ظهور حضرت ابراهیم شد بسبب آنکه هر تخی را که راز کشت مراد او ثمره اوست و هنگام درو نمودن آن قیامت آن بر پا شد اهل فطرت اصلیه در زمان رجوع بسوی اصل خود بعد سیر در چهار ملک و در^(۲) هفت صد هزار درجه از افق اینها^(۳) طالع گردد و اهل فطرت معوجه یا در نار بعد از ظهور حقیقت خود محال و یا در درکات و برازخ مراتب سفر خویش معذب است و این میباشد معنی آن حدیث شریفی که از برای هر مخلوق قیامت و جنت و نار و حشر و صراط و میزان و رجوع میباشد حتی از برای جماد و نبات و حیوان هم و من ذکر بد

(۱) کذا فی التسخین ! (۲) تا: دور، (۳) گا: ایها،

و ختم نبات را ذکر می تمام تا صدق حدیث و کیفیت سر هر يك را بحسب
مقامه ادراك نمائی، مثلاً گندم از يوم فطرت او ربوئیت و الوهیت در ذات
اوست همین که می خواهند در ارض عبودیت و فنا او را سیر بدهند و
اسماء و صفات او را طالع نمایند و از توحید نفس او او را بعوا لم کثرت
وارد سازند اول در دوره نزول او را در دل خاک جای دهند و رکن
تراب بمنزله عالم لاهوت اوست و ماء بمنزله ملکوت و هوا رتبه جبروت و
نار مقام ناسوت اوست و در دوره صعود بر خلاف نزول می باشد نار
مقام میکائیل که رزق وجودش کرم فرماید و اقرار بتوحید ذات نماید و
جبرئیل مقام هواس است و رزق ادراکش عنایت فرماید و اقرار برتبه نبوت
۱۰ کند و ماء بمنزله اسرافیل میباشد و رزق حیانش بخشد و اقرار بمقام ولایت
کند و زمین مقام حضرت عزرائیل است که رزق موت دهد و عالم
کثرت و رتبه شیعه را باو حالی کند پس چونکه او را بخاک اندازند چهار
ظهور در لون بهم رساند و چهار ظهور در صورت اما لون آن اول ریشه
او سفید طالع شود اظهار دُر بیضاء که ماء غیر آسن بوده باشد، دوم که
۱۵ از خاک سر زند رنگ آن زرد گردد معرفت کین لم یغیّر طعمها درک
نماید، سیم رنگ آن سبز ظاهر شود لذت حلاوت نهر غسل مصفی را در
یابد، چهارم رنگ آن از شدت سبزی دم بسرخی زند حلاوت خمر لذت
للسارین را بفهمد، نهر اول تعلقی بحببت رسول الله دارد که رکن بیضاء
است این بود که قصر جنات رسول صلعم در جنت از يك در سفید
۲۰ است و لباس ایشان درین ملک غالباً سفید بوده و هنگام رحلت ازین عالم
رنگ مبارك ایشان بواسطه سبی که آن یهودیه ملعونه بان سید عالم امکان
خورانید بود لهذا رنگ شریف ایشان سفید گردید، نهر دوم منسوب بشاه
ولایت بوده لهذا قصر جناب ایشان در جنت از زبرجد میباشد لباس
لطیف ایشان غالباً زرد بوده و رنگ شریف در هنگام صعود روح مبارك
۲۵ از جسم هایون بواسطه زهریکه بشمشیر داده بودند زرد گردید، نهر سیم

منسوب بحضرت امام حسن میباشد لهذا قصر عالی ایشان از زمرد و لباس ایشان غالباً سبز بوده چنانچه در خصوص حلهای بهشتی که جبرائیل امین در يوم عيد بجهت ایشان آورده بود و حضرت رسول بآب بهشتی صبّاعی فرمودند جناب امام حسن رنگ سبز و جناب امام حسین قرمز را اختیار فرمودند و نظائر آن بسیار است و در هنگام شهادت بواسطه سبّی که آن ملعونه بایشان داده بود سبز گردید، نهر چهارم منسوب بجناب سید الشهداء میباشد لهذا قصر ایشان از یاقوت و لباس اطهر ایشان قرمز و رنگ مبارک در هنگام شهادت بخون مبارک گلگون شد، خلاصه مطلب آنکه سخن در صور اربعه گندم بوده اول ریشه ی شود يك نك از سر و یکی از ته میزند این ظهور غیب و صورت توحید جهت فؤاد و رتبه مشیت است، بعد از آن نقطه که از سر زده دو برگ بهم رسانید و از خاک بر آید جهت اثبات و بروز عقل او گردد و مقام اراده او متحقق می شود، و بعد از آن ساق از باطن برگ ظاهر شد شکل تفلیث و مقام نفس و جهت قدر او بارز شود، و صورت چهارم خوشه ایست شکل مربع در مقام قضا و نقطه ختمیه طالع آید، پس عبادت و لذت در نفس او آنست که هرگاه شمس ظاهر شد و حرارت جذبه احدیت از رتبه قلم باو ناپید از رتبه^(۱) بلسان حال خود گوید سبحان الله و حرکت نماید و چونکه از حرارت توحید جلال موتی و افسردگی در رنگ و حال او بهم رسید شمال مفرح احدیت^(۲) از باطن لوح مودت وزیدن آغاز نموده بزبان سرور الحمد لله خواند و چونکه از وزیدن شمال جمال خشکی و سکونی در مراجش بهم رسد و تشنه ماء حیات گردد قد عبودیت را ختم نموده و با مَسْفِي كُلِّ عَطَاش گوید ابر رحمت از باطن عرش بجوش و خروش بر آمد آب حیات بر همکل استند عایش فرو ریزد و غبار حزن از چهره اش برداید پس زبان حالش مترنم باین مقال گردید کلمه طیبه لَا إِلَهَ إِلَّا

(۱) کذا فی التّسخین، و شاید کلمه ایجا افتاده باشد،
(۲) گنا: واحدیت،

الله بگوید و چونکه حیات یافته و سریع التحرکه گردید و ارض مبارکه
 وقار^(۱) ربوبیت فاضل اورا جذب نموده و اورا باعتدال داشته پس
 الله اکبر از سرش ظاهر شود بآمدن سر کرسی و این گندم در کل آن و
 در هر لیل و نهار ذاکر خداوند و شاکر نعماء او بوده و ترقی نماید تا آنکه
 ه در مدت نه ماه در هوای معتدل که چهار فصل بوده بمرتبه کمال خود
 برسد بعد از آنکه قریب بمرتبه کمال خود رسید که سر خود را که گم کرده
 بود پیدا نماید و طی این دوره بدیعی را نماید احکام موت و انقطاع بر وی
 نوشته شود ولی چونکه انس باین نشأ اولی گرفته ترك علائق بسیار بر وی
 مشکل است لکن حضرت زارع مهربان چونکه میخواهد حقیقت اولیه اورا
 ۱۰ ظاهر سازد و اورا بصورت اول نماید لهذا گوش بالحاح او نداده اول
 رزق اولایش که نار بوده قهر خود را در هوا ظاهر نماید تا سبزی و سرور
 اورا مبطل بافسردگی نماید و بعد ماء حیات را از او منع نموده آه و حسرت را
 از کانون آن بفلك دوار رسد ولی دل آن بزمین شاد میباشد آن هم رطوبت
 خود را منع نموده شیون و فریادش بلند می شود این يك قیامت آن بوده،
 ۱۰ ولی قیامت دوم آن است که دروگر داس خود را آورده اورا از ارض
 تعلق منتطح سازد و هر چند التماس نماید بلسان علانیه که من جفا دیدم و
 صدمه خورده ام بر من ترحم نمائید و مرا از مادر جدا مکنید آخر پدرم و
 برادرم و خواهرم را از من گرفتید دیگر ظلم نکنید ولی زبان باطنش دوست
 دارد کشف حجاب را و چونکه اجابت واقرب بثواب است لهذا گوش
 ۲۰ بالحاح او نکند و اورا بر روی هم بریزد این با خود گوید دیگر آسوده
 شدم خبر از قیامت سیم ندارد، اما قیامت سیم آنست که اورا در زیر
 پره های آهن که چامش می گویند اجزاء هستی اورا در هم خورد نمایند، و
 قیامت چهارم جدا کردن کاه از گندم است که صورت از معنی بالمره جدا
 ۲۴ گردد و جوهر از عرض امتیاز یابد و يك دانه گندم هفتصد دانه زیاده

میشود چنانچه خداوند در کلام مجید خود یاد فرموده، این بود اجمالی از مفصل سر ایجاد گندم و عبادت و معرفت و رزق خواستن و لذت حیات بردن و زهر موت را چشیدن و معنی حشر و قیامت را فهمیدن، اینها که ذکر گردید در صورت سیر مستقیم و حرکت معتدل بود اما هرگاه درین سفر اختلالی در حالش و اعوجاجی در اعتدالش بهم رسد و لهذا یا در نار بعد خلود الی ما شاء الله معذب و یا در احجاب برازخ معطل گردد وصفی دیگر خواهد داشت مثل آنکه هرگاه در آب و خاک و یا در هوا اختلالی بهمرسد تا آنکه موجب ظهور آفات از قبیل شته گرفتن یا شکسته گردیدن و امثال آن گردد هرگاه شدت نمود تا آنکه خشک گردید و او را سوزانیدند یا در خاک یا آب یا در هوا ماند و تلف گردید ملاحظه نمائید که از مقام سیر خود چه مقدار دور افتاده تا خداوند او را رجعت دهد در حقیقت اولیّه خود و مادامیکه بمقام او بر نگردد در دوزخ عنصرات مخلّد و معذب میباشد و هرگاه در رسیدن بلایا و محن قدری صدمه باو رسیده و رنجور شده تا بواسطه این عذاب یا دیر بثری رسد و یا درگاه که فرع آن میباشد و در گندم که اصل اوست نقصانی در وزن یا در کمال او رسیده این احتجاب برزخی اوست، و این کیفیت سیر در نفس خود بوده که ذکر گردید ولی هرگاه بخواد سیر در ممالك فوق خود نماید و فانی از خود و باقی باو گردد سیر او نوعی دیگر صورت بندد مثل آنکه اراده نماید که فانی در انسان گردد تا در رتبه جسم او ساجد و عابد لله شود در این سفر هم برازخ و عقباتی چند دارد تا بمقصد خود فایز گردد، بلی مشهور است که بیرنج گنج میسر نمی شود و خداوند می فرماید (۱) که أَحْسَنُ الْأَعْمَالِ أَحْمَرُهَا البته نبات ضعیف که میخواهد جزء انسان گردد تحمل بلایا و محن او را درکار و سزاوار است و اول عقبه آن در طاحونه واقع شود تا بدست همت مغربل دقیق و از صدمه کلوخ کوب شدید کلوخ

و چوب اورا گرفته تا لائق اکل انسان گردد بعد از آن اورا بزیر سنگ
عظیم انداخته اجزاء وجودش را درهم ساینند و بزبان حال باو گویند: هر
کرا طاووس باید جور هندستان کشد، عقبه دوم اورا بدکان خبازی
آورده بآب مودت اورا درهم سرشند ولی بآتش امتحان خای اورا مبذل
ه. بیخنگی نمایند، عقبه سیم در دست التفات انسان پارچه پارچه گردید و در
کلك محبت خائید شود، عقبه چهارم طبع در معدن یافته کنیف آن مدفوع
شد لطیف آن جزء بدن انسان شد و در سر آن سبوح قدوس گوید، و
درین سفر هم بعضی از نبات جزء حیوان شد و حیوان مأكول انسان این
سفر بعدتر از سفر اول است، و بعضی جزء حیوان غیر مأكول شد مثل
۱. حمار و اسب و استر و حمار هم مأكول سگ و شغال می گردد و سگ هم
جزء خاك می گردد و درین سفر اگرچه قدری ترقی نموده ولی باز هم دور
افتاده، و قسمی دیگر آن است که هرگاه جزء انسان هم شد بعضی از قبیل
یهود و نصاری میباشند در جزء بودن ایشان از جهتی ترقی و از جهتی
در تنزل میباشند و بعضی خوراك مسلمان و مؤمنین و صدیقین و شهداء
۱۰ و صالحین و اولیاء و اوصیاء و انبیاء صلوات الله علیهم اجمعین می شود
و در وجود هریک بقدر او ترقی یابد، پس ای انسان بصیر قدری با
خود تأمل نموده و نیکو تفکر نما که هرگاه بجهت گندم که گیاه ناتوانی است
این قدر استعداد و ترقی و تنزل بوده باشد از برای تو که انسانی چه
هنگامه خواهد بود، پس بنظر یقین نظر نموده که جمیع آنچه در مقام سیر
۲۰ گندم ذکر گردید از رتبه جماد گرفته الی رتبه انسان از برای هریک از
سلاسل وجود بحسب مقامه در کار است و این میباشد معنی وَفِي كُلِّ
شَيْءٍ مَعْنًی كُلِّ شَيْءٍ، پس بادلّه مشیره (۱) از برای انسان چهار قیامت میباشد
قیامت ملك، ملکوت، جبروت، لاهوت، و جنّت و نار در جمیع مالک اربعه
۲۴ بحسب مقامه میباشد بدلیل مشهور زیرا که بر شما ثابت گردید که هر شیء

که کسوت شیئیت پوشیده لایبّ مبدای و مرجعی دارد و اسفلّیت این عالم نیز ظاهر است پس ناری که در این ملک حادث شده از نار ملکوت و نار ملکوت از نار جبروت و جبروت از نار لاهوت مُشْرِق هست و هم چنین است جنّات زیرا که اصل در وجود جنّت است مثل آنکه سَبَقَتْ رَحْمَتُهُ عَلَی غَضَبِهِ و این سبقت وجودیست بسبب آنکه شعله چراغ اصل میباشد و ظلّ آن بآن قائم و موجود میشود نه بر خلاف، پس بر چهار قیامت حقّ است اصغر و صغیر و کبیر و اکبر ولی آنچه انبیاء در کتب سماوی از ذکر جنّت و نار مذکور فرموده اند باذن الله و مردم را تکلیف بمعرفت آن نموده اند مراد قیامت و حشر و نشر این عالم است نه عوالم دیگر بسبب آنکه تکلیف در وسع و طاقت میباشد نه دون آن و الاّ جبر لازم ی آید و خداوند ی فرماید لَا یُکَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا و مراد از وسع ایجاد او در این ملک میباشد مثلاً تکلیف در دیدن ایجاد چشم است و الاّ تکلیف چه معنی دارد و این مسئله بمسئله^(۱) علم و معلوم میباشد که نفس واحد است پس تو در ملکی تکلیف معرفت ملکی بتوی کنی نه ملکوتی زیرا که تو در ملکوت هنوز خلق نشده تا مکلف بمعرفت آن شوی مثل طفل مادامیکه در شکم مادر میباشد مکلف بمعرفت شوونات آن ملک است از غذا طلب کردن که خون حیض باشد و از لباس پوشیدن که پرده رحم است و مکلف بمعرفت این عالم نیست زیرا که نه غذاء این ملک را ی خورد و نه لباس آنرا ی پوشد اگرچه همین طفل رحمیست که باین ملک آمده و از لباس و غذاء آنرا نصرف نموده و از این ملک بملکوت و هکذا بالا خواهد رفت، و چونکه در فیض انقطاعی نیست لهذا اقرار بجنّت جمال الله در این ملک موجب رسیدن جنّات سائر ممالک است و فهمیدن تجلیات جلال آنرا اذعان بسرمدیّت آن لازم است و اینکه مشهور شده است که دارای این تکلیف همین عالم است و در سائر ممالک نیست غلط محض است و

اشتباه صرف است بلکه تکلیف الهی در جمیع عوالم است زیرا که مراد از تکلیف طلب رزق از رزاق است که موجب ترقی آن گردد رزق یا رزق عبودیت است که ملاحظه عجز و فقر بوده باشد یا رزق ربوبیت و سلطنت من الله ی باشد و وجود لا بد لا یزال درین دو نشاء سیار بوده و خواهد بود زیرا که تعطیل در فیض نیست یکی تکلیف این ملک در ملکوت منصور نمی شود بلکه در آن ملک خلق جدید و ارزاق بدیع ی طلبد و هکذا در سائر عوالم و لا بدند خلق جمیعاً از سفر سرمدی نمودن و مختصر ازین سفر چهار سفر میباشد که معروف باسنار اربعه شده است در قوس صعود اول سفر من الخلق الی الحق، دوم، سفر فی الحق بالحق، سیم، سفر من الحق الی الخلق، چهارم، سفر فی الخلق بالحق، متحقق شده و سیر کلی جهت انسان متمکن و حکم است، اما سفر اول که من الخلق الی الحق بوده باشد بملاحظه آن است که هر صاحب نظری که نظر در منظورات نماید یا خود گوید یا بخود مستقل میباشد یا بغیر چون نیک نظر کند عجز و فقر در چهره او دیده گوید این فقرا سلطان غنی لازم است و این ۱۰ نانوان را محبوب مقتدری واجب پس این خلق و آن خالق است، اما سفر دوم فی الحق بالحق میباشد و وصفش آن است که بعد از طی سفر اول که خلق را دیده و خالق را متذکر شده تذکر او بجدی میرسد که خلق را فراموش نموده و غرق در بحر احدیت شده در سفر اول متغیر و متفکر و در سفر ثانی مجذوب و فانی است و شوریدگی و انقطاع در این سفر بمنتهای کمال ۲۰ است، و در سفر سیم که من الحق الی الخلق میباشد بیانش آن است که بعد از فانی شدن از خود و پُر شدن از آثار حق که می فرماید اَطِيعْنِي اَجْعَلَكَ مِثْلِي جمال الله و جلال الله شده مأمور بهدایت خلق گردید نبی الله می شود و باب فیض و رحمت را گشوده زکوة خرمن فضل وجود خود را بذل و انعام بعباد الله فرماید تا بمضهون آیه یا اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۲۵ اَقِمْوْا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ عمل فرموده زیرا که سفر اول ایمان سفر دوم

صلوة سفر سیم زکوة است و مراد از صلوة ای وصل الی محبوبک و ربک و هو نفس فوق نفسک و ذات عبد مهین علی ذانک میباشد و مقصود از زکوة اشراقات آثار ربوبیت در نفس هویت تو است در مرات ذات زاکی صافی عبدیت که در ظلّ تو است بهمان قاعدۀ سلسلۀ اشراق در اشراق فوق اشراق الی ما لا نهایه که ذکر نمودیم در وصف ظهورات که گویا کلّ ظهور یک ظهور میباشد مثل آن حدیثی که فرمودند اولنا محمد و آخرنا محمد و اوسطنا محمد و کلّنا محمد و مراد از محمد مِمّ مشیت اولیه میباشد و سفر چهارم فی الخلق بالحقّ بوده و این سفری است کامل و آخر منزلی از منازل شمس این بُرج را نه طلوعی مذکور و نه غروبی متصور و سرّ یکاد زینها یضیء ولولم تمسه نار در حقّ این شجرۀ مبارکه ثابت است و هرگاه در حجرش بینی رکن بیت الله و مسجود عباد الله الصادق و هرگاه در حجرش یابی نداء اتی انا الله را او ناطق، خلاصۀ این سفر آن است که در مرایای وجود خلق جز تجلّی جمال ربّ مطلق نیایی از دُرّۀ بیضاء گرفته تا دُرّۀ سوداء در سرّ این مقام قبیح و حسن نبینی و در جوهر این کلام معنی آیه نوررا نیکوفهی، سخن در ذکر قیامت بوده و معنی لقاء الله که هر دو بدء شان در این عالم میشود و ختمشان در لاهوت و دلیل در بدء آنکه حضرت رسالت فرمودند که اَنَا وَ السَّاعَةُ کَهَاتَینِ و دو انگشت مبارک را با یکدیگر ملصق فرمودند، پس مراد از ساعت که قیامت شجرۀ مبارکه نبوت بود طلوع شمس ولایه الله چنانچه میفرماید اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَ انْفَقَ الْقَمَرُ یعنی نزدیک شد قیامت و شکافته شد ماه ولایت چنانکه فیمیدی و شنیدی که بعد از فوت جناب رسول ختمی مآب چه هنگامه و آشوب بر پا کردند و چگونه مدعیان اسلام و ظاهر نمایندگان ایمان از غریال امتحان و از میزان محبت و افتتان در رفتند و از صراط معرفت علی که فرمودند صراط علی حقّ تمسکه نگذشتند الاّ قلیلی که وَ قَلِیلٌ مِنْ عِبَادِ الشُّکُورِ سرّش ظاهر و معنی قسم النار و الحجة باهر و جوهر اعطاء

کَلْ ذی حَقِّه ناظر آمد و در هر دوره از آدم علیه السلام الی خاتم بل الی قائم
بعد از هر ظهوری قیامتی بر پا شد و معنی یَوْمَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ وَ السِّنُّونُ
أَیْدِیْهِمْ بِمَا کَانُوا یَکْسِبُونَ واضح گردید و یَوْمَ یُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِیْمَاهُمْ
طالع شد نظر در کتب نموده شرح احوالات فتنه‌ها و امتحانات هر ظهور را
مطالع شو، اما کیفیت معرفت نبی الله و وصی و ابوابِ او را بعد از اوصیاء
من الخاصّة و العامّة بهیچکے حضرت خداوند خواسته بود دو قسم می باشد
یکی بجهت اهل باطن و یکی دیگر بجهت اهل ظاهر و دو نظم نیز دارد
نظم عدلی که حجت بالغه بر کلّ از خاصّ و عامّ و سعید و شقی بوده باشد
و نظم فضلی که باختیار خود نبی می باشد هر جا خواهد برد بر احباب بر سبیل
۱. لطف ظاهر فرماید و بر اعداء بر جهت قهر صادر فرماید، اما بدلیل توحید
و حکمت بر ما ثابت گردید اظهار فیض از قبل خداوند زیرا که شأن او جودای
و ظهور او در نزد خلش بنفس خلش فیاضی بوده و خواهد بود و محقق
گردید که رحمتی و انعامی بالاتر از معرفت و محبت نفس مقدّس خود خلق
نفرموده و واضح شد که مراد از معرفت معرفت کنه ذات ازل نیست بلکه
۱۰ معرفت ظاهر بظهور مقصود هست بلکه معرفت هر نفسی نفس خود را منظور
می باشد مضمون مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ و معرفت غیر میسر نیست
مگر هرگاه فوق رتبه تو باشد بحکم تَجَلَّى لَكَ بِكَ و هرگاه در تحت تو باشد
بتجلیات به فیه و بهین دو قسم حکم الأقرب فالأقرب در فوق خودت و
در تحت تو جاری است و دو نفر در یک مرتبه یک نفر را نتواند شناسد
۲. بواسطه عدم وجود مثل (۱) چنانچه در نقطه معرفت از نقطه معرفت رسید که
می فرماید یَا عَلِیُّ مَا عَرَفَ اللَّهُ إِلَّا أَنَا نِمْ أَنْتَ وَ مَا عَرَفَنِي إِلَّا اللَّهُ نِمْ أَنْتَ
وَ مَا عَرَفَكَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَنَا ملاحظه نما خدا را بر خود مقدّم و خود را بر علیّ
مسیبوقاً ذکر فرمودند این نقطه قاعده الهیه است جاری نما در جمیع مقامات
۳. وجود، پس خداوند بجهت اظهار لطف و کرمش اراده میفرماید که

خود را بظهور حجت و حجت را بواسطه فطرتهای شما بشناساند تا
 فضلش کامل و نورش شامل کُلِّ فی الکُلِّ گردد لهذا نقطه وجود که
 مَرئی ما سواها است در باطن مأمور فرماید که در ظاهر نیز خود را ظاهر
 نماید تا مصداق هو الظاهر و هو الباطن بوده باشی لهذا آن نقطه اظهار
 فرماید ذکر محبوب خود را بکلمه که معنی آن لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بوده باشد و
 این کلمه مبارکه که نفی محبت ما سوی الله نماید و اثبات محبت حقّ کند
 این کلمه مبارکه بگوش اهل باطن و ظاهر برسد، اما اهل باطن سه
 طائفه و اهل ظاهر چهارند طائفه اول از اهل باطن اهل فوآند و مزاج
 ایشان مثل آهن در نزد آهن ربا می باشد بحض اینکه کلام محبوب خود را
 شنیدند یا^(۱) آنکه جمال مبارکش را بدیدۀ انتظار دیدند بدون تأمل و تجسس
 و گفتن لَمْ و یَمْ و کَيْفَ مجذوب و مصدّق گردند مثل امیر المؤمنین علیه
 السلام در تصدیق رسول الله صلعم در رتبه عصمت و خدیجه در مقام طهارت
 که بیک دیدن هر چه در دست داشت ریخت و در رتبه تقوی اُوُس
 قری که بشنیدن خود را فراموش نمود، اما طائفه دوم صاحبان عقول زاکیه
 و ادراکات صافیه هستند کلمات آن را ناظر شوند هرگاه آثار علو و رفعت
 در علم توحید که اصل جمیع علوم است در او دیدند در او فانی شوند
 زیرا که رزق ایشان علم بالله میباشد و در این محلّ بیابند لهذا متمسک گردند
 و نظر بالفاظ نکنند که عربیست یا فارسی یا ترکی بلکه چشم ایشان بجوهر
 مطلب است هر قسم که گویند حالی نماید دوست می دارند ولو کان خلاف
 قانون ایشان باشد زیرا که قاعده او را من الله دانند بنفس ادعایش و
 قاعد خود را من المخلوق البتّه قاعده الهیه ناسخ هر قاعده ایست بسبب آنکه ید
 فوق ایدیه می باشد، طائفه سیم اهل نفوس طیبه و سالکین و مرناضین
 فی الله و لله هستند و ایشان سیر در اسماء و صفات و تحصیل اخلاق
 حسنه و تهذیب صفات رذیله نمایند و ایشان چونکه در مجاهد با نفس

(۱) و فی التسخین: یا

می‌کشند و صدمه مخالفت با او را دیده و زهر ترك عادت را چشیده و حزن مخالفت رسوم و ذات^(۱) قوم را فهمیده مثل تحصیل جود و فرار از بخل و ترك كذب و یافتن صفت صدق و نور حلم و صبر و رضا جستن و از صدمات جستن و هکذا چه مقدار صعب و مشکل است ساهلای بسیار میخواهد که آدمی خون جگر از پیاله ریاضت بیاشامد تا يك صفت قبیح را مبدل بصفت حسنه نماید و لهذا چون نظر نماید بمدعی حجت که دارای صفات کبالیه نفسانیه بوده باشد و لو کان يك صفت بوده باشد همین که یافت که از روی فطرت است نه بکسب ایمان آورد بمثل آنکه بعضی از مردم بسبب جود و بعضی بجهت حلم و برخی بمشاهده علم از رسول الله ایمان آوردند، ۱۰ این سه طائفه میزان معرفت و جهت تصدیق در وجود خود ایشان هست نظر در خارج ندارد، اما اهل ظاهر بر خلاف اهل باطن هستند و نظر بظهورات خارج می‌کنند و محبت را در نفس حجت نمی‌یابند و آیات اعلی که ظهور تجلیات نور بیان توحید از شمس فؤاد مستظهر و نظرات آثار بیان لطیفه در اسماء و صفات که از قمر عقل منطرز^(۲) و ببرقات لمعات مستحسنة ۱۵ که از نجم نفس و از فانوس جسم متبرق گشته نمی‌شناسند و معرفت ایشان در نصرف حجت در چهار مرتبه ظاهر می‌شود، طائفه اول در نصرف بعلوایات از قبیل شمس و قمر و حکم بنجوم و امر بآبر و بهی و امثال آن نمایند این طائفه ادراکشان زیاده از آن طائفه ثلاثه بعد هست نظر بانکه طلب آیه لطیف و نصرف در ملك رفیع را خواسته اند، طائفه دوم ۲۰ نصرف در حیوانات را طالب شوند که تکلم نمایند یا اشیاء دیگر از ایشان صادر شود که خارق عادت ایشان بوده باشد، طائفه سیم نصرف در نباتات را جويا بوند که شهادت بر حقیقت حجت دهند یا آنکه میوه تازه آورند و لو کان خشك بوده باشد و یا از جای خود حرکت نمایند، طائفه ۲۴ چهارم نصرف در جمادات را دوست دارند که یا بنطق آید و کلمه حق

گوید و یا جواهر شود و یا آب صاف از دل آنها جاری گردد، و این چهار طائفه هر یک هر قسم آیتی که طالب شده دلیل بر وقوف ایشان هست در آن ملک و قرب و بعد هر یک بمبدأ از قرار قرب و بعد ایشان هست در شؤون ایشان چونکه بلسان حال تکلم نموده اند، پس ابعدرترین ایشان سائلین از رتبه جماد است ثم نبات ثم حیوان ثم الجن و الهواء و امثالها، اما این آیات^(۱) که ذکر گردید در مقام فضل حجت علیه السلام میباشد که در اجابت دعوات داعین و عدم آن مختار میباشد بر خلاف مقام عدل که واجب است من الله بر جناب او که آیتی من عند الله اظهار نماید اما آیت او از چه رتبه و از کدام سطح بوده باشد و یا آنکه آیت واحد یا متعدّد بوده باشد حکم آن با خلق نیست بلکه با خالق ایشان است، اما در نوع آیت خداوند نظر بفضالیّت ثم رحمانیّت خود آیتی را بر رسول خود کرم فرماید که نظیر آن در بین قوم کمال بوده باشد و آن نبی بفرماید از جانب حضرت خداوند علیّ عالیست لهذا خلق بفرهند که چنین آیتیکه در بین ما کمال بوده و تحصیلش در نهایت مشکل و این شخص مدعی آن است که من تحصیل نکرده‌ام در نزد خلق بلکه از جانب خالق القا شده است همینکه ردع آن نرسد البتّه حق و صدق می باشد و مسئله ردع عرض خواهد شد، اما تعدّد آیه نیز لازم نیست بلکه یک آیه آوردن واجب است و سبیل عدل است و زیاده از آن سبیل فضل است و فرق در عدل و فضل آن است که میزان عدل محدود است و اقلّ از آن امر ثابت نمی شود بر خلاف میزان فضل که محدود نیست آنچه زیاده ظاهر فرماید نیز جائز است، اما دلیل حکمت آنکه تشخیص آیه و تعدّد و عدم آن بایست من عند الله باشد نه من عندی دو وجه می باشد یکی که خداوند بصیر در حقّ عباد میباشد نه آنکه خلق بصیر در امر خالق حکم بوده باشند، دوم آنکه هرگاه رضای خلق را معتبر بگیرند ایشان

اتفاق در آیه واحدٌ مشخصه نمایند نظر باختلاف مشاعر و ادراکات ایشان و مدعی کوچکی و بزرگی و طوائف و قبیله‌ها چنانچه واضح است چه بسیار مشکل است که سه نفر در امری اتفاق کنند و حال آنکه امر جزئی باشد چه آنکه امر کلی باشد و آنکه امر نبوت که میخواهد مسلط بر دین و جان و مال و عرض مردم گردد، هرگاه بنای آیات متکثره باشد اگر آیت را بخواهند محدود نمایند مثل ده یا دوازده یا بیشتر یا کمتر باز هم مسئله اختلاف در میان آید و اتفاق محقق نشود و امر رسالت ثابت نگردد و امر الله معوق ماند و تعطیل در فیض لازم آید و دست خداوند بسته شود، خلاصه عیبهای زیاد در کار آید و هرگاه بعدد هر نفسی بخواهد يك آیه ظاهر نماید ایضاً هر نفسی بهوای خود چیزی میخواهد كه یا ضرر خودش می باشد یا ضرر دیگری هرگاه ضرر خودش باشد مثل آنکه گنج میخواهد یا سلطنت یا علم غیب و امثال آن و هرگاه ضرر غیر را بخواهد یا فوت کسی را و یا ذلت او را یا بذلت او راضی شود بسا میشود که تعارض هم اتفاق می افتد مثلاً نفسی طلب مرگ نفسی را نماید آن هم بشرح ۱۰ ایضاً حال اجابت کدام يك را نماید خلاصه مفاسد این اختیارات بسیار است ذکرش موجب طول در کلام و ملال در احوال میگردد، پس بدلیل عقل چهار چیز بر پیغمبر لازم است اول آنکه ادعای محال نکند مثل شريك باری بلکه ادعای امکان نماید مثل پیغمبری ولی ادعایش در خور زمان باشد نه آنکه من الله نسخ آن ادعا رسیده باشد مثل ادعای ختم ۲۰ پیغمبری و ثبوت آن و بعد از ثبوت دیگر ادعا جائز نیست، دوم آیتی اظهار نماید و بدون آیت ادعا ننماید، سیم آیت آن از سنخ ادعای او باشد مثلاً نبوت، وصایت نص نبوی، وکالت و باییت خاصه نص، باییت عامه، آثار امامت که علم ما محتاج عباد بوده باشد دارا باشد و خود هم عامل شود بخواه اسبق السابین تا ترجیح بلا مرجح لازم نیاید، چهارم آیت ۲۵ بایست مقارن ادعا باشد از ماضی و مستقبل سخن نگوید که چنین چیزی

داشتیم یا خواهم داشت و لهذا تصدیق مرا نمائید این سخن غلط محض
 میباشد، اما هرگاه نفسی بهم رسید و ادعائی در خور زمان نمود و آیت هم
 اظهار کرد و آیت هم مناسب ادعایش بوده و آیت خود را فی الحال اتیان
 نماید او حق میباشد و اطاعت او لازم است و بهمین دلیل اثبات نبوت
 کلّ انبیا سلام الله علیهم اجمعین شد از آدم تا خاتم از اینجا بود که حضرت
 پیغمبر آخر الزمان صلعم من بعد از آنکه چهل سال از عمر شریف او
 گذشته مبعوث بامر رسالت شدند و سرّ آنکه قبل از چهل سالگی مبعوث
 نگردیدند آن بود که چونکه آن سید امکان نقطه ختم دوره نبوت بوده
 و لهذا بایست سیر آن تمام و ظهورش تامّ بوده باشد و چونکه مذکور
 گردید که عوالم چهار عالم میباشد مُلک، ملکوت، جبروت، لاهوت، و
 قیام وجود نیز به قوه هست یکی فَلَک اطلس و هفت افلاک کواکب و
 یک عالم عنصرات و یک عالم تولیدات پس این ده مرتبه ده سال در
 مُلک سیر نموده و ده سال در ملکوت و ده سال در جبروت و ده سال
 در لاهوت و چونکه مستقرّ فؤادش مُشْرِق گردید و کلمه طَیِّبَه قُولُوا لا اله
 الا الله را بلسان مبارک جاری فرمودند و نظر بر افتد موحّدین و مستعدّین
 از برای قبول اشراق نور توحید انداخته و طلب تصدیق فرمودند اوّل
 نفسی که قبول اشراقش را فرمود ذات مقدّس علوی بود زیرا که فؤاد
 شریفش اقرب بفؤاد آن شمس حقیقت بود و از زنان اوّل نفسیکه قبول
 جدّائیت از نور طلعت جمالش نمود خدیجه کبری بود و همچنین بحکم الاقرب
 فالاقرب هر فؤادیکه قرب معنوی داشته قبول کلمه توحید از لسان شریفش
 نمود و هر کس بعد احتجابی داشته انکار قبول آن کلمه توحید را نموده اگرچه
 معنی او را بلفظی دیگر قائل بود مثل طائفه نصاری و یهود که قائل بکلمه
 توحید بودند. بلفظ عمرانی^(۱) ولی غافل از آن بودند که طلعت خداوندی
 در این ملک بدیع طالع شده و بکلام خود خلق را دعوت بمعرفت جمال

(۱) کذا! ولعله: عبرانی

خویش بحکم تجلّی لَهُمْ بِهِمْ میفرماید هر نفس که مشتاق لقاء حضرت محبوب بوده بظهور جمالش و بذکر کلامش مجذوب شد و هر نفسی که در سرش مشتاق نبوده بعلاّیش طالب شد در کلام قبل و کلام حین تغایر دید محجّب در احتجاب غیرت نفس خویش شد و لسان انکار گشوده و در نار انانیت خود معذب ماند، و در اظهار کلمه توحید ربّ مجید آیتی بجز همان کلام بدیع اظهار نفرمودند زیرا که بجز ذکر وحدت حضرت او دلیل بر وحدتش نبوده زیرا که بدلیل نقل فرمودند **يَا مَنْ ذَلَّ عَلَى ذَاتِهِ يَذَانِهِ وَ بَدَلِيلِ عَقْلٍ (ع) آفتاب آمد دلیل آفتاب**، زیرا که مثبت وجود آفتاب هیچ شیئی نتواند بود جز آفتاب بسبب آنکه مثل وجود او هیچ شیئی نیست و لهذا چونکه مثل شمس حقیقت فواید آن بزرگوار در دوره خود نمود لهذا کلّ را دعوت بسوی محبت و معرفت خود فرمودند که منم آنکه در باطن مدد کلّ افتد شما از من میرسد در ظاهر نیز عارف شوید و ساجد گردید نا شمارا بمنزل خود در حدّ خودتان مستغنی تمام همچنانچه در سابق بلسان قدس گفتیم **أَطْعِنِي أَجْعَلَكَ مِنِّي وَ أَنَا رَبُّ الْعَزَّةِ وَ أَنَا أَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ وَ أَنْتَ تَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ وَ يَعْبُودُوكُمْ عِنْدَ طَاعَةِ جَمَالِي ظَهَرَ شَمْسُ الرُّبُوبِيَّةِ فِي مِرَاةِ أَفْئِدَتِكُمْ أَفْيَا عِبَادِي أَفَلَا تَشْكُرُونَ وَ آن بزرگوار بجز اظهار امر توحید مقصودی نداشته هرگاه خلق قبول جذبۀ توحید را فرمودند و در جنت وحدت محبت و رزیک و برکسی نفرید مستقر شدند هر آینه آن سید امکان اظهار امر نبوت نی فرمودند چونکه خلق محجّب بودند لهذا آن سرور از عالم لاهوت قدم هایون بملك جبروت گذارده و ذکر اثنائیت را بلسان شریف جاری فرمودند بقول قولوا محمد رسول الله ولی در نهایت حزن و اندوه و بر سیل آکراه زیرا که موحد دوست نی دارند (۱) ذکر غیرت را این کلمه فتنه ثانی بود که اظهار فرمودند بسبب آنکه در کلمه طیبۀ قولوا لا اله الا الله مشرکین ظاهری و باطنی از**

میدان در رفتند و در کلمه ثانی مشرکین باطنی فرار کردند و اما نفوس ضعیفی که طلب معجزه و آیت نمودند بعضی از آیات قرآن را اظهار فرمودند بر سبیل عدل و حجت بالغه‌اش نامیدند من بعد از آنکه انکارش نمودند و گفتند که از کجا بدانیم که این کلام کلام خداوند است فرمودند فَأَنْتُمْ بِمِثْلِ هَذَا إِنْ كُنْتُمْ مُقْتَدِرِينَ^(۱) یعنی اگر باور ندارید بیاورید بمثل این آیات هرگاه مقتدرید از جانب غیر خداوند و اصل در کلمه حقیقت توحید بود اگر خلق بصیر بودند سؤال از راه حقیقت نمی کردند بلکه همین که ذکر محبوب ایشان را می نمود کدام حق ازین بالاتر بود زیرا که ثمره وجود جز ذکر محبوب نبوده و حکم عبادت بجهت غافلین از ذکر ذکر^(۲) اوست ولی هرگاه بیک اشاره متذکر شوند محتاج بتفصیل شؤونات حدود نمی گردیدند و راه اینکه خداوند قرآن را معجزه پیغمبر صلعم قرار داده و حجت بالغه‌اش نامید و بهترین آیات می باشد از این سبب هست که کلام چونکه در مقام الفا نمودن مطلب اقرب است از سایر آیات از قبیل عصای موسی و امثال آن زیرا که عصا متکلم نیست و بیان مراد الله نمی کند و رزق فؤاد و عقل را نمی دهد و باقی نیست و او را بهمه جا و بهمه کس نمی توان رسانید بر خلاف آیات و کلمات که در هر خانه داخل شود و بدست هر پیر و جوانی برسد و الی یوم القیمه باقی ماند و در هر نظر ثمره بدیعی از آن چیه شود این امر باطن اوست ولی جهت ظاهر آن چونکه در عصر آن سید امکان عالم ترقی نموده بود و کمال در بین قوم اشعار فصیحیه و عبارات بلیغه و اشارات لطیفه و کنایات دقیقه بود و لهذا آیه خود را کلام مقرر فرموده تا آنکه^(۳) گمان کنید که کلام آن سرور بهتر از کلام قوم بوده از حیث عبارت و قواعد بلکه این نسبت کفر محض و شرک است زیرا که (ع) چه نسبت خاک را با عالم پاک، بسبب آنکه کلمات آن نقطه امکان کلمات الله بوده و همچنانکه از برای حضرت خداوندی

(۱) کذا!! (۲) کذا فی الأصل مکرراً (۳) کذا او الظاهر: نه آنکه

حدی نبوده و در تحت قاعه در نیاید و لهذا کلمات الله نیز خالق کلمات و موجد قواعد قوم میباشد پس هیچ نسبت میانه کلام خالق و خلق نیست بلکه لیس کمله شیء می باشد زیرا که از فؤاد مظهر^(۱) مشیت اولیه صادر می گردد و سر آنکه می فرمودند بیاورید بمثل این آیات اگر نقطه وجود شما هستید و استخفاق حجیت بر خلق دارید و بمثل فؤاد شما که مرآت الله بوده باشد فؤادی ملل علی الله نیست و آیه وحده لا شریک له که بجز من دیگری است اظهار امر خود را نماید تا آنکه اول مطیع او من بوده باشم هرگاه می گوئید وجود حق در عالم مطلقا نیست خود می دانید که دروغ می گوئید و منکر وجود حق و فیض خداوندی گردید اید چنانچه در بیان توحید بر شما معلوم نمودیم که در هر ملک رجوع کثرات بسوی نقطه آن ملک می شود و شمس مشیت اولیه که مظهر رکن توحید است در مرآت فؤادش طالع و شمس اراده که مظهر رکن نبوت است در مرآت عقلش ظاهر و شمس قدر که مظهر رکن ولایت است در مرآت نفس نفییش بارز و شمس قضا که مظهر رکن شیعیه می باشد در مرآت جسم شریفش ۱۰ منعکس است، پس درین چهار مرتبه نظر باقدمیت و اسبقیت او بر کل شیء حجیت و مطاعیت بر کل شیء دارد و چونکه احدی در رتبه او نیست لهذا احدی اتیان بمثل آیت او نتواند نماید زیرا که آیه او اثر اوست و مثبت بر ادعای حضرت او می باشد و ادعا در نفس او میباشد نه آنکه خارج از او بوده باشد بسبب آنکه ادعای روشنائی شمس در خود ۲۰ شمس میباشد اگرچه مدد آن از باطن کرسی برسد ولی ذکر خودش در خودش میباشد، پس اصل در اتیان بمثل هذا الادعا می باشد زیرا که وجود شخص کامل که مؤثر در ملک می باشد که مظهر حق است بدلیل عقل و نقل ثابت است و در فیض نیز انقطاع جایز نیست چنانچه بیانش ۲۴ گردید پس اگر غیر از این شخص مدعی حاضر شود دیگری نیز حجت است

در غایب و درجه آن اعلی و افق آن عند الله ابهای از این میباشد یا آن
 است که راضی بر حجیت شخص مدعی میباشد یا نی باشد هرگاه راضی میباشد
 که امضاء آن قضاء الله است و سخنی نیست و هرگاه نا راضی میباشد و این
 شخص کاذب و مفتی بر خداوند است بر آن شخص غایب واجب و لازم
 است که ردع مدعی حاضر را نماید و ردع بر دو قسم میباشد یا آنکه اتیان
 بمثل ادعا و آیه آن میکند و یا آنکه آیه را از او گرفته و یا آنکه او را
 هلاک می سازد و ردع بر کاذب باید فوراً بشود و يك ساعت تأخیرش
 جائز نیست زیرا که خداوند نظر باقتدار و علامت و رحمانیت او بر
 خلقش راضی نمی گردد که دقیقه کاذب یا ظالی در ملك او سبب گمراهی
 عباد او گردد و لو كان يك نفس بوده باشد زیرا که حکم يك نفس حکم
 همه عوالم است بسبب آنکه جمیع عوالم در اوست چنانکه فرمودند مَنْ قَتَلَ
 نَفْسًا فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا و هرگاه راضی گردد نقصان بر خدائی
 حضرت اوست زیرا که رضاء بظلم نیز ظالم^(۱) می شود و نعوذ بالله من ذلك،
 پس هرگاه نفسی ادعای حجیت نمود و آبتی اظهار فرمود و رادعی بجهت آن
 فرسید یقین بر حق اوست حقیقت با اوست و اطاعتش واجب و منکر
 حضرتش کافری باشد، و اما اینکه ذکر گردید که شاید حجت غایبی
 یعنی نفس کاملی که اکمل از نفس مدعی حاضر بوده باشد در عالم و اظهار
 حجیت بر خلق نکند ممکن است بلی ممکن است بمثل حضرت خضر و جناب
 موسی علیه السلام که مستدعی در درگاه احدیت گردید که بار الهی دوست
 می دارم که مرا دلالت بسوی نفس کاملی که عالمتر از من بوده باشد
 بفرمائید تا بفیض ملاقات آن فائز گردم، حضرت خداوند فرمودند برو
 در کنار مجمع البحرین در موضعی که ماهی مرده در آب زنده گردد شخصی
 بر خورد که عبد صالح ما میباشد و اعلم از توست بحکم فَوْقَ كُلِّ ذِي
 عِلْمٍ عَلِيمٌ اخذ علوم از وی نمای، جناب موسی بفرمان رب العزّه عمل نموده

و شرف صحبت حضرت خضر را در یافت نمود و جناب موسی طلب رفاقت و هم سفری از ایشان استدعا کرد ایشان فرمودند إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا جواب عرض نمود إِنْ شَاءَ اللَّهُ سَتَجِدُنِي مِنَ الصَّابِرِينَ، خلاصه قرار دادند که جناب موسی هرچه مشاهده نماید از افعال آنحضرت سؤال ننماید تا سر آن را خود اظهار فرماید، پس هم سفر گردیدند و سه عمل از جناب خضر صادر گردید یکی غرق سفینه و یکی قتل غلام و یکی تعمیر جدار چنانچه خداوند در کلام خویش یاد فرمودند و در هر سه فعل حضرت موسی سؤال نمود و تعجب از آن عمل کردند و چون و چرا در کار اعلم از خود آورده تا آنکه سبب مفارقت گردید در بین ایشان و حضرت ۱۰ خضر فرمودند هرگاه بر قرار داد خود صبر نموده بودی هر آینه مأثور بودم که چهل باب علم بر رویت مفتوح نمایم هر چند جناب موسی الحاح نمودند که من بعد صبری تمام قبول نفرمودند چونکه سه مرتبه اول کثرت است و حکم اجماع دارد و تو سه دفعه نقض عهد نموده از اینجاست که در بین علماء معروف است که هرگاه مدعی امر حقّ بهم برسد و سه نفر تصدیق آنرا نمایند لله و فی الله یقین آن شخص حقّ میباشد زیرا که اجماع متحقق شد است، خلاصه اسرار این حکایت بسیار است یکی در باب فتنه و امتحان که عجز و فقر هر نفسی برو ظاهر گردد و لو کان معصوم بوده و پیغمبر باشد بمثل حضرت موسی که پیغمبر اولو العزم و صاحب کتاب و ناسخ شریعت بوده و یکی آنکه ظهور الله در ملک خداوند محدود نشود که ۲۰ این هیکل است و فوق آن نیست یعنی معنی فَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ مصداق داشته باشد، پس اولیا با اختیار خود هستند و مجبور برسالت نمی شوند چونکه مظهر یا مختاری باشد ولی هرگاه خواستند اظهار فضل بر عباد الله می نمایند بر سیل رحمت و هرگاه میل نکردند دیگری را مستعد امر رسالت نمایند و خود با محبوب خود مشغول راز و نیاز گردد بمثل ۲۵ حضرت لقمان که خداوند باو وحی فرستاد که پیغمبری را اختیار میکنی یا

حکمت را که سیر در حقایق اشیا نمائی عرض نمود حکمت را دوست تر دارم لهذا حکیم الهی گردید، خلاصه اسرار ملک خداوندی بسیار است یعنی لا نهایت میباشد و کسی نتواند بکنه آن رسید ولی تکلیف اهل ظاهر در ظاهر هست همینکه نفسی ادعای حجت نمود و ثابت کرد اطاعت آن لازم است و دیگر آدمی خیال نماید که آیا دیگر فوق این شخص دیگر بوده باشد تا من اطاعت اعلم را تمام تکلیف نیست بلکه تکلیف آن است که قلاده عبودیت و محبت این شخص را بگردن انداخته از روی صدق و اخلاص اطاعتش نماید هرگاه از این شخص گذشتی باعلی تر خواهی رسید و الا بودن و نبودن آن شخص اعلم ثری بحال تو ندارد، اما سخن در آن است که رسول الله صلعم که می فرمودند که بیاورید بمن این قرآن خطاب ایشان بطائفه خاصی بوده یا آنکه با همه عالم از عرب و عجم و یهود و نصاری و امثالها بوده بلی بهمان میزانی که عرض شد که سبیل ایشان با خلق بر دو نهج میباشد نهج عدلی و نهج فضلی در این مقام نیز همان قاعده جاریست اما خطاب آن سرور بر سبیل عدل بر نصاری بوده زیرا که دین حق در آن زمان همان دین حضرت عیسی علیه السلام بود و حضرت هم تا زمانیکه ادعای نبوت نفرموده بودند ظاهراً بدین عیسی عامل بودند تا مصدق ما بین آیدیم قولاً و فعلاً بوده باشند و تا ناسخ آن را بر خود روا نداشته بر خلق نیز حکم فرمودند اگرچه مقتدر و مختار بر خلاف آن هم بودند، خلاصه طائفه نصاری نیز بوعده حضرت عیسی منتظر ظهور موفور السرور آن سرور بودند ولی باسم احمد نه محمد صلعم و این هم فتنه بود بر نصاری که اسم پراست و اهل مدعایند^(۱) بلکه نظر ایشان بر ادعا و ثبوت مدعی باشد همچنانچه بعد از ثبوت امر نبوت بر بعضی از نصاری سؤال از اسم حضرت نمودند فرمودند در آسمانها مرا احمد میخوانند قبول نمودند و جمعی بهمین سبب که چرا احمد نام نیست ایمان نیاورده کفر باطنی

(۱) جای این چند کلمه «پراست و اهل مدعایند» در نسخه گاه بیاض است

خود را بروز دادند، این است که اسم حجّت و رسم آن جمیعاً فتنه است و
 معنی شفاء و رحمة للمؤمنین بکتاب القبل بقوله و فعله می باشد و لَا یَزِیدُ
 الظَّالِمِینَ بانفسهم لأجل احتجابهم بظهورات القبل الا خساراً در حق ایشان
 صادق است چنانچه در معنی قیامت اشاره نمودیم، پس ظهور عدلی آنحضرت
 ۵ از جهت استحقاق بر نصاری بوده و در مقام نصاری نیز روی خاصی و روی
 عائی داشتند و معلوم است که خواصّ بحکم السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ اُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ
 استحقاق ایشان زیاده است، پس در واقع روی خطاب آن بزرگوار باوصیاء
 حضرت عیسی بوده که می فرمودند ای آن کسانی که خود را حقّ و حامل
 دین حقّ می دانید منم آن نفسی که منتظر ظهور آن بودید هرگاه می گوئید
 ۱۰ که من نیستم آن نفس مستقلّ ثابت بر دعوی خود پس شماها که نفس
 کاملید و لوکان یک نفس بوده باشید مرا جذب نموده بسوی محبت خود
 اگر قابلم و اگر مفسد هستم هلاک نموده تا آنکه دین و آئین شما را برهم
 نزنم آنها که اولیاء الله بودند و صاحب دین بصیرت و فؤاد روشن بودند
 همینکه مقابل او افتادند دیدند که مقصود ایشان همین بوده ساجد و
 ۱۵ خاضع گردیدند اما آن کسانی که اهل ظاهر بودند و ولایت باطنی نداشتند
 که اعتنائی بشأن ایشان نیست خود بر عجز نفوس خود مقرر و مدّعن میباشند
 و بخدائای موهوم قائل میباشند و نمی دانند که ظهور الله در ملک اوست
 که وجود اولیاء بوده باشد که هر رحمت باذن ایشان از سماء مجد نازل
 و هر عذابی را بلطف خود رادع می باشند و هر چند کلمات ایشان را هم
 ۲۰ در خطب و ادعیه و زیارات مشاهده نمایند مجاز فیهی و متذکّر فساد آن
 نشوند، باری پس مراد از حُجَّت بالغه همان عجز اولیاء زمان است که ردع
 آیت مدّعی را نمی کنند بلکه تصدیق بر او نموده و تصدیق ایشان هان بقای
 آیت حجّت و عدم اتیان بمنّی می باشد و در فهمیدن بقای آیت و ادّعی
 مدّعی شخص عالم و جاهل پیر و جوان سیاه و سفید عرب و عجم ترک و هند
 ۲۵ یکسانند بمنّی اینکه حضرت رسول صلّم فرمودند بیاورید بمنّی این قرآن

اگر می توانید و مقتدرید از جانب غیر الله نازل کنید همینکه منسوب بخدا
فرمودند نه بخیالات بسیار یا بقوهٔ فصاحت و بلاغت چونکه نتوانستند
اتیان نمایند عجز کل و حق او ثابت می گردد و این خبر باطراف عالم رسید
که چنین نفسی ادعا نموده و آیتی هم اظهار فرموده و احدی نتوانست که
ردع نماید بهمین خبر حجّت بالغه تمام شده است بمثل آنکه الیوم که هزار و
دویست و هفتاد و هفت سال از بعثت رسول الله گذشته یک پیر زن
نصرانیّه میگوئیم آیا شنیدی که محمد نامی در فلان تاریخ آمد و ادعای
نبوت نموده و کلام خود را معجزه قرار داده و تا بحال احدی اتیان بمثل
نموده و هرگاه الحال هم کسی اتیان بمثل نماید آن شخص کاذب بوده
توجه می گوئی بجز آنکه اگر حق میخواهد تصدیق نماید و الا تکذیب نموده
و بکفر خود باقی ماند و حال تفکر نما که اگر بخواد ایمان آورد خداوند
راه فهمیدن حق را بر او مفتوح نموده و هرگاه بخواد دین حق را ادراک
نماید خودی داند که مقصری باشد و این است معنی حجّت بالغه و الا
هرگاه مراد از حجّت بالغه فصاحت کلام و یا فهمیدن معانی آن بوده پس
حجّت بالغه بر احدی تمام نشد زیرا که احدی اوّل در رتبهٔ او نبوده تا
ادراک فصاحت او را نماید چنانچه خودی فرماید احدی نمی تواند بمثل آن
آورد پس چیزیکه کسی نمی تواند بفهمد چگونه حجّت بر او تمام می گردد
پس اصل در حجّیت هان ادعای حقیقت می باشد و عدم ردع آن من الله
نه از جانب خلق، پس اگر کسی بغیر ازین بگوید و استدلال نماید که
قرآن از سه جهت حجّت می باشد یکی آنکه فصاحت او فوق کل فصاحت،
دوم آنکه خبر از آینه و گذشته داده است، سیم آنکه احکامات او از
روی عقل می باشد جواب می گوئیم اما فصاحت در کلام دو ایراد لازم
آید یکی آنکه اختلاف همیشه در بین اهل قاعده بوده و کمتر می شود که
قاعدهٔ مسلم گردد خصوص در وقتیکه قوم مدعی این باشند که ما هر یک
اهل اختراع قاعده می باشیم، دوم آنکه بدلیل مشاهده یافته ام که در هر زمان

در میان هر اهل سلسله کمال يك نفس در آن کمال دارای رتبه اعلی و اقوای آن کمال هست مثلا در اهل صنایع ده ساعت ساز بوده باشد البته یکی از آنها از سایرین کامل تر ی باشد و همچنین است حکم در اهل خطوط و اهل کلام مثلا ملای روی و خواجه حافظ هر يك در عصر خود عدیل و نظیری نداشته اند پس ی گوئیم جناب رسول الله نیز شخصی بوده از عرب و در بین اهل لسان در مدت چهل سال نشو و نما نموده و فطرت اصلی داشته بمثل شعرا که ی گویند که صاحب طبع ی باشند پس ایشان هم صاحب لسان بوده و افصح از سائرین بودند و حجیت بآن کمال ثابت نمی شود مگر آنکه منسوب الی الله نماید، و اما خبر از گذشته را ۱۰ ی گویند شنیده است از مردم در مدت چهل سال در مکه که نقطه ارض ی باشد و مرجع اغلب ناس بوده و اهل تواریخ بسیار در آنجا عبور نموده و خانواده ایشان هم مردمان بزرگی بودند و البته غالبا در مجالس و محافل ایشان ذکر از سابقین ی شده است جناب ایشان فرا گرفته اند و حال در کلمات خود ذکر ی فرمایند و حال آنکه اختلاف در اخبارات حضرت ۱۰ ایشان با قوم هم ی باشد پس حجیت ثابت نمی شود، و اما اخبارات آیند مادامیکه نشک است که صدق و کذب آن مشخص نشد و حجیت ندارد و آن سرور ادعای حجیت نقد ی فرمودند از این گذشته خود هم زیر آب صورت بستن خبر را زده که ی فرماید يَخْوُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يُثَبِّتُ پس خبر آیند نیز حجیت ندارد اگرچه واقع شود، و اما ظهور فطانت و ۲۰ عقل در احکامش در آن هم گفته میشود که در هر عصر و زمانی عقلا بوده اند و البته عقلی هم داشته اند یکی عقل خود را مشغول بظهور تصنیعات نموده و برخی قوه ادراک خویش را مصروف بحقایق اشیاء نموده و استقامت ورزیده و تصرف در ایشان نماید بر سبیل محبت و لهذا خبر از فساد و اصلاح ایشان ی دهد ولی فرقی آن است که هرگاه منتسب بخود نماید ۲۰ شیطان و ساحر است و عقل آن را مکر و شیطنت ی گویند و این باطل

است و حجیت ندارد و هرگاه تصرف خود را من الله داند و منسوب بحق کند همان احکام الله میباشد، پس حجّت بدون آنکه منتسب الی الله بشود دیگر راه ثبوتی ندارد و همینکه کسی بگوید این کمال که من دارم از جانب خداوند است حجّت میباشد و هرگاه دیگری اعلی از آن را هم آورد و بگوید کمال خود من است حجّت ندارد زیرا که خود مکذّب خود است، پس حضرت رسول الله بر این نهج روی بمشرکین عرب و عجم و کفار یهود و زنادقه مجود نداشتند بل روی مبارک ایشان بر مؤمنین و اولیاء حضرت عیسی بود ولی بر سیل نقل چهره التفات بسوی فطرت هر ذی فطرتی داشته از سلسله خاک پرست الی فرقه عیسی بلکه نظر محبت بسوی مقررین ۱۰ بالله و مصدّق نبوت خود و عارف ولایت شاه مردان و اولاد ایجاد او علیهم السلام و معترف بفضل شیعیان کرام خویش داشتند از جماد و نبات و حیوان و ملک و جن و انس بمنزل آنکه از جمیع این سلاسل شهادت بر حقیقت آن سرور دادند نظر بحدیث طیبات نموده تا سر امر را بر خوری و معنی نبوت مطلقه را بفهمی، اما چونکه نبوت خود را بعجز کل از انیان ۱۱ بمنزل قرآن ثابت فرمودند و (۱) باشرافات جذبات سرّی افتد طیبه نوریه را جذب فرمودند یعنی در مدت ده سال هفتاد نفر بمحضرت ایشان ایمان آورده از اقارب و غیر ذلک بمنزل شاه ولایت که اول من آمن بودند و حضرت ابو طالب و جعفر طیار و حمزه سید الشهداء و امثال آن و ایشان نیز بتفاوت مدت ایمان آورده و بعد از آنکه ایمان هم آوردند با وجود آنکه از بزرگان مکه و سروران قریش و صاحبان عزّت و شوکت بودند از دست نظّم و تعدی کفار و مشرکین عرب نتوانستند در مکه زیست نمایند فرار نموده از کسب و کار دنیا باز ماندند و بجهشه نزد سلطان نجاشی تشریف بردند و کفار از عقب ایشان رفته و گفتند ایشان غلام ما هستند و فرار نموده اند سلطان قبول نکرده ایشان ماندند تا زمانیکه حضرت

(۱) کذا، واین واو گویا زیاد است،

رسالت پناهی بعد از مدت ده سال و کشیدن جور و ستم زیاد از مکه هجرت فرموده بمدینه تشریف آوردند بتفصیلی که در کتب اخبار مسطور است که بچه ذلتها و کشیدن اذیتها بسر برده و چه فضیلتهای بی ادبی بحضرت ایشان داده که قلم حیا می نماید از ذکر آنها بمثل آنکه گفتند العیاذ بالله کذاب و ساحر و مجنون می باشد و آن سید ابرار صبر نموده و تنضلاً حلم نموده و نفرین در حق آن ملاعین نفرمودند و آن شیاطین چه نظرهای سوء بحال مبارک ایشان نموده بحدیکه روی نحس خود را از چهره شریفش گردانید و دشنام می دادند و شما گمان نکنید که روی مبارک ایشان بحسب ظاهر همیشه نورانی بوده یا آنکه خارق عادات جنابش را همه کس می دید که بلکه نچنان ۱۰ بوده و غی دید آثار کمالش را مگر مؤمن و صاحبان یقین که ایشان را دیده پاک بود ولی بحسب ظاهر لباس آنا رَجُلٌ^(۱) مِنْكُمْ را پوشیده و اکل و شرب و جماع و نوم و بیع و شرا فرموده و لکن در کل مقام ناج افتخار آیس کریمه شئی بر تارک مبارک گذارده و بعین الله وجه الله را در کل وجه ناظر شد و قافله سالار مسافین اسفار اربعه گردید و در هر آن اعطاء ۱۵ کل ذی حق حقه فرموده و اظهار اسماء و صفات مختلفه بحسب حکمت ابراز نموده و در مدت سیزده سال گاهی در جنگ و زمانی در صلح و اوقاتی در نشر احکام و ساعتی در نسخ نظام لأجل نظام بوده و در اوقات لیل و نهار بحکم العبودیة جوهره کُنْهَهَا الرِّبَوِیَّة ظاهراً بعبادة الله مشغول و باطناً بر ربوبیت ملک امکان عامل و معمول بوده تا زمانیکه شمس نبوت ۲۰ قریب بغروب گردید و بنای طلوع قمر ولایت شد بحکم اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَ انْشَقَّ الْقَمَرُ قیامت دوره نبوت بظهور امر ولایت ظاهر شد لهذا حکم من الله بِخَطَابِ یا اَیُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ [مِنْ] اَمْرِ الْوَلَایَةِ از مصدر فواید شریفش باهام ربّ جلیل بواسطه حضرت جبرئیل امین صادر شد و لهذا ۲۴ در ختم غدیر در مراجعت از سفر حجة الوداع در عرض راه نزول اجلال

فرموده جهاز شترهارا بر بالای یکدیگر چید و بر فوق آن بالا رفته خطبه بلیغ که مشتمل بر حمد و ثنای ربّ مجید بوده ادا فرموده و اظهار امتنان بر خلق در رسانیدن احکام الله و کشیدن جور و ستم از دست اعدای خود نمودند و فرمودند این شجره مبارکه نبوت را که من غرس نموده ام مراد ثمره اوست و ثمره او توحید میباشد و مربی او صاحب ولایت مقرر شد و لهذا بامر الله علی را وصی خود و ولی امر الله نمودم هرکه جناب او را ایمان آورد و محبت و تصدیق نماید هر آینه ایمان و تصدیق و محبت بمن و بمحضرت خداوند آورده و هرکه انکار جنابش را نموده و نصرت امرش را ننماید بتحقیق انکار مرا و خداوند را نموده و مشرک و کافر بر ربّ خود گردید و عبادت او باطل و در نزد ربّ مجید غیر مقبول است، پس درین باب شرحی مبسوط ذکر فرمودند و دعا کردند در حق ناصرین امر شاه ولایت و نفرین کردند در باره او گذارند که امر حضرت او بعد از آن جمیع حاضرین بر خاستند و دست مبارک وصی بحق را بوسیدند و قرار بولایت آن سرور نمودند و جمیع اظهار فرح و سرور کردند ولی مقربین و مصدّقین بآن نور مطلق چندین طائفه و فرق بودند، طائفه ایمان ایشان بجهت خوف از شمشیر آتشبارش بوده و قوی بطبع انعامش در ظهور سلطنت مقصودش بوده و برخی بر سبیل تقلید حرکت نموده و قلبی از روی محبت و معرفت ایمان آورده ولی این اختلاف در سر ایشان بود و در ظاهر بامر واحد بودند و لیکن نظر بآنکه شأن رتبه ولایت اعطاء کلّ ذی حقّ حقّه میباشد و تمییز میان کلّ شیئی دهد و شأن کلّ مؤمنین را بحکم **الْأَسَافُونَ السَّابِقُونَ** اولئك الْهَقَرُونَ بظهور صدق ایمان ایشان در محلّ امتنان مبین فرموده و تفریق در بین بعد درکات اهل بیان در یوم ظهور فتنه بفرار از امثال بامر هابونش بهم رسید^(۱) و سرّ یوم **نَهْدُ أَرْجُلَهُمْ وَ آيِدِيَهُمْ** بها کأنوا یکسبون ظاهر گردد لهذا چون شمس

نبوت بعد از رسانیدن احکام الله غروب فرمود و ماهتاب امامت از برج
 فتنه و امتحان طالع گردید بحکم آیه شریفه اَلَمْ أَحْسَبِ النَّاسُ اَنْ يُّتْرَكُوا اَنْ
 يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ [الله] الَّذِيْنَ
 صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَافِيْنَ، یعنی ای محمد آیا گمان می کنند مردم که
 واکذاشته می شوند هینکه گفتند ایمان بخدا و بحضرت رسول و بجناب شاه ولایت
 و اولاد اطهارش آوردیم و احکام نبوت را از صوم و صلوة و خُس و
 زکوة و حج و جهاد را ظاهراً بعمل آورده دیگر ما اورا بنابر امتحان باطن
 نور ابیض توحید و نور اصفر شجره مبارکه نبوت و نور اخضر شجره طیبه
 ولایت که فرمودند مَنْ مَاتَ وَ لَمْ يَعْرِفْ اِمَامَ زَمَانِهِ بِالنُّورَانِيَّةِ فَقَدْ مَاتَ
 ۱۰. کَبِيَّةً (۱) اَلْجَاهِلِيَّةِ و نور احمر شجره زکیه ابواب هدایت متفتن نخواهیم
 نمود بلکه نه چنین می باشد که ایشان گمان نموده اند زیرا که سنت سنیه و
 حکمت مقتضیه ما بر تحیص و تشخیص بین موافق و منافق جاری گردید
 همچنانکه بفته انداختیم عباد خود را از قبل مثل قوم نوح و قوم موسی
 و تابعین حضرت عیسی، اما قوم نوح بفته بداء در نفرین نمودن که سه
 ۱۵ دفعه وعده فرمودند و بتأخیر اوفتاد لهذا بروایتی سیصد نفر مصدق
 داشته در هر دفعه جمعی خارج شدند و بعد از تصدیق انکار نمودند و
 سَبَّ و لعن آن پیغمبر حلیم را کردند و مرتد ابدی شدند و باقی نماید مگر
 هفت نفر که نجات یافتند از فتنه و بر کشتی سعادت سوار گردیدند، اما
 فتنه قوم موسی آن بود که من بعد از آنکه بقوم وعده فرمودند که رَبِّ
 ۲۰ من فرموده است که بطور بروم و مدت سی روز روزه بدارم تا آنکه
 خداوند الواح را از سماء مجید و امتنان بر من نازل فرماید پس حضرت
 هرون را وصی از جانب خود فرموده و بقوم فرمودند که مبدا که مخالفت
 هرون را نمائید که از دین خارج می گردید، پس حضرت موسی علیه السلام
 ۲۴ روانه وادی طور گردیدند بعد از آنکه سی روز روزه گرفتند در بوم

آخر مسواک نموده تا آنکه دهان مبارکرا خوشبو نموده با حضرت پروردگار
مناجات نماید خطاب رب العزة در رسید که ای کلم من مگر فی دانی
تو که حضرت مارا از بوی دهان روزه دار خوش یاید و چونکه تو بد
دیدی لهذا ترك ادبی نموده و توبه تو از این خطاء تو آن است که
باید ده روز دیگر روزه بگیری تا اللاح بر تو نازل فرمائیم لهذا خداوند
در کلام مجید خود یاد فرموده وی فرماید وَ وَاَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَ
اَنْهَمْنَاهَا بِعَشْرِ اَيَّامَاتٍ رَبِّهِ (۱) یعنی وعده دادیم موسی را که سی شب افطار
فرماید بعد از آن تمام کردیم مدت را بسف افطار دیگر تا عدد کامل که
چهل بوده باشد بجهت حضور حضرت ما تمام گردد و چونکه وعده آن
سرور که بقوم فرموده بودند ده روز تأخیر او فتاده از آن طرف هم سامری
ملعون را شیطان لعین اغوا نموده که طلای بسیاری از بنی اسرائیل گرفته
و گوساله ساخته و از خاکی که از زیر ستم مادیان حضرت جبرئیل
برداشته بود بر دهن گوساله یا بر تن او زده و او بصدا آمد سامری
ملعون قوما خطاب نمود که این است خدای شما و دیگر موسی هم فی آید
و منم پیغمبر شما و دلیل خدائی این گوساله آن است که خداوند بجهت
موسی در درخت ظاهر شد و بجهت من در حیوان، چون قوم دلیل
اورا شنیدند و آوازی هم از گوساله استماع نمودند و خلف وعده موسی را
دیدند لهذا جمع کثیری گوساله پرست شدند و حضرت هرون را
و کفارند و هر چند قوما موعظه نمود گوش بسخنش نداده مردود گردیدند
اما ادله بر رد قوم سامری بچهار دلیل می باشد، اول آنکه تجلی خداوند
بر شجره مبارکه لا شرقیه ولا غربیه که ظاهر گردید ادراکش را بجز دیده
تو که اقرب است بشجره طیبه توحید دیگری فی تواند ادراک نمود
بن بود که حضرت موسی شجره نوریه بیضاء را خود بنفسه مشاهده فرمودند
و ندای انا الله را شنیدند و سامری گوساله را بهمه کس نشان داده،

دوم آنکه از شجره مبارکه ندا و تکلم صادر شد و احکام صادر نموده و
 دو معجزه بحضرت موسی کرم فرمودند ولی گوساله بجز صدائی بیش نداشت
 و تکلم ننمود و تصرف در احدی نکرد، سیم آنکه حضرت موسی علیه السلام
 نبوت و عصمتش بر ایشان ثابت شد و ایشان بایست خبر از ظهور بعد
 بدهند و جناب هرون را وصی گردانید هرگاه گوساله حق بود اول من
 آمن باو بایست حضرت هرون بوده باشد و حال آنکه ایشان معرض
 و منکر بودند، چهارم آنکه مسئله بداء از رکن ایمان ایشان بوده و همین
 که ده روز تعویق افتاده نبایست^(۱) از امر نبوت بان عزم بر کردند و
 حال آنکه مکرر بداء در امر حضرت موسی علیه السلام دیده بودند خداوند
 ۱۰ حفظ فرمایند جمیعاً از فتنه، و چون حضرت موسی تشریف آورده قوم را
 چنین دیک تغییر زیادی فرمودند تا قوم ثانیاً ایمان آوردند و توبه نمودند
 و توبه ایشان آن بود که آن کسانی که گوساله پرست نشد بودند شمشیر
 کشید و در میانه گوساله پرستان او فتاده و اینقدر کشته که خداوند
 راضی شد و حکم الله چنان بود که گوساله پرستان دست بر روی دست
 ۱۰ نهاده و گردن تسلیم کشید و نفس بآه کشیدن نکشید تا خداوند از قتل
 ایشان راضی شد این بود اجمالی از مفصل احوال یک فتنه موسی و
 لکن فتنهای بسیار در دوره هر یک از انبیا بوده مثل حضرت موسی
 فتنه تیه و فتنه گذشتن از بحر و فتنه ظهورش و فتنه غیبتش و فتنه حبس
 اصحابش و فتنه حکم جهاد با گروه عمالقه و هکذا فتنهای بسیار بوده و
 ۲۰ این گونه فتنها بجهت رعایا بوده بر نیکان^(۲) بر سیل فضل و بر بدان
 بر سیل عدل و فتنها بر نفس خود نیز بر سیل فضل من الله داشته
 بمنزل حضرت خلیل الرحمن که در چهار مرتبه متعین شدند، یکی در معرفت
 باری تعالی بوده که کواکب و قمر و شمس را دیک اول را ساجد شد و
 ۲۴ فرمودند که هذا ربی و چونکه اعلی از آن را که طلوع قمر بود دیک فرمودند

(۱) هذا هو الظاهر، گا: بداء آنست، نا: بدانست، (۲) گا: نیکون،

هَذَا رَبِّي وَ چُونَكِه شَمْس را دِيَه فرمودند هَذَا رَبِّي وَ چُونَكِه شَمْس نِيَز غَارِب
 شَد فرمودند اِنِّي لَا اُحِبُّ الْاَفْلَاحَ وَ جَهَنَّمَ وَ جَهَنَّمَ اِلٰلٰهِي الَّذِي فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَ
 الْاَرْضَ حَنِيفًا وَ مَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ يَعْنِي دوست نِي دَارم ظهوري را ساجد
 شوم كِه در او غروب ميسر هست زيرا كِه ظهوري كِه خود استقرار
 ندارد چگونِه مرا مي تواند مستقر نمود و لهذا من رو نمودم بروي وجوديكِه
 بنفس خود مُستقر و مستغنى از غير خود مي باشد و سبب استقرار مستقرين
 مي گردد، ولي تفسير اين ظهورات در مقام باطن آن است كِه آن مسافر الى
 الْحَقِّ بِالْحَقِّ فِي الْحَقِّ اَوَّل حَرَكَتِ از مقام جسم نموده و ناظر بر كواكب شد
 وَ رَتَبَهُ كَوَاكِبِ مقام جسم شريفش بوده اقتدار و ربوبيت را در آن مقام
 يافته بعد از آنكه قمر را مشاهده فرمودند طلعت محبوب را در مرات نفس
 هايون ادراك كردند و لهذا فرمودند اين است ربوبيت حق و چون از
 مقابل نفس خود صاعد شدند و ملاقات شمس را نمودند كِه رَتَبَهُ نُبُوَّت
 خويش بوده باشد اشراق جمال مقصود خود را يافته فرمودند هذه مقصودي
 وَ چُونَكِه از رَتَبَهُ نُبُوَّت نِيَز صاعد شد قدم شريف بر كشور فؤاد گذارده
 ظهور توحيد و الوهيت رب مجيد را عارف شد لهذا فرمودند رو كردم
 بروئي كِه باقى است وَ مَعْنَى كُلِّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهُ در حق حضرت او
 ظاهر و اوست كِه خلق فرموده سموات ربوبيت و اراضى عبوديت را و
 بسديك است اين معرفت را و ما تسليم دارم اين توحيد را و نيستم برب
 خود كِه ظهور فؤاد است مشرك يعنى اسماء و صفات را كِه تجليات شمس
 سَوْت و قمر ولايت بوده شريك باو نِي گردانم زيرا كِه كَالِ التَّوْحِيدِ نَفِي
 صِلَاتِ عَنْهُ مي باشد اين بود فتنه معرفت، اما فتنه دوم انداختن جنابش
 آتش نمردى بود و در آن مقام مأمور بدعوت نمود لعين گرديد تا
 كِه آتش شديد افروختند و چُونَكِه نزديك آتش نِي توانستند رفت از
 تحت حرارت لهذا مخيبي بر سر پا كردند و حضرت ايشان را وحيد
 بر سر دار كشيدند غلغله و ولوله بر سگان ملكوت اعلى اوفتاده در پيشگاه

حضرت ربّ العزّة بعرض عجز رسانیدند که بار الها در جمیع روی زمین
 يك بنده داری که تورا دوست می دارد و او را هم باین ذلت کبری
 مشرکین بتو بنار عداوت می خواهند بسوزانند آیا دریای غیرت تموج در
 نصرت این مظلوم نمی کند خطاب ربّ العزّة در رسید که ای ملائکة
 ۵ مقرب در درگاه عزّت من بروید نزد خلیل هرگاه از شما نصرت خواست
 او را نصرت نمائید، چون بفرمان ربّ جلیل حاضر در نزد خلیل آمدند
 هریک عرض نمودند هرگاه تورا فرمان بوده باشد بفرمائید تا آنکه این
 قوم را هلاک نمائیم وجنابت را از سوختن برهانیم آن مشتاق نار محبت
 فرمودند مرا با نصرت شما کاری نیست بلکه مرا با محبوب من وا گذارید
 ۱۰ هرگاه جناب او از برام سوختن خواهد زیستن نخواهم و اگر او نخواهد
 که تواند مرا بسوزاند، هرچند ملک موکل بارض الحاح نمود که دستور به
 تا آنکه ارض را فرمان دهم باذن الله تعالی این قوم را بخود فرو برد اذن
 نفرمودند هم چنین ملک موکل بآب التماس نمود که قوم مشرکین را غرق
 نماید اجابت نفرمودند تا آنکه در آخر وقت حضرت حزقیل امین عرض
 ۱۵ نمود هَلْ لَكَ حَاجَةٌ فرمودند اَمَّا بِكَ لَا، (۱) پس جناب ایشان را بآتش
 انداختند خطاب حضرت ربّ العزّة در رسید که یا نَارُ کُونِي بَرْدًا یعنی
 ای آتش باش بر خلیل سرد، چنان سرد گردید که نزدیک بود آن بزرگوار
 قالب تهی کند پس خداوند عزّت فرمودند وَسَلَامًا پس آتش سلامت
 شد چنانچه گلستان گردید و لکن تفریق بین حکم اوّل و ثانی کمتر از چشم
 ۲۰ بهم زدن بود و ذکر برودت ظهور عبودیت بوده و طلوع شمس سلامت
 اشراقات جلوه ربوبیت بوده این بود فتنه جان شریفش، اَمَّا فتنه سیم در
 باب فرزند گرامیش اسمعیل بود که حکم الله در باب ذبح او در خواب
 صادر شد و لهذا فرزند خود را بنای قربانی برده و دست و پای تسلیم
 ۲۴ او را برسن محبت بسته و تیغ فرمان بر حجر مبارکش کشید تا آنکه فدا

از جهت حضرت او از بهشت در رسید، فتنه چهارم در مالش بود چونکه آن بزرگوار گوسفند زیاد داشت و در بیابان نیز منزل اختیار فرموده چونکه در آبادانی راهش نمیدادند و نمرودیان ملعون از شهر بیرونش نمودند خلاصه آن خلیل حضرت حق شکر بسیاری نمود بعضی از ملائکه در درگاه ربّ جلیل عرض نمودند که بار الها خلیل تو شکر بسیار تورا میکند نمی دانیم شکر تورا می گوید یا شکر نعمت را منظور دارد خطاب در رسید که بروید و امتحان نمائید، چند ملک آمد بر سر راه آن نخل وادی محبت ایستاده و این ذکر را خواندند **سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّنَا وَرَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ**، چونکه این ندای خوش الحان بگوش هوش آن نشنه آب محبت رسید صیحه کشید بهوش گردیدند چون بهوش آمدند فرمودند ای کسانی که نام محبوب مرا یاد کردید یک دفعه دیگر ذکر فرموده تا آنکه این تن خسته را روانی و این دل مشتاق را حیاتی حاصل آید ملائکه فرمودند که ما مزدوران می باشیم مزد گیریم و کار نمائیم آن سلطان کشور محبت فرمودند که یک ثلث اموال خود را بشما دادم ملائکه ثانیاً ذکر خود را تکرار فرمودند ایضا حضرت خلیل بعد از بخود شدن و بخود آمدن طلب نمود و ایشان مزد خواستند یک ثلث از اموال خود را داد تا سه دفعه جمیع اموال خود را دادند دفعه چهارم طلب نمود ایشان مزد خواستند خود را بغلای ایشان داد چونکه ملائکه اخلاص و محبت آن شهریار خطه فنا را دیدند عرض کردند که ما ملائکه می باشیم و از انسان نیستیم و از پی امتحان حضرت تو آمدیم حقا که جناب تو سرمست از شراب چهره محبوبی نه بنسب نساء حضرت معبود این بود فتنه چهارم که بجهت آن خلیل ملک وحدت روی نمود، و این چهار فتنه لابد از برای هر نفسی از رتبه نبوت گرفته الی مقام رعیت در کاری باشد و ثمره فتنه آن است که نفس سالک چشم از حدود مراتب وجود پوشید تا آنکه بنقطه وجود خویش فائز گردند و بسر منزل مقصود

واصل شوند مثلاً تخمه خربزه اصل خربزه می باشد هرگاه او را کشتند اصل تخمه که ذات خربزه باشد در اسماء و صفات خود که ریشه و برگ و ساق و شاخ و گل و کالک [باشد] گم شود تا آنکه خربزه برسد و تخمه آن در باطن آن کامل گردد و خربزه را چید و بخورند و تخمه آن را که اصل ه اوست نگاه دارند پس مراد از کشتن ظهورات او بوده بعد از آنکه ثمره خود را که خربزه بود داده سائر اسماء و صفات او مرفوع گردید مثل بوته^(۱) او را بکنند یا بسوزانند و یا حیوان بخورد پس مراد از کمال التوحید نفی صفات می باشد این است که تخمه خربزه ثانیاً تخمه گردد در رتبه نبات و در رتبه انسان از عالم اَلْأَسْتِ یَکُم که ذرّ اولی ۱۰ بوده بعالم اِمِنِ الْمَلُکُ که نشأ آخر است برسند و فتنه در نباتات چیدن برگهای زیادی و گلهای فضول و کالکهای متعدد هست تا آنکه یک خربزه کامل گردد هرگاه شخص علیم و بصیر بوده باشد حزنی و افسوسی بجهت دفع این فضولات نخورد بلکه مسرور گردد ولی هرگاه جاهلی ناظر گردد چون و چرا نموده که چرا برگها و گلهای باین مقبولی ۱۰ و کالکها باین قشنگی را می چینند نمی داند که اگر اصلاح نکنند و کالکهای متعدد را بچینند یک خربزه کامل نمی گردد، خلاصه آنکه فتنه و امتحان از جهت جمیع نفوس از انبیا الی رتبه رعیت در کار می باشد چنانچه ترک اولای کلّ انبیا معروف می باشد مثل حضرت آدم و فتنه اکل گندم و هکذا جمیعاً متعین گردیدند و خداوند باید ترحم فرماید زیرا که در باب ۲۰ فتنه حضرت یوسف که خداوند فرمودند اِنَّ النَّفْسَ لَآ مَآرَۃٌ بِالسُّوْءِ اِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّیْ خداوند بفضل و کرم خود جمیعاً حفظ فرماید^(۲)، سخن در فتنه شاه ولایت بود که بعد از رحلت حضرت رسالت پناهی شامل مسلمین گردید نظر بآنکه ظهور نبوت رحمت عامه می باشد و شامل اهل ظاهر و باطن می گردد و بهمین اقرار لسانی که بگوید اشهد ان لا اله الا

(۱) نا؛ پوست، (۲) کذا؛ و عبارت اینراست،

الله و اشهد ان محمداً رسول الله حکم طهارت و اسلام بر او میشود ولی ظهور ولایت رحمت خاصه می باشد و تفریق بین اهل ظاهر و باطن می نماید زیرا که معنی صراط و میزان رتبه ولایت می باشد همچنانچه در حق حضرت ایشان وارد است که السّلام علیک یا نعمة الله علی الأبرار و نعمته علی الفجار و السّلام علیک یا قسیم الجنة و النار و لهذا لباس فتنه در پوشید و آتش امتحان را افروخته تا پالت و ناپاک را از هم جدا نماید لهذا آنچه در گمان مردم بود بر خلاف آن ظاهر شدند مثلاً گمان سلطنت می بردند کسوت ذلت پوشید احتمال بروز سیف و جلوه قهر میدادند دست برهم گذارده و کمربند حلم بر میان بسته غالب بر ظالمین و جبارینش فیهیم بر عکس آن مظلوم و اسیر شد و طلب نصرت نموده، و سبب ظاهریه این اوضاع آن شد که روزی رسول خدا با شاه ولایت خلوت فرموده و خبر از امور آیند میدادند که ای علیّ جبرئیل امین مرا خبر دادند که بعد از تو حرف اوّل از حروف نفی غصب خلافت نماید و حرف دوم نصرت او را نماید و تورا دست بسته بمسجد آورند و چنان و چنین نمایند عایشه در عقب در بوده اخبارات را شنید از برای اهل خود خبر برده چونکه حضرت رسول را صادق می دانستند لهذا بعد از غروب شمس نبوت حرف اوّل ادعا نموده و چونکه اصل نقطه شجره نفی بودند لهذا بحکم کلّ شیء یرجع الی أصله و الخبیث مع الخبیث یمیل کلّ شؤونات نفی حول او جمع گردید و ولی امر او حرف ثانی شد بحکم الأقرب فالأقرب و شاء ولایت مشغول بتغسیل و نکین و تدفین محبوب خود گردید چونکه بغیر از آن در آن وقت کاری نداشته و دیگران هم در حدد مطلوب خود که حبّ دنیا و ریاست آن بوده بر آمده و در سقیفه بنی ساعده جمع آمده و قرار خلافت را نظر بر مصلحت دید امت با اسم حکمت بجهت حرف اوّل مقرر داشته بدو دلیل ظاهر و یک دلیل باطن اما دلیلیّن ظاهرین آنکه گفتند ابو بکر ریش سفید و بزرگ اصحاب رسول

اللهی باشد و علی کم سن و بسیار شوخ هست، دوم آنکه اجماع اُمت در حقّ ابو بکر زیاده میشود و رسول الله فرموده است لَا تَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الْخَطَا و دلیل باطن آنکه قلوب مردم بابو بکر زیاده مایل است بحکم آنکه بیت

ناریان مر ناریان را طالبند * نوریان مر نوریان را جاذبند
و این قاعده کلی میباشد که یوم قیامت که گردید و میزان بر پا شد و صراط مُبتدّ گردید و جنت و نار ظاهر شد و خلق از قبور خود حشر شدند البتّه احوال اهل جنت و نار معلوم گردید هر يك در منازل خود مقرّ^(۱) گردند الا ما شاء الله و مذکور گردید که مراد از قیامت این عالم ظاهر شدن حجّه الله است که بکلمه آنکه لسان الله میباشد حساب کلّ کشیده می شود و آن کلمه آنست که می فرماید اِنِّیْ اَنَا الْحَقُّ وَ مَا دُوْنِیْ خَلَقْتُ اِیَّایَ فَاَعْبُدُوْنِ ثُمَّ تَشْكُرُوْنَ و بیان آنکه ذات مقدّس ربّ ازل مُنزه و مقدّس از ذکر کلّ اسماء و صفات می باشد بمثل اسم یا ظاهر و یا باطن و یا متکلم و امثال آن ذکر گردید در باب معرفت توحید و معلوم شد که جمیع این اسماء که در مقام اشاره و بیان است بجهت حجتّ ظاهره است که منسوب الی الله میشود بمثل نسبت کعبه و لهذا جمیع اسماء و صفات خیر مبدأ و منتهایش از حجّت علیه السلام میباشد بمثل آنکه در زیارت جامع کبیری فرماید ان ذکر الخیر کتم اصله و فرعه و معدنه و منتهاه میفرماید در باب حساب خلق ایاهم الیکم و حسابهم علیکم و در باب ظهور نور ۲. الله فی السّموات و الارض حضرت خداوند در قرآن مجید میفرماید وَ اَشْرَقَتْ الْاَرْضُ بِنُورِ رَبِّکُمْ^(۲) و ایشان میفرمایند وَ اَشْرَقَتْ الْاَرْضُ بِنُورِکُمْ و از این قبیل بیانات در آثار ائمه علیهم السلام بسیار است و بدلیل توحید هم ثابت گردید که جمیع اسماء کالیه مرجعش بنقطه نفی میگردد ۲۴ پس مراد از میزان و صراط و جنت جمیعاً معرفت و محبت و تسلیم امر

(۱) کذا، و الظاهر: مستقرّ

(۲) کذا!

حُجَّت می باشد و مراد از دوزخ و شجره خبیثه نقطه نفی است که ضد نقطه اثبات می باشد و چونکه در دوره نزول دولت بجهت ظالمین است و سبقت میگیرد حرکت نقطه نار بر نور بجهت کثرت آن بحکم اکثرهم المشركون و الکافرون و الظالمون و الناسفون و لهذا نقطه نار قوه گرفته و بمحل رسول آمد و پای ظلم و طغیان بر منبر عدل و داد حضرت رسول هاشمی گذارده و طلب بیعت از مردم نموده فوج فوج نفوس خبیثه مثل بوزینگان بر گردش بر آمد و دست بیعت دادند شرک را ثابت نمودند بعد از آن شاه ولایت فرید و وحید اجزاء قرآن را جمع نموده و در گوشه ردا نموده بمسجد تشریف فرما گردیدند پس مردم را بانگ زده فرمودند آیا من پسر عم و داماد و وصی رسول خدا نیستم و این قرآنی است که پیغمبر من وصیت فرموده که جمع نمایم و بر شما بخوانم، حرف ثانی نفی فریاد نمود که یا علی زیاده بر این سخن مگو زیرا که اُمّت رسول الله وصی تعیین نموده اند و قرآن حرف ثالث نفی ما را کفایت می کند پس احدی آن سرور را نصرت ننموده آنجناب نیز قهر فرمودند و فرمودند دیگر این قرآن را نخواهید دید الی آخر الزمان که ظهور قائم آل محمد علیه السلام می باشد پس بمنزل تشریف بردند و در بر روی خود بستند و نشستند بعد از آنکه شجره خبیثه استقلال نمود طمع نمود که کلمه طیبه اثبات را در ظل حکم خود در آورد لهذا حرف ثانی نفی را با جمعی از جنس خودش را بدر خانه شاه ولایت فرستاده که جناب ایشان را مسجد آورند بجهت بیعت با حرف نفی جناب ایشان ابا نمودند پس کردند نسبت بایشان آنچه کردند که قلم حیا میکند از ذکر آن، بعد از آن سرور مظلومان شبها دست حسنین را گرفته و چادر عصمت بر سر بنه احمدی نموده و بمنزل اصحاب و مدعیان محبت تشریف برده اظهار مظلومی خود و غلبه اعدا را کرده و طلب نصرت از ایشان نموده بعضی سکوت اختیار نموده لأجل ضعف خود و برخی بر مظلومی آن سرور

گريسته طائفة عذر خواهی نموده که یا سيدي ما ضعيف و تاب اين فتنه نداريم بر ما ترحم فرما قليلى مدعى نصرت شد آن بزرگوارى فرمودند که هر کس بخواهد مارا نصرت نماید چند شرط دارد يکى آنکه نصف سر خودرا تراشيد و دستهای خودرا بالا نموده و شمشير خودرا بر روى عبا بسته و پاهاى خودرا برهنه نموده بدرخانه من حاضر شود تا من امر الله را ظاهر گردانم زیرا که من هان على هستم و شمشير من هان شمشير است ولى چونکه حضرت رسول بن وصيت فرمودند که اگر چهل نفر ناصر داشته باشی اظهار امر الله نما و الا ساکت بنشين و من تخفيف بشما دادم بيست نفر جمع شويد اگر نى شويد بهفت نفر نیز راضيم از میان هجده ۱۰ هزار نفس مسلم که در خم غدیر بان جناب بيعت نموده هفت نفر موحد که منقطع الى الله بوده باشند بهم نرسيد و بدر دولت سرای آن مظلوم حاضر نشد الا چهار نفر برواى ایشان هم نا تمام، پس اين مىباشد جوهر گيرى خلق که باقى نماند الا خلقى قليل که فرمودند و قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِ الشَّكُورِ و فرمودند وجود مؤمن اعز از کبريت احمر مىباشد، اما در باب ظلهائى ۱۰ که بجهت احتجاب خلق بشاه ولايت رسيد يکى آنکه اين قدر کور بودند که تميز ميانة نقطه نور با ظهورش از نقطه نار نداده تا آنکه بايد حضرت رسالت تعيين فرمايد و با وجود اين هم بعد از قبول انکار ورزند يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا شدند هرگاه مردم انصاف داشته باشند و نظر بفؤاد خود نمايد و اهل حق را لله طالب گردند محتاج بنص رسول الله ۲۰ نى شوند زیرا که امر حق اظهار من الشمس مىباشد بنفسه ولى آنهايکه کورند بعد از نص هم ثمره کورى ایشان ظاهر مى شود چنانچه شد بر خلاف اهل ديد که بدون نص^(۱) هم مجذوب مى شود نظر بآنکه فؤادش حق بين مىباشد هيکنه لله حرکت نمود کشف حجاب انانيت از مرات فؤاد نمود ۲۴ البته طلعت حق چهره نمائى فرمايد و اين است معنى الَّذِينَ جَاهَلُوا فِينَا

لَنَهْدِيَهُمْ سُبُلَنَا و مقصود از آیه شریفه اِنْ تَقُوا اللَّهَ لَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا همین مقام میباشد، اما ظلم دوم آنکه شاه ولایت میخواستند که سر قرآن و معنی ولایت را بر مردم ظاهر فرمایند قبول نمودند و بظاهر احکام منجید شدند الی یوم ظهور قائم علیه السلام که نقطه توحید طالع گردد و معنی امرنا واحد ظاهر شود، خلاصه اولیاء خداوندی در هر دوره مقصودی در این ملک ندارند بجز آنکه نفوس مستعدرا جذب بعالم وحدت نمایند و مراد از اظهار امر نمودن که مکرر اولیاء می فرمایند که اگر بفلان عدد انصار داشتیم امر را اظهار می فرمودیم مقصود نیز همین طلوع شمس وحدت بوده پس هر حجتی بجلوه ظاهر گردد بعضی بتجلیات جمال از افق رحمانیت مشرق و گروهی بتظاهرات انوار جلال ظاهر لهذا حضرت امیر المؤمنین و الموحدین بجدبه جلال ظاهر بودند و بعد از دوره ایشان حضرت حسن علیه السلام فرزند ارجمند آن محبوب اهل امکان بطلعت جمال و صبر و حلم مطرز گردید و جمعی از فتنه ایشان بنار جهل خود سوخته مثل آنکه من بعد از آنکه بواسطه عدم ناصر و غلبه اعداء ظاهر با معاویه علیه الهاویه صلح فرمودند بعضی بی ادبان از مدعیان محبت زبان بشمات و دست باهانت گشوده بجدیکه جا نماز از تحت قدم شریفش کشیدند و گفتند ای کاش تو را فاطمه نژادیک بود تا این ذلت بجهت ما بواسطه شما حاصل نمیگردید خلاصه آنکه آن بزرگوار را اذیت بسیار نموده مکرر زهر ستم داده تا آنکه شهید گردیدند، اما فتنه جناب سید الشهداء و سلطان وادی کربلا خارج از عهد ذکر و بیان است و قلم از عهد تحریر آن بر نمی آید و ظاهر امر ایشان بین الناس معروفست ولی سر امر حضرت ایشان آن بود که چون حامل رکن رابع که مقام قضا بوده باشد بودند شأن ایشان تمام عبودیت و فنا بوده و لباس حمراء خلعت بر میکل هایون ایشان مقدر گردید و لهذا همینکه انصاری که مستعد بزم محبت بودند در تحت این فلک قمر بهم رسیدند قمر سرو همت قائم فرمودند

و نداء یا اهل الفناء ها بُشْرَى بلسان جذب در داده و خط نیستی بر
 جمیع اسماء و صفات هستی در کشیک و امر الله را ظاهر فرمودند و واقع
 گردید آنچه واقع گردید که قلم حیا می کند ولی چونکه مقام ولایت بود حکم
 جهاد مرفوع و سِرّ اختیار و محبت در کار و لهذا در لیلۀ عاشورا فرمودند
 ۵. باصحاب خود که هرکس فردا با من بوده باشد بغیر از علی کشته میشود
 و هرکه دوست میدارد شهادت و فنار بماند و هرکس ضعیف می باشد
 برود و لهذا ضعفاً فوج فوج سوار شد با حزن و گریه و داع نموده رفتند
 و هرکه اهل محبت و فنا بوده باقی ماندند بعد از آنکه همه قبول کردند
 آن سلطان کشور محبت دو فتنه نیز بر ایشان ظاهر فرمودند یکی آنکه
 ۱۰. باصحاب فرمایش فرمودند شما هم بروید زیرا که کسی با شما کاری ندارد
 بلکه مراد این کفار باطنی و مُسْلِمان ظاهری بجز قتل من دیگر چیزی
 نیست حتی بجانب عباس هم فرمودند ای برادر تو هم دست عیال مرا
 گرفته از این بیابان پر هول بیرون بر جناب عباس الحاح نمود که ای
 پادشاه مظلومان مرا از فیض حضور خود محروم مفرما و از درگاه عزت
 ۱۵. خویش مران پس از عجز و التماس بسیاری دعوت آن جوهر محبت را بر
 سیل فضل قبول فرمودند و جناب عباس اوّل کسی بود که قبول
 اشراقات نور ربوبیت آن ربّ محبت را نمود زیرا که جناب سید الشهداء
 سماء مجد و خود بوده و ارض ظهورش فؤاد برادر گرامیش بوده و سایر
 از اصحاب و فامیل جناب علی اکبر و جناب قاسم و حبیب بن مظاهر
 ۲۰. بحسب مقاماته مستفیض از نور تجلیات عبودیت جناب عباس شدند و در
 هر زمان حکم الله برین نهج بیضاء جاری گردید مثل جناب رسول الله
 سماء بودند و فؤاد ایشان شاه ولایت ارض اراده بوده و نظر خاص
 رسول الله لا یزال بر آنجناب بود زیرا که نفسی در عالم امکان اقرب از
 آن سرور بآنحضرت نبوده پس بحکم الْأَقْرَبُ فَلَا اقْرَبُ وَ السَّابِقُونَ
 ۲۵. السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ حقّ فضلی داشته خلاصه بعد از استقامت

جناب عباس ایجاد استقامت در افتد سائر احباب فرمودند، اما فتنه دوم آن بود که بعد از استقامت ایشان بحر فضل آن سرور بتموج آمد نظر فرمودند بر افتد ایشان دیدند که بعد از تفریق از آن مجلس تنزل از عالم قرار نموده تزلزل در استقامت ایشان خواهد بهم رسید و لهذا بهر فضل بر اصحاب خود در میانه دو انگشت جنت عالم ملکوت را درین ملک بحسب ما هم علیه بر ایشان نمودند و ایشان سرمست بشتیاق رسیدن بآلاء جنت شدند تا از صدمه تعلّق از این عالم فارغ گردند ولی این ظهور جنت بجهت ضعف نفوس بعضی از اصحاب بوده و الا هرگاه در جنت فؤاد که جنت توحید است بسیاری بودند محتاج بچنت حور و قصور که جنت نفس است نمی شدند بمضون آنکه (ع)، تو زاهد حور خواهی از قصور است، و در جنت فؤاد او بجز نور بیضاء محبت دیگر بهم نمی رسد چنانچه حضرت شاه ولایت میفرماید **إِلَهِی مَا عَبْدُكَ خَوْفًا لِنَارِكَ وَلَا طَمَعًا لِحُجَّتِكَ بَلْ وَجَدْتُكَ أَهْلًا لِلْعِبَادَةِ** یعنی بار الها عبادت حضرت تورا نه از خوف از نار تو میکنم زیرا که این عبادت غلامان است و شرک میباشد سبب آنکه قهر تورا عبادت کرده ام که صفت تست و در نزد محبت موجد صفات مذکور نیست و همچنین حضرت تورا عبادت نمیکنم بطمع جنت تو زیرا که این کار مزدوران است بلکه نیست عبادت من تورا الا لأجل اشتیاق تو پس عبادت عاشقان منزّه از ذکر خوف و طمع میباشد، خلاصه جناب سید الشهدا علیه السلام اشراق نور محبت را در مقام عبودیت **خَاصًّا لَوَجْهِ الْمُحِبُّوبِ** در آن بوم عرض بر افتد **كُلُّ** موجودات نمودند از رتبه انسان که اول حجّت ایشان جناب سید سجّاد بوده و بعد از آن حضرت عباس از مردان و از زنان اول حجّت علیا جناب زینب بودند الی رتبه تراب گرفته سرا و جهرا قبول نمودند الی بوم القیمة که در ذکر عبودیت باقیست که میفرماید **فَأَعِذْ رَبَّكَ حَتَّىٰ بِأَيِّكَ الْآفِئِينَ** و بجزین تفسیر بقیامت شد است چنانچه ذکر نمودیم، پس آنچه که ذکر محبت

و عبودیت و فنا در این دوره از این سلاسل شنیدنی شود جمیعاً در جنت بهشت حسینی مذکور می گردد مثلاً اعلای این شهادت در آن یوم بود و ادنای آن شامل حال آن جارویی می شود که خدمت مجلس ذکر محبت و تعزیه حسین علیه السلام میکند یا کبریتیکه با آتش می دهند بجهت افروختن هیزمیکه در مصرف تعزیه آن سرور مصروف می گردد و جمیع مراتب وجود از یوم ازل که ذکر شهادت آن سلطان عاشقین و پادشاه عابدین گردید الی یوم القیمه بر آن مظلوم گریستند و تعزیه داری نمودند و مستحق جنت بحسب مقامه شدند از انجاست که در روایت رسید که در یوم عاشورا هر سنگی که از زمین بر داشته می شد خون از تحت آن نمایان می گردید و هر برگی که از درخت می چیدند قطره خونی از او ظاهر می گردید و الله حدیث صدق و حق است ولی در نزد اهل فؤاد سر آن مشهود است لا غیرهم پس گفته می شود که هرگاه مراد شهادت و عبودیت آن امیر عباد نبود هر آینه کاف کن بنون فیکون مقتدر نمی گردید و شهید محبت در مذاق موجودات چشیده نمی شد چنانچه که خداوند ۱۰ می فرماید وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ و اَوَّلُ الْعَابِدِينَ سِرّاً جناب رسول بوده در رتبه مشیت و جهرّاً در مقام قضا جناب سید الشهدا علیه السلام بوده و از انجاست که رسول الله را عبد الله میخوانند و سرور ایشان را ابو عبد الله می نامند و جناب رسول صلی الله علیه و آله در حق ایشان با ثمره فوادی می فرمودند لِحَمِّكَ لَحْمِي وَ جِسْمِكَ جِسْمِي ۲۰ چونکه ثمره فؤاد که عبودیت است تمام آن در مقام جسم ظاهر می شود که مرتبه چهارم از مراتب وجود است که اول مشیت است که عبودیت خود رسول بوده باشد، دوم اراده عبودیت جناب امیر مؤمنان، سیم قدر عبودیت جناب حسن، چهارم قضاء که مقام تمامیت فعل است عبودیت حسین است و چونکه عبودیت جوهر آن ربوبیت می باشد و لهذا از انجاست ۲۰ که ربوبیت حسینی علیه السلام ظاهرتر است بر عباد در مقام جذب و محبت

و لهذا زیارت آن بزرگوار بر کل خلق اولین و آخرین من الانبیاء الی ذرۃ تراب واجب شد و حدیثی باشد کہ من زارَ الْحُسَيْنَ فِي قَبْرِہِ کَمَنْ زَارَ اللَّهَ فِي عَرْشِہِ و ظهورِ اللہ ہاں ظہورِ رحمانیتِ حسینی است کہ بر عرش عطا مستوی میباشد و اعطاء کل ذی حق حقّی نماید چنانچہ حدیث میباشد کہ در یوم قیامت لولای شفاعتِ کل خلق بدست آن سرور می باشد زیرا کہ لولای محبت اوست کہ از مشرق تا مغرب وجود را پر نموده است چنانچہ در حشّ فرمودہ اند مَنْ بَکَى أَوْ أَبْکَى أَوْ تَبَاکَى وَحَبَّتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَلَا بُدَّ جَمِيعِ خَلْقٍ بِرِآنِ سرور می گریند ولی گریہ مردم بر آنجناب بر دو قسم است قسی گریہ مردان است و قسی گریہ زنان اما گریہ مردان گریہ سرور است کہ دوست می دارند کہ تعلقات را از خود بریزند و مجرد گردند و شہد معنی وَقْتًا فِي سَبِيلِكَ فَوْقَ لَنَارَا در یابند و میگویند فَبَايَعْنِي كُنْتُ مَعَكُمْ فَأَفُوزُ فَوْزًا عَظِيمًا صدق می گویند نہ تعارف زیرا کہ دانستہ اند کہ مادامیکہ اعراض طلعت وجود را کہ احجاب ثلثہ بودہ من العقل و النفس و الجسم و شؤوناتہم را از چہرہ فؤاد دور نمایند حلاوت محبت را کہ مقام فناء فی اللہ باللہ است درک نخواہند نمود چنانچہ جناب سید الشہدا علیہ السلام در مقام (۱) محبت خرق جمیع احجاب را نمودہ و در مقام عبودیت از کل شؤونات انانیت گذشتہ و من بعد از آنکہ ہزار و نہصد و پنجاہ زخم بر جسم مبارک او رسید سر مبارکِ او را از بدن لطیف مقطوع ساختند باز ہم راضی نشدند کہ ہیکل ایشان بدان کیفیت باقی بماند بلکہ راضی شدند کہ در زیر سمّ ستوران در ہم خورد گردد و با خاک و خون آمیختہ شود تا ذکر از ہستی آن باقی نماند و لهذا تربت آن محبوب معطر و باعث شفاء امراض و مسجود عباد گردید و در نماز مستحب شد کہ نگاہ خود را بر مہر نماز نمایند کہ ذکر عبودیت و فناء آن سرور می باشد کہ ای عباد چنین عبودیت نمائید پس گریہ مردمان از جہت

فنا شدن است و رسیدن بکشور عشق همچنانچه شاعر در حق موجد عشق
عاشق جناب سید العاشقین می گوید

عشق گفتا زودتر رَوْش رسید * عقل گفت آهسته تر زینب رسید ،
ولی گریه زنان بجهت آن است که چرا تعلقات من از دستم می رود چونکه
مقام زن (۱) اصل در نعین و تقید می باشد و لهذا هر یک باقتضای اصل
خود حرکت نمایند بمضنون آنکه، از کوزه همان برون تراود که در اوست ،
ولی نه هرکه ریش دارد مرد است یا هرکه گیس دارد زنش خوانند بلکه
چشم شما بر مستی بوده نه بر اسم و صورت پرست مباشید بلکه مدرک معنی
شوید آیا ندیدید که در دشت امتحان کربلا مادر وهب چه مردانگی کرد
۱۰ و مردان ریش دار کردند آنچه کردند که قلم حیا می کند از ذکر آن و
از جمله زنان عالم علیا جناب زینب بود آیا نشنیدید که چه بار گران
محبّتی بر دوش کشید که احدی بجز معصوم طاقت نمی آوردند ذکر عظمت
امر ایشان منزّه و مقدّس از فهم این خلق میباشد و آنچه ذاکرین ذکر
محبّت نسبت بعلیا جناب ایشان و سائر اهل بیت می دهند در مقام خوف
۱۵ و حزن و شکوه در امر الله و گیر افتادن ایشان در آن واقعه بدون
رضای ایشان جمیعاً خطا و غلط محض میباشد بلکه جنابان ایشان اهل
بیت عصمت و طهارت بودند و آیه شریفه **اَلَا اِنَّ اَوْلِیَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ**
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ در حق ایشان نازل و معنی **فَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰی یَاْتِیْكَ**
الْیَقِیْنُ در شأن ایشان صادق و ایشان بودند که بر سبیل اختیار و رضا
۲۰ قدم صدق و وفا بر صراط محبت زدند و از برکت محبت خودشان افتد
محبّین را روشن نمودند و ملک را از رشحات جذبه فنا معمور فرمودند و
فخر ایشان در ذلّت و فقر فی سبیل الله بود چنانچه در مجلس ابن زیاد
ملعون بعد از آنکه شامت بسیاری نمود بگفتن اینکه برادرت داعیه سلطنت
۲۵ داشت خدا او را بدست ما ذلیل نمود علیا جناب زینب خاتون خطبه

در نهایت فصاحت کلام و بلاغت معنی ادا فرمودند که حاضرین در مجلس گواهی دادند که گویا امیر مؤمنان بر منبر کوفه بالا رفته و خطبه ادا می فرمایند بعد از اتمام خطبه که شامل حمد و ثناء حضرت اقدس و درود و صلوات بر انبیا و جد اطهر خود بوده فرمودند ای کافر جاحد رسول نمی شود مگر دروغگو و ذلیل نیست نفسی مگر خائن حمد خداوند را سزاوار است که آیه تطهیر از کل رجس در حق ما اهل بیت نازل فرمودند و بس است ما را گواهی حضرت خداوندی و اما شهادت مردان ما و اسیری زنان ما فی سبیل المحبوب فخر ماست و مصیبت ما خانواده را قدم، خلاصه جلالت قدر و عظمت شأن ایشان نه آن است که توصف در آید و جمیع ایشان راضی بقضای محبوب خود بوده حتی اطفال ایشان لله حرکت می نمودند اگرچه شیر خواره بودند ولی اسان فطرت ایشان گویا بود بمثل آنچه که در حق جناب علی اصغر معروف است که هنگامی که حضرت شاه غریبان و سلطان مظلومان در میدان یکه و تنها در مقابل لشکر کفار ایستاده می فرمودند هَلْ مِنْ نَاصِرٍ يَنْصُرُ آلَ مُحَمَّدٍ الْمُخْتَارِ احدی در آن بیابان نبود که دعوت آن وحید امکان را لیک گوید جناب علی اصغر در گهواره بگریه افتاده و خود را بر زمین انداخت حضرت امام بحق ولایت مطلع از طلب اذن شهادت خواستن آن طفل معصوم گردید لهذا تشریف آوردند بدر خیام و فرمودند که این طفل را من دهید تا آنکه او را سیراب نمایم پس قناده آن بلب بچه را بر روی دست گرفته فرمودند ای قوم هرگاه بزعم شما من کافر این طفل که بقانون جمیع مذاهب معصوم می باشد باو ترحم نمائید و یک شربت آب بلب خشك او بپاشانید ملعونی که او را حرمه می گفتند تیر سه شعبه را بر چله کن گذارده حلق نازک آن طفل را هدف تیر بلا نموده تیر از حلق شریفش گذشته و بازوی مبارک پدر را هم درید شاه مظلومان تیر کین را از خنجر لطیف نور دیده خود کشید و اشك التفات بدور چشم هایون گردانید

فرمودند خداوند این طفل من در نزد جناب تو کمتر از نافع صالح نیست
 تو هستی خونبهای آن نازل فرما عذاب خود را بر این قوم، پس آن طفل
 شیر ناخورده بروی باب بزرگوار خود تبسم نموده و جان را تسلیم روے
 نکوی پدر عالیقدر خود نمود و از شربت شهادت سیراب گردید پس
 ۵ شما امر ولایت و اهل آنرا سهل ندانید و بنظر نورانیت ناظر شوید و
 استوای حضرت اورا بر عرش عطاء کُلّ ذی حقّ حقه بدانید و دفتر
 ازلیت آن سلطان قیوم و ظهورانش را در هر دور باسی و رسی و در هر
 کور بهیچکی عارف گردید و معنی تحت قبه حمرار که دعا در آن ردّی شود
 بفهمید و آنگی طالب زیارت و گریه با معرفت شوید تا آنکه ثمره وجود
 ۱۰ خود را ادراک نمائید، خلاصه بعد از غروب شمس حسینی طلوع شمس
 علوی گردید و لباس سجّادیت را پوشید و لسان بهنجات با محبوب خود
 در هر حال گشوده تا آنکه کردند بآن مظلوم آنچه کردند که بعضی از
 آنها را شنید که قلم حیا می کند از ذکر آن، و همچنین سائر از ائمه هدی سلام
 الله علیهم اجمعین هریک در عصر خود بصفتی ظاهر و بحسب استعداد
 ۱۵ خلق امر الله را ظاهر فرمودند و انواع بلاها از دوست و دشمن بوجود
 شریفشان رسید آخر الامر بزهر ستم جمیع را شهید نمودند ولی در واقع امر
 ایشان واحد بود زیرا که نور واحد بودند و هریک بنفسه ظهور الله و
 نفس الله و وجه الله و لسان الله بوده و بنفسه مستقل بودند و هرگاه مردم
 قابل بودند هریک خلقی عالی و ایجاد سلوکی می فرمودند و سیر در ممالك
 ۲۰ الهی می دادند ولی چونکه خلق ضعیفند و بطیء الحركه میباشند و لهذا
 طول ظهوری تا ظهوری پانصد سال و هزار و دویست و هفتاد سال
 میکنند و تغییر شریعت میشود و درین مدت ائمه مراتب ظهورات شجره
 توحید را حفاظ هستند و لهذا یکی بظهور علوم ظاهره موصوف و دیگری
 ۲۵ بعلوم باطن معقول^(۱) یکی بشجاعت مشهور دیگری بحلم معروف ولی در واقع جمیع

ایشان دارای کلّ کالات و موصوف بجمیع اسماء و صفات میباشد هرکس
 بغیر از این مطلب در حقّ ایشان قائل بوده باشد بتحقیق جاهل در حقّ
 امام خود خواهد بود، خلاصه شمس ولایت در دوازده برج طالع گردید
 اول آن شاه ولایت بوده و آخر ایشان محمد بن الحسن العسکری بود سلام
 الله علیهم اجمعین هرکس منکر احدی از ایشان بوده باشد از ایمان بخداوند
 و تصدیق رسول الله و معرفت بکتاب الله بی بهره میباشد و محمّد در نار
 اعراض خواهد بود الاّ ما شاء الله^(۱)، و سبب اینکه عدد ایشان دوازده
 میباشد و زیاده و نقصان نیست بچند وجه مذکور می شود اول آنکه سماء
 جناب رسول است و مطلق ارض جناب فاطمه و این دوازده بزرگوار
 مابین سماء و ارض ظاهرند^(۲) این بیک قاعده است ولی بقاعده سماء اول رسول
 الله می باشد و ارض آن امیر مؤمنان بهمین قسم هر امام سابق سماء است و
 امام لاحق ارض آن، و بقاعده سماء مطلق امیر مؤمنان می باشد و ارض
 آن فاطمه است و ائمه ظهورات ما بینهما، و مراد از سماء جهت غیب اطلاق
 می شود و ارض شهادت آن، بقانونی سماء جهت تجرّد تعبیری نمایند و ارض را
 جهت تعیین، و جمیع قواعد صحیح میباشد عند الله و عند اولیائیه و بقاعده اول
 چهارده معصوم می شوند که جهت سماء آن هفت اسم مبارک ایشان است
 که سماء اصلی است که محمد ثمّ علی ثمّ فاطمه ثمّ حسن ثمّ حسین ثمّ جعفر ثمّ
 موسی می شود و هفت اسم دیگر مکرر این اسماء است که جهت ارض آن
 است که هفت اول مراتب سبعة فعل می شود که بمشیت و اراده و قدر و
 قضا و اذن و اجل و کتاب مذکور است و هفت ثانی در مقام انفعال

(۱) در اینجا یکی از دو نسخه کتابخانه پاریس که علامت آن (Suppl. Persan 1070) باشد و در حواشی این کتاب از آن به «نا» یعنی «ناقص» تعبیر شده نام میشود و در نسخه کتابت این نسخه در سنه ۱۲۷۹ هجری است، و باقی این کتاب ازین موضع بعد فقط از روی نسخه یگانه کتابخانه پاریس که علامت آن (Suppl. Persan 1071) و در حواشی این کتاب از آن به «گا» یعنی «کامل» تعبیر شده طبع خواهد شد ان شاء الله تعالی، و فی الأصل: ظاهر نه

ی باشد و هرگاه رسول الله و فاطمه وضع گردد این دوازده شش از آن هست که عدد یوم الله می شود که خداوند می فرماید خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ و عرش در این شش اول رسول الله می باشد و عرش در آن شش ثانی حضرت قائم علیه السلام که او هو الاول و این هو الآخر می باشد، و عدد دوازده عدد کامل است بقاعدۀ علمی اعدادی که قابل تقسیم نصف و ثلث و ربع می باشد بر خلاف بعضی از قواعد که یا زائد می شود و یا ناقص در تقسیم و عدد دوازده مطابق با بروج سموات است و با بسیاری از قواعد مطابق میباشد، خلاصه حضرت قائم علیه السلام تاریخ تولّد ایشان عدد نوری باشد که دویست و پنجاه و شش از هجرت می شود و بروایتی در هفت سالگی غیبت صغری فرمودند و حسین بن روح را نائب و وکیل خود قرار داده و بعد از حسین سه نائب دیگر هم تعیین شد و بعد از این چهار زمان غیبت کبری شد و دوره نیابت خاصه^(۱) آثاری شد و نیابت خاصه نصی^(۲) تمام گردید و آن چهار باب دوره غیبت صغری که هفتاد سال مدّت آن بود حُجّت بودند از قبیل امام علیه السلام و مؤمنین بایشان مؤمنین بائبه و پیغمبر و خداوند بوده اند و منکرین بایشان بشرح ایضاً زیرا که ایمان بحضرت خداوند در چهار رکن تمام گردید چنانچه در اول کتاب ذکر نمودیم، رکن اول توحید بگفتن کلمۀ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، رکن ثانی نبوّت باقرار محمد رسول الله و خاتم النبیین و کتابه حق، رکن ثالث ولایت بآن علیاً علیه السلام و احدی عشر ذریّته اوصیاء ۲. رسول الله و اُمتاؤه فی ملکه، رکن رابع اذعان بآن ابواب الأربع المنصوص و المخصوص من قبل الامام علیه السلام حق و اماناء و حفاظ علی دینه، و حدیث می باشد که اول آن قبول فی شود الا باخر آن و آخر آن قبول نیست مگر بمعرفت اول آن و این چهار رکن مظاهر هو الاول و هو الآخر و هو الظاهر و هو الباطن می باشد رکن اول ظهور سبحان الله، رکن دوم الحمد

(۱) کذا فی الأصل و الظاهر: عامّه (۲) و فی الأصل: نفی، رجوع کنید بص ۹۱،

لله، رکن سیم و لا اله الا الله، رکن چهارم و الله اکبر مذکور است چنانچه تفصیل آن را مرقوم نمودیم، خلاصه بعد از غیبت کبری حکم از قبل امام علیه السلام آن بود که در یکی از توقیعات مبارک خود صادر فرموده بودند که مَنْ نَظَرَ [إِلَى] الرَّجُلِ رَوَى أَخْبَارَنَا وَعَرَفَ أَحْكَامَنَا وَكَذًا وَكَذَا إِلَى أَنْ قَالَ رُوِيَ عَنْهُ فَهُوَ حَكِيمٌ مِنْ عِنْدِنَا عَلَيْكُمْ يَا مَعْشَرَ الشَّيْعَةِ مَنْ اتَّبَعَهُ فَهُوَ نَابِعُنَا وَمَنْ رَدَّ عَلَيْهِ فَقَدْ رَدَّ عَلَيْنَا وَمَنْ رَدَّ عَلَيْنَا فَقَدْ رَدَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَمَنْ رَدَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ فَقَدْ رَدَّ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ رَدَّ عَلَى اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمَشْرُكُونَ اگرچه عبارات حدیث در نظر نبود ولی خلاصه مضمون همین است که مسطور شد زیرا که ثمره این حدیث دو چیز می باشد یکی آنکه آن نفس بایست عالم بسه علم بوده باشد اول توحید، دوم اخلاق، سیم عبادات، دوم آنکه خود هم عامل بعلم خود بوده باشد زیرا که علی که سبب صعود نفس الی الله می شود همین سه علم می باشد و سایر علوم مثل نجوم و هیئت و طب و امثال آن داخل در کمالات می باشد هرگاه هم کسی نداند ضرر بدین او ندارد بخلاف آن سه علم که هرگاه نفسی جاهل بآن بوده باشد مشرک بخداوند هست، مثلاً علم توحید متعلق بمعرفة الله و معرفت نبوت و ولایت و شیعه و معرفت مقامات شرک و اعاده^(۱) مراتب حق می باشد اول بجهت تولا ثانی بجهت تبراً و هم چنین علم مبداً و معاد و کتاب الله میباشد هرگاه ندانند بین مشرک هستند، و علم اخلاق معرفت صفات و اسماء الهی است که انسان مخلوق^(۲) بآنها می شود و صفات رذیله که خلاف آنهاست که متعلق بشجره خبیثه است از خود سلب نماید، اما اخلاق حمیه هزار [و] یک اسم می باشد که متعلق بشجره مبارکه طوبی است و اصل آن در ذات هر نفس هست باصل الأولیه و صفات رذیله خبیثه هزار می باشد و اصل آن بالعرض است و لهذا از این می باشد که فرمودند سَبَقَتْ رَحْمَتُهُ غَضَبَهُ و اسماء حسنه چونکه اصل می باشند ازین جهت شجره اثباتش می نامند و صفات قبیحه چونکه بالعرض

(۱) کذا فی الأصل (۲) و فی الأصل: متعلق،

است از این سبب شجره نفیس می خوانند و اسماء روحانیه بر خلاف اسماء
شیطانیه می باشد مثلاً صدق و جود و علم و حلم و حمیت^(۱) و رحمت و سلطنت
و عدالت و امثال آن صفات ربّ است و کذب و بخل و جهل و ظلم و
امثال آن صفات نقص می باشد و هرگاه نفسی علم توحید داشته ولی علم
اخلاق نداند کافر و محجّب می باشد، و اما علم عبادات متعلّق با احکام سنّه
می باشد از صلوٰه و صوم و زکوٰه و خمس و حجّ و جهاد و معرفت این
علم بغیر از نظر نمودن باخبار ائمه هدی علیه السلام نمی شود و تمییز در
میان صحّت و سقم اخبار بتقوی و فناء در حجّت عصری می توان داد چنانچه
حضرت خداوند در قرآن می فرمایند **إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا** و ایضاً
۱۰ می فرماید **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ** و
معلوم است که رزق اعلی علم است و من حیث لا یحتسب یعنی غیر قاعده
ظاهره بایست برسد و در اخبار قریب باین مضامین بسیار است پس هرگاه
نفسی عالم بعلم توحید و اخلاق بوده باشد و علم عبادات را نداند نیز کافر
است زیرا که آنچه را در عقل و نفس خود از ذکر عظمت و کبریا و فنای
۱۵ در او یافته در جسم خود ظاهر نمی کند زیرا که جسم مقام قضاء می باشد و
فعل تمام نمی شود الاّ بمقام قضاء ولی عبادت نمودن مقاماتش عالی و دانی
می باشد و مراتب دارد مثل کعبه بیت الله می باشد و معنی آن ظهور الله
می باشد در آن محلّ که مشیّه الله می گویند که منسوب الی الله می باشد و
این بیت فوق ارض می باشد و ظهور اشراق آن بیت حقیقت فؤاد نفس
۲۰ حُجّه الله می باشد و همچنین حول این بیت ترابی لأجل امر الله طواف
می کنند بطریق اولی حول مشیّت حُجّت علیه السلام بایست طواف نمایند
و طواف در این مقام فنای در حضرت اوست در چهار مرتبه اول در
فؤاد، دوم در عقل، سیم در نفس، چهارم در جسم و ما یتعلّق از مال
۲۴ و عیال و امثال آن بحکم **النَّبِيِّ أُولَىٰ بِأَنْفُسِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ** این استحقاق بحقیقت

(۱) و فی الأصل: وحدت،

اولیه حق آن نفس کامل در دهر می باشد بعد از آن حق آن نفسیکه
 بحضرت او اقرب است الی آن نفسیکه فوق رتبه تست از انجاست که
 می فرماید ترجیح بلا مرجح قبیح است و اطاعت شخص عالم غیر عالم را حرام
 است بلکه حکم عدل خداوند آنست که هر صاحب رتبه دانی بایست مطیع
 و فانی در رتبه عالی گردد بسبب آنکه وجود مثل بلا مثل می باشد و کل
 وجود لیس کثله شی ظاهر شده اند من قبل الله و لهذا تساوی مقامین
 قلت^(۱) محض می باشد و لهذا معصوم فرمودند تابع عالم اعلم بشوید در صورت
 تمکن و سرّ این فرمایش این بود که جمیع خلق لله بشوند بتخصیص علماء
 و عالم اعلم را در بین خود ساجد شوند از روی انصاف خود و بدلیل
 توحید نا آنکه امر واحد باشد و اختلاف در احکام الله بین خلق ظاهر
 نشود تا سبب حزن و عدم ترقی خلق نگردد و حق امام علیه السلام در
 زمان ظهورش ضایع نگردد زیرا که بهین دلیل سبقت وجود و آثار حق
 از علم و عمل حقیقت امیر المؤمنین علیه السلام ثابت شده و بطلان حرف
 اول نفی و الا ترجیح بلا مرجح لازم می آید، خلاصه چونکه مردم در زمان
 غیبت کبری عمل بوصیت حضرت قائم علیه السلام نمودند لهذا اختلاف
 در دین شده و در اصول دین و فروع دین بچندین طائفه شده اند، اما
 در اصول دین چهار فرقه گردیده اند حکما، و عرفا، و شیخیه، و بالاسری،
 و در فروع دین نیز بچهار فرقه گردیده اند اخباری، اصولی، فقها، اشرافی،
 و این هشت فرقه اصول کلیه می باشند و هر اصلی بچندین فرق شده است
 و چونکه اختلاف بسر حد کمال رسیده ظهور دولت حق لازم اوفتاده چنانچه
 فرمودند یملؤ الأرض قسطناً و عدلاً بظهور امر الحق و هو امر الله الواحد
 بعد ما مُلِئت ظُلماً و جوراً بذکر الاختلافات و شؤونات الکثرات من
 الأصول و الفروع و چند حدیث هم از ائمه درین باب وارد شده است که
 هرگاه اختلاف در دین بشدت بشود بحدیکه بعضی بعضی را لعن نمایند آن

وقت قائم ما علیه السّلام ظاهر می شود، حجت عرض می نمایم متذکر شوید و عارف بحق امام منتظر بوده تا آنکه مبدا ظاهر شود و شما از فیض ظهورش محروم گردید یا آنکه العیاذ بالله منکر گردید و مستحقّ عذاب الهی شوید من بعد از آنکه هزار سال انتظار ظهور موفور الظهورش را کشیده باشید اللهمّ یلّغ مَوْلای صَاحِبَ الزَّمان گفته باشید ظاهر گردد و شما نشناسید و باز هم منتظر باشید بمثل نصاری که پانصد سال انتظار قدوم شریف حضرت ختمی مآب را کشیدند من بعد از آنکه ظاهر گردید انکارش نمودند بجهت آنکه لله تَقصّ نمودند و نظر بجهت او که کتاب الله بود نکردند بعضی باهوای نفوس خود آیات میخواستند ندیدند لهذا تصدیق نکردند بعضی چشم باآثار و علامات ظهور داشتند خلاف آنرا دیدند انکار نمودند مثل آنکه اسم جناب ایشان را احمد نام منتظر بودند چنانچه خداوند در قرآن می فرماید بلسان حضرت عیسی سَیِّدِی مِنْ بَعْدِی اَسْمُهُ اَحْمَدُ^(۱) و آن سرور محمد نام داشتند عرض کردند ما احمد نام را منتظریم و موعود ماست فرمودند بلی مرا در آسمانها احمد می خوانند عرض نمودند ما را ۱۰ خبر از آسمانها نیست از کجا صدق قول شمارا بدانیم فرمودند چونکه حقیّت من بآیت من عند الله بجهت عدم اتیان بمثل آن ثابت شد و لهذا قول من صدق و فعل من حقّ می باشد قلیلی قبول نمودند و اکثری رد کردند و جمعی بتقلید رؤسای خود منکر و معرض شد غافل از اینکه در اصول دین تقلید نیست بلکه بفطرت و وجدان خود و میزان عن الله بایست ۲. حق را شناخت هرگاه بمیزان حقّ حقّ شناخته بشود اگرچه جمیع اهل عالم محتجب و منکر بوده باشند ضرری بعلم تو ندارد و هرگاه بر خلاف آن جمیع اهل عالم مصدّق امر حقّ گردند و تو محتجب باشی نفعی بحال تو ندارد، پس بر هر نفسی لازم می باشد که هینکه ندائی بلند شد لله فی الله تَقصّ ۳. نماید هرگاه حقّ باشد که ادراک نموده و هرگاه ندای کذب بوده این شخص

تکلیف خود را بجا آورده و آسوده خیال شد و نفعی دیگر برده که طبیعت خود را عادت بتخص در امر حق داده که هر وقت حق ظاهر شود تصدیق نماید، اما میزان در معرفت امر حق مجبلاً در معرفت نبوت و امامت مذکور گردید که هر یک را بیزانی بایست بشناسد نبی را بمعجزه وصی را بنص نبی و ابواب خاصه را نیز بنص امام و ابواب عامه را بنص اناری امام علیه السلام این یک میزان است، میزان دیگر آنکه مدعی حجت چهار چیز بایست با او بوده باشد بنص کلام امام جعفر صادق، اول آنکه ادعای محال نماید مثل شریک باری و ادعای ممکن نماید و ادعایش در خور زمان بوده باشد مثلاً در دوره نبوت ادعای نبوت جائز و بعد از اثبات قول لا نبی بعدی باطل، دوم آنکه بدون بین و برهان ادعا نماید، سیم آنکه برهانش مناسب ادعایش بوده باشد، چهارم آنکه آیه آن نقد بود سخن از ماضی و مستقبل نکند، میزان دیگر آنکه مصدق ظهور قبل بوده و عالم و عامل بآن مانده باشد بغو اشرف و اعلی از قوم و هرگاه ناسخ احکام ظهور قبل بود احکامش الطف و اقرب بسوی توحید بوده باشد زیرا که از زمان آدم بدیع چونکه اهل آن زمان در مقام نطفه بودند لهذا رزق فؤاد و عقل و نفس و جسم ایشان بحسب آن زمان مقرر شد و هر چه زمان و اهل آن ترقی نمایند احکام نیز لطیف تر شد و همچنین خواهد شد تا آنکه بنقطه توحید برسد که دوره ربوبیت که سر عبودیت است ظاهر شود که یَوْمُ الْآیِّتِینَ و یَوْمُ اللَّهِ و یَوْمُ لَبِنِ الْهَلْکِ و یَوْمُ مَالِکِ یَوْمُ الدِّینِ و یَوْمُ یُغْنِیهِمُ اللَّهُ کُلًّا مِنْ سَعَةِهِ از مشرق ختم طالع گردد که نقطه فصلیه بنقطه وصلیه بدئیّه وصل گردد و علامت دیگر آنکه مدعی امر حق خبر از ظهور بعد بدهد و مردم را امر بطاعت و محبت و فناء در حضرت او نماید زیرا که در فیض الله و ظهور الله تعطیل و انقطاع نیست، علامت دیگر آنکه آنچه را شریعت خود قرار داده در باطن و ظاهر خود اول عامل بود و جذائیت در قول و فعل حضرت

او بوده باشد تا آنکه اهل جهان را بسوی کشور وحدت برد، و میزان دیگر آنکه اخبار از اولیای ظهور قبل در حق حضرت او وارد شده باشد ولی چونکه هر ظهور بعد ثمره ظهور قبل می باشد و اصل و فرع را از هم ممتاز نماید لهذا بفته ظاهر گردد و يك راه فتنه حضرت او آن است که اخبار در حق جناب او بعضی باطنش مراد است چونکه هر ظهور بعد باطن ظهور قبل می باشد و بعضی هم بداء میشود و بعضی هم که مراد ظاهر آن است بتدریج ظاهر می گردد از اوّل ظهور الی آخر آن ظهور مثل آنکه حضرت خداوند در قرآن مجید خود می فرماید در باب انتشار دین آن سرور که يُظهِرُهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ یعنی غالب می کنیم دینِ ۱۰. تورا بر همه ادیان اگرچه آکراه داشته باشند مشرکین و در مدت ده سال هفتاد نفر ایمان آورده و در مدت سیزده سال که شمشیر زده مکه و مدینه و بعضی قلات^(۱) و بعضی ایلات حول و حوش مکه و مدینه را بتصرف ظاهری در آورده و من بعد از رسول الله در دولت حرف ثانی از حروف نفی بسرکردگی حضرت امام حسن علیه السلام فتح ایران نموده و الحال که ۱۰ هزار و دویست و هفتاد سال از هجرت رسول الله گذشته دین آن سید بشر قوت گرفته، پس نظر بموازن حقّه بایست نمود و قلب را خالصاً لوجه الله کرده و چشم از هوای نفس پوشیده و در طلب امر الله تکامل نورزیده زیرا که ثمره وجود جز رضاء الله دیگر چیزی نیست و جمیع اهل ملل بگمان خود الله در دین خود عمل نمایند و زحمتهای در عبادات خود بکشند ۲۰ و حال آنکه لدون الله باشد مثل امت حضرت موسی علیه السلام و امت حضرت عیسی علیه السلام هرگاه تخصّص نموده بودند در دین حق که دین محمد بن عبد الله صلعم بوده هر آینه در آن در آمد بودند و عبادات ایشان مقبول می گردید، پس ای جان من بر ایمان خود بترسید و از فتنه ۲۴ آخر الزّمان بیندیشید تا مشرک بخداوند و کافر بصاحب الزّمان نگردید و

(۱) کذا فی الأصل (؟)

بدانید که فتنه آخر الزمان در نهایت شدید می باشد بحدیکه جمیع انبیا بر خود ترسیدند و امت خود را وصیت نمودند که متوسل بحق شوید تا بلکه خلاص گردید و ائمه هدی نیز مکرر گریستند بر شیعیان خود از فتنه آخر الزمان نظر بدعای ندبه در زاد المعاد نموده عظمت امر را مستشعر باش و احادیث در این باب از شمس عظمت و جلال صادر شده است چون بعضی از آنها را ذکر می نمائیم متذکر گردید و بترسید و امر الله را سهل نگیرید چونکه از سنه شصت باین طرف را اکثری از عارفین بحق داخل فتنه آخر الزمان گرفته اند زیرا که مراد از فتنه آخر الزمان ظهور شمس ولایت است که از مغرب غیب خود طالع می گردد و صفحه جهان را بنور توحید منور می فرماید و لهذا اهل حدود و حجاب از غربال امتحان آن نقطه توحید بیرون روند و سنه هزار و دویست و شصت و یک عددش با یا ظهور الحق مطابق می باشد از این قرار حساب نمائید :

$$۱۲۶۱ = \left\{ \begin{array}{l} \text{ی ا ظ ه و ر ا ل ح ق} \\ (۱۰.) (۱) (۹.) (۵) (۶) (۲۰۰) (۱) (۳۰.) (۸) (۱۰۰) \end{array} \right.$$

و الف لام را که ساکن نمودند شصت می شود و در سنه شصت ظهور حق گردید چنانچه میزان حق ثابت کرده شود و اصل موازین ما بر سه قسم می باشد، اول دلیل حکمت که میزان توحید است، دوم آیات قرآنی که تمیز میان حق و باطل می دهد، سوم احادیث ائمه که مصدق این ظهور می باشد از علامات و از ذکر فتنه و امتحان، و مؤیدات بسیاری هم هست مثل آثار فلکی و اخبار مخبین قبل که واقع گردید و اشعار عرفا و غیره که وفق دارد هرگاه واقع نشد بود اعتمادی بذکر ایشان نبود زیرا که کذب المخبون را داشتیم و کلام غیر معصوم هم محل اعتماد نیست ولی آن سه دلیل اول معتبر می باشد، اول ذکر اخبار فتنه و امتحان را می نمائیم تا آنکه قدری متنبه شوی و امر را سهل نشماری بمثل آنچه اغلب ناس گمان کرده اند که حضرت قائم علیه السلام ظاهر می گردند و جمیع مردم تصدیق امر

جناب آنرا نمایند و حال آنکه چنان امر آن سرور صعب می باشد که یک کلمه اظهار می فرمایند که از سیصد و سیزده تن نقبا دوازده تن مع وزیرش ادراک مطلب را نموده تصدیق نمایند و سیصد نفر دیگر ادراک نموده اعراض نمایند و از مشرق الی مغرب ظهور را بنظر آورده حتی بجز آن سرور نیابند و لهذا تسلیم نمایند بعضی یک دفعه اعراض نمایند و بعضی از جهت ضعف خود تا هفت دفعه اعراض نمایند بعدد مراتب فعل و بعدرا ایمان آورند، پس قدری تأمل نموده از خداوند طلب توفیق نمائید و از حضرت او حیا نموده خود را در راه حیات او فانی نمائید، اما اخبار در باب فتنه روی الکلبینی عن علی بن ابراهیم عن محمد بن عیسی عن یونس عن سلیمان بن صالح رفعه الی ابی جعفر الباقر قال قال انّ حدیثکم هذا لتطعننّ منه قلوب الرجال فانبدوا الیهم نبیاً فمن اقرّ منه فزیدوه و من انکره فذروه انه لا بدّ ان یکون فتنه یسقط فیها کلّ بطانة و ولیجة حتی یسقط فیها من یشقّ الشّعر بشعرتین حتی لا یبقی الا نحن و شیعتنا، روی احمد بن هورۃ ^(۱) عن ابي هراسۃ ^(۱) الباهلی عن ابرهیم بن اسحق النّهاوندی عن عبد الله الحمّاد بن حمّاد ^(۱) الانصاری عن صباح المزنی عن الحرث الحصیره ^(۱) عن ابن بنانه ^(۱) عن امیر المؤمنین علیه السلام انه قال کونوا کالتحلّ فی الطّیر الا و هی تستضعفها و لو علمت الطّیر ما فی اجوافها من البرکة لم تفعل بها ذلك خالطوا النّاس بالسننکم و ابدانکم و زایلوه بقلوبکم و اعمالکم فوالذی نفسی بیک ما ترون ما تحبون حتی یتفل بعضکم فی وجوه بعض و حتی یسبی بعضکم بعضاً کذّابین ^(۲) و حتی لا یبقی من شیعتی کالتحلّ فی العین و الملح فی الطّعام و سأضرب لکم مثلاً و هو مثل رجلٍ کان له طعام فنّاه و طیّبه ثم ادخله بیتاً و ترکه فیهِ ما شاء الله ثم عاد الیه فاذا رزقه قد اصابه السّوس فأخرجه و نّاه و طیّبه ثم اعاده الیه و لم یزل كذلك حتی بغیت منه الی البیت ^(۱) فترکه ما شاء الله ^(۲) ثم عاد الیه فاذا قد اصاب طائفة منه السّوس فأخرجه و نّاه و طیّبه و

اعاده حتى بقيت^(١) منه رزقه الأندر ولا يضره السوس شيئاً وكذلك انتم
تميزون حتى لا يبقى منكم إلا عصاة لا تضرها الفتنه شيئاً، روى محمد بن
الحمزي^(٢) عن ابيه عن أيوب بن نوح عن عباس بن عام^(٣) عن الربيع بن
محمد المسلم^(٤) قال قال ابو عبد الله والله لتكسرن كسر الزجاج وان الزجاج
يعاد فيعود كما كان والله لتكسرن كسر الفخار وان الفخار لا يعود كما كان والله
لتميزن والله لتحصن والله لتغربلن كما يغربل الزمان من القمح، وروى
ابي عن علي عن ابيه عن محمد بن الفضل عن ابيه عن منصور قال قال
ابو عبد الله يا منصور ان هذا الأمر لا يأتيكم الا بعد اناس لا والله حتى
يبرزوا لا والله حتى يخلصوا لا والله حتى يشقى من يشقى ويسعد من يسعد،
وروى احمد بن ادريس عن ابن شاذان عن البرنطي^(٥) قال قال ابو الحسن
اما والله لا يكون الذي تدعون اليه أعينكم حتى تميزوا وتخلصوا حتى لا
يبنى منكم إلا الأندر ثم تلا ام حسبت أن تركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا
منكم ويعلم الصابرين، روى الكليني عن علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى
عن يونس عن سليمان بن صالح رفعه الى ابي جعفر الباقر قال قال ان حديثكم
هذا لتشتم من قلوب الرجال فانيدوا اليهم نبأ فمن اقر به فزيده ومن
أنكره فذروه أنه لا بد ان يكون فتنه يسقط فيها كل بطانة ولجعة حتى
يسقط فيها من يشق الشعر بشعرتين حتى لا يبقى الا نحن وشيعتنا، قال
أمير المؤمنين عليه السلام على منبر الكوفة وان من ورائكم فتناً مظلمة عمياء
منكفة لا ينجو منها الا النومة قيل يا أمير المؤمنين وما النومة قال عليه
السلام الذي يعرف الناس ولا يعرفونه واعلموا ان الأرض لا تخلو من
حجة الله ولكن الله سيعي خلفه منها بظلمهم وجورهم واسرافهم على النهم^(٦) و
لو خلت الأرض ساعة واحدة من حجة الله لساخت باهلها ولكن الحجة يعرف
الناس ولا يعرفونه كما كان يوسف يعرف الناس وهم له منكرون ثم تلا
حسرة على العباد ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون، قال

(١) كذا (٢)

(٢) كذا في الأصل (٣)

(٤) كذا

الصّادق علیه السّلام و لتبلبلن ببلّة و لتغربلن غریلة و لتساطنّ سوط القدر حتّى یصیر [اعلاکم] أسفلکم و لیسبقنّ السّابقون کانوا قصّروا و لیتصرنّ کانوا سبقوا^(۱) و لعمری انّ امرنا فی ذلك الوقت أبین من هذه الشّمس فی نقطة الزّوال فعلیک نفسک، این بود احادیث فتنه اگرچه زیاده برین است ولی مراد ما بر اختصار می باشد، نیکو تأمل نموده ملاحظه نما که فتنه آخر الزّمان که مراد از ظهور شمس حقیقت است که در آنجا باقی نمی ماند الاّ عدد وجه که در قرآن فرمودند کُلّ شی هالک الاّ وجهه چنانچه حدیث وارد شد که حضرت قائم علیه السّلام کلمه ظاهر می فرماید که سیصد نفر از نقبا اقرار می نمایند و آن حدیث این است ذکر فی کتاب اکمال الدّین و تمام النّعمة حیث أشار الصّادق علیه السّلام بسرّ الأمر قال علیه السّلام کأنّی أنظر الی القائم علی منبر الکوفة و حوله اصحابه ثلاثمائة و ثلث عشر رجلاً عدّة اهل بدر و هم اصحاب الولاية و هم حکّام الله فی أرضه علی خلقه حتّى یتخرج من فناءه کتاباً مختوماً بخاتم من ذهب عهد معهود من رسول الله فیجفلون عنه اجفال الغنم الیکم فلا یبقی منهم الاّ الوزیر و احد عشر نقیباً کما بقوا مع موسى بن عمران فیجولون فی الأرض و لا یجدون عنه مذهباً فیرجعون الیه، پس در این صورت که نقبا که حکّام الله بر خلق می باشند از فتنه آن نقطه توحید فرار نمایند چگونه خواهد بود احوال سایران مردم، امّا بقاعدۀ نظم توحید که نظم الله می باشد ادله آن آنست که همچنانچه از برای آن سرور امکان غیبت صغری و غیبت کبری بوده لهذا لازم است که ظهور صغری ۲۰ و ظهور کبری نیز داشته باشد و مراد از ظهور کبری رجعت هم می باشد بدلیل عدل و فضل زیرا که بدلیل عدل مستحق گردند و سعید سعادتش بروز نماید و شقی شقاوتش ظاهر گردد و بدلیل فضل آنکه اهل اقبال در ظهور صغری تربیت گردیدند تا آنکه قابل و لائق از برای درک فیض ۲۴ حضور ساطع النور قمر منیر ولایت گردند که از مطلع ظهور کبری ظاهر

(۱) کذا فی الأصل (؟)

گردد چنانچه حدیثی هم که مروی از شاه ولایت است دلیل بر صدق این دلیل می باشد حدیث را در باب علائم الظهور ذکر خواهم نمود، و دلیل آفاقی هم نیز شاهد بر این مقال می باشد زیرا که در طلوع و غروب شمس هرگاه ملاحظه گردد غروب صغری دارد که قرص شمس از نظرها غائب گردد ولی حرمت او در اطراف آفاق باقی است و بعد از ساعتی حمزه مشرقیه نیز غارب گردد همچنین است حکم در طلوع زیرا که اول صبح صادق طالع گردد و بعد از آن قرص شمس ظاهر شود و مطابق این معنی است کیفیت فصول زیرا که فصل بهار ظهور صغرای شمس میباشد و اشجار خشک اسرار خود را با شراق شمس ظاهر نمایند و لباس خرمی در بر نموده و تاج^(۱) افتخار شکوفه بر سر نهند و ثمرات وجود خود را اظهار نمایند، و فصل تابستان ظهور کبری است زیرا که شمس در نهایت ارتفاع می باشد و هوای عالم محبت را بشدت گرم نماید و روزها زیاده از شب گردد و میوه های خام را که در بهار پرورید بجزبه حرارت پخته نماید و فطرت کل شیء را ظاهر نماید، و اما فصل پاییز هوا قدری سرد گردید اشجار روی بخزان گذارند و برگ های سبز زرد گردد و روزها کوتاه شود این غیبت صغرای حرارت شمس می باشد، اما فصل زمستان هوا بشدت سرد گردید و گیاه از زمین فروید و حکم موت بر کل اشجار نوشته گردد و افسردگی در احوال مردم هم رسد و روزها کوتاه شود و شبها طولانی گردد و سفر نمودن و تکسب ورزیدن در نهایت مشکل گردد این فصل مطابق غیبت کبری می باشد زیرا که درجه شمس کوتاه است و غالبا در زیر ابر اشراق نماید و حرارت آن نیز کم اثر بوده باشد، پس این قاعده الهیه در جمیع مقامات ساری و جاری می باشد زیرا که اصل در وجود غیبت و شهادت می باشد ولی از برای هر طلوع و غروبی دو برزخ مقرر شد یکی بین ظهور و غیبت و یکی بین غیبت و ظهور مثل آنکه در باب فعل اول خداوند که در امکان

ظاهر فرمودند ذکر نمودیم که چهار مرتبه دارد فعل مقام ظهور، انفعال
مقام غیبت، ربط فعل بسوی انفعال بروز ظهور صغری، و ربط انفعال
بسوی فعل مطابق غیبت صغری، و سرش آنست که هرگاه برازخ نباشد
فعل تمام نگردد مثلاً هرگاه بهار در بین زمستان و تابستان نباشد چگونه
حکمت اقتضا می نماید که هوای زمستان بآن سردی يك دفعه بشدت
گرمای تابستان گردد البته هرگاه چنین شود یقین است که انسان و حیوان
و نبات جمیعاً هلاک گردند بلکه جمادات شق شوند هرگاه باور نداری برو
در آب بسیار سردی يك دفعه بیرون آیم وارد در آب بسیار گرم شو هرگاه
هلاک نگردیدی قول من باطل و الا تصدیق برازخ نمودن بر تو لازم،
۱۰ پس از آنجا بود که من بعد از آنکه چهارده شمس عصمت در مدت دوست
و شصت و دو سال که از اول هجرت رسول الله بوده باشد الی اول
غیبت صغرای امام ثانی عشر علیه السلام بر افتد مردم بحسب ظهور ظاهر
نابین هرگاه يك دفعه غارب می شدند البته خلق متوحش و هلاک
می گردیدند و لهذا فضل و عدل ایشان اقتضا نموده که مدت هفتاد سال
۱۵ غیبت صغری فرمایند که مدت يك عمر طبیعی می باشد و مردم بظهور
انبیاء اربعه تربیت بشوند بعد از وارد بغیبت کبری گردند، همچنین
است حکم عدل و فضل ایشان در باب ظهور باهر النور ایشان که من
بعد از آنکه مدت نهصد و پنجاه سال تقریباً از غیبت کبری گذشته و
میخواهد شمس حقیقت طالع گردد چنانچه که چند حدیث وارد شده است
۲۰ از ائمه هدی که زمان غیبت قائم ما علیه السلام زیاده از مکث حضرت
نوح علیه السلام در میان امت خود نمی گردد و مدت مکث آن سرور را
نهصد و پنجاه سال بروایتی ذکر نموده اند و بروایتی هزار سال نیز گفته اند
و ظاهر آن است که هر دو روایت صحیح بوده باشد و راه صحت آن آنست
که مدت دعوت آنجناب مرقومرا نهصد و پنجاه سال طول کشید تا زمانی
۲۵ که قهر حضرت خداوند علی بر آن قوم عنود نازل و جمیعاً بجهنم وارد

شدند مگر خیلی که ثابت الایمان بوده که بکشتی نجات سوار گردیدند و
 پنجاه سال دیگر هم بعد از غرق قوم آن حضرت عمر نمودند خلاصه بجهت
 تطابق صحت حدیثین همینکه نهصد و پنجاه سال از اول غیبت صغری
 گذشته آن سلطان فضال مرحوم شیخ احمد زین الدین الحسائی را از میان
 شیعیان خود برگزید و دیکه دل آن صفوة اخبار را بنور معارف و فضائل
 خویش و آباء و اجداد طاهرین خود سلام الله علیهم اجمعین روشن فرموده
 از اینجا بود که آن برگزیده موحّدین می فرمودند سَمِعْتُ عَنْ الْحُجَّةِ كَذَا وَ
 كَذَا، خلاصه مأمورش فرمودند بچذبات غیبی که ای فرّاش کارخانه محبت
 هنگام ظهور شمس عدل ما نزدیک گردید و دیکه معرفت منتظرین ظهور
 حضرت ما در احتجاب و [چشم] ضعفاء از احباب در خواب است و لهذا
 ترا مأمور نمودم که سیر در بلدهای مسلمین نموده و اظهار علم توحید حقّه
 و بیان معارف در شأن ولایت ما را نما و رفع اختلافات در اصول و فروع
 دین نموده و احجاب غفلت را از دیکه ایشان مرفوع نما تا آنکه هنگام طلوع
 قمر ولایت بهرّه محبت خود را ادراک نمایند و منکرین طلعت جمال در احجاب
 تاریّه اعراض محبتس گردند، پس آن جوهر عبودیت و آن سرّ ربوبیت قدم
 در صراط اطاعت گذارده و از دیار عرب بکشور عجم تشریف فرما شد
 و اسان جذب شعار بکلمات فصاحت و بلاغت در هر منبر و هر محفل
 گشوده و اخبار فضائل و مناقب خانواده عصمت و طهارت را بیان فرموده
 و بحجت مخّلع بودن جسم شریفش در حفظ آداب و وظائف شریعت مطهره
 نبویّ و از سبب استقلال فؤاد منورش در نقطه توحید اهل فطرت را
 جذب نموده و اهل غرور و احتجاب را عجب آمله بحقیقتی که بزرگی و
 جلالت قدرش بر اهل اقبال و ادبار ظاهر شد و شرح بر زیارت جامع
 کبیر نوشته و نور اسرار ولایت را که حضرت امام بحق حسن العسکری علیه
 السّلام در کلمات معجز آثار درج فرموده بودند [ظاهر گردانید] و در علم
 حکمت و سائر علوم کتبها نوشته و حضرت ایشان باب امام علیه السّلام بودند

باب مخصوص آناری نه نصی چنانچه در بیان معرفت ابواب مذکور گردید ولی در واقع خودی دانستند که مخصوص گردید از قبل حجت علیه السلام و لکن بجهت عدم قابلیت خلق تصریح بمقام بایته نمودند و بکنایات و اشارات لطیفه مطلب خود را بخلق القای فرمودند تا آنکه جمعی از اهل محبت و فطرت قبول محبت آن جوهر محبت را نموده و قلوب ایشان بنور معرفت ائمه هدی روشن شد ولی بعضی از فطرت های خبیثه و طالبان دنیای دنیه و عزت های فانیه نظر باغراض هوای نفوس معوجه خود لسان بسوء ادب گشوده و گفتند و کردند آنچه که قلم از ذکر آن شرم دارد، خلاصه بعد از آنکه ارتحال روح مروحش بعالم قدس نزدیک گردید مرآت جمال و ارض اشراق کلا نثر را که سید سند و نور احمد المعروف عند القوم بحاجی سید کاظم بوده وصی و قائم مقام خود فرموده و عالم فانی را وداع گفتند و جناب وصی ایشان بیانات اجمالی مقتدای خود را تفصیل شافی و تعبیرات کافی نمودند و رسالات عدید در اجوبه سوالات مردم نوشتند و حل مسائل مشکله خاصه و عامه را نمودند بمثل مجلس مناظره حضرت ایشان در بغداد ۱۰ با علمای عامه و سوالات حضرات عامه از هر علمی و جواب فرمودن آنجناب تا آنکه عجز کل را ثابت فرمودند و شرحی بر قصیده آن شاعر سنی نوشته اند و بیان فضائل و مناقب حضرت موسی بن جعفر بهاء الله علیه را نمودند که هر صاحب نظری که نظر نماید ادنی رتبه فضل و معرفت آنجناب و اخلاص باجداد اطهار خود را می یابد، خلاصه ببرکت آن دو ۲۰ باب اعظم و آن نورین القمرین و کوکبین الدربین نفوس بسیاری عارف بعلم توحید و معرفت بظاهر حق گردید و طبایع ایشان نصی بهم رسانید تا آنکه قابل قبول طلوع شمس حقیقت از مغرب ولایت گردند تلامذۀ آن سید بزرگوار در اطراف عالم پهن شد و امر جناب ایشان را بعرب و عجم رسانید و ذکر فضل ایشان و اختلافات مدعیان ایشان که ببلا سری ۲۵ مشهور گردیدند بحکم تعرف الاشیاء بأضدادها در روم و هند معروف شد

و اصحاب آن نقطه علم در سیل محبت ایشان از جهال قوم ظالمها کشیده
 بمثل آنچه در حق جناب آخوند ملا عبد الخالق یزدی که عالمیست مشهور
 و بزرگ و تقوی معروف است در مشهد مقدس کردند از سوء ادب آنچه کردند
 من جمله جناب ایشان را از منبر و مسجد منع نمودند که ذکر مناقب و
 شرح فضائل اولیاء رسول الله صلعم نشود و مردم را از ملاقات ایشان
 منع نمودند بلکه سرکار ایشان را نجس دانستند و منع از حمام و زیارت
 کردند نا آنکه خانه نشین گردید و مدتی بحمام تشریف فرما نشدند،
 خلاصه اختلاف و جور ظالمین و عناد اهل بغض و اعراض از محبت
 شجره طیبه ولایت بحدی رسید که خودم در ارض اقدس بودم شخص ظاهر
 ۱۰ فاضلی را دیدم که وارد بحرم مطهری شد سبب پرسیدم گفتند ی گوید
 جناب آخوند يك وقتی وارد حرم شد است و حرم مقدس العیاذ بالله
 نجس گردید است تعجب بسیاری نمودم بعدرا دانستم که خود آن ملعون
 نفس شومش نجس بوده لهذا نسبت بحرم داده، و از این حکایت غریب
 روایتی عجیب تر شنیدم که شخصی از اهل طهران بمن نقل نمود که من رفتم
 بتوحید خانه پای منبر جناب آخوند و ذکر توحید و فضائل و مختصری
 از ذکر مصیبت اهل البیت علیه السلام نمودند رفتم غریبی بمن دست داده
 بسیار مشعوف شدم از شنیدن کلمات طیبات جناب آخوند و حال آنکه
 عارف در حق ایشان نبودم وقتی که بیرون آمدم شخصی مقدس ظاهر را از
 اهل مشهد که بامن رفیق بود ملاقات کردم دیدم که اظهار افسوس و
 ۲۰ حزن در حق من می نماید که چرا بمجلس این شخص وارد شدم زیرا که
 فلان و فلان است من گفتم که عارف بحق ایشان نبودم ولی من بجز ذکر
 معرفت و محبت ائمه دین دیگر چیزی از ایشان نشنیدم دیدم از من
 دوری میجوید سبب پرسیدم گفت اشک چشم تو نجس می باشد بسبب آنکه
 تذکر او جاری شده است و من می ترسم دست تو بمن بخورد و محتاج تطهیر
 ۱۰ بگردم و تو بایست خود را و لباس خود را طاهر کنی راوی می گوید من

نعم زبیدی نمودم از فهم آن مرد، باری از این قبیل جهالت بسیار
 می نمودند و خود^(۱) با وجود آنکه ظاهراً منتسب باین سلسله علیّی نبودم
 زیرا که اهل تحصیل قواعد علوم نبودم ولی از روی فطرت جنابین باین
 نیرین را و دوست دار ایشان را دوست می داشتم لهذا از حرکات معاندین
 ایشان بسیار محزون گردیدم، خلاصه نسبت باصحاب آن سید بزرگوار^(۲)
 اذیت بسیاری نمودند که ذکرش موجب طول کلام و سبب حزن می گردد
 بلکه با خود آن موحد زمان سلوکی نمودند و نسینها دادند که قلم از ذکرش
 حیا می نماید من جمله عمامه مطهره را از سر مبارکش در سر نماز در هنگام
 سجود بردند و در عرض راه ملعونی آب دهن بصورت انورش انداخته با
 دست مبارک بروی شریف مسّ نموده فرمودند فُزْتُ بِرَبِّ الْكَعْبَةِ و آن
 حدیث را بیان فرمودند که نفسی بمنتهای ایمان خود نمی رسد الا آنکه آب
 دهن بر روی آن افکنند و هفتاد نفر زندیق او را لعن نمایند و آن بزرگوار
 تبسم فرمودند و متعرض آن ملعون نگردیدند و این ملاعین تبری از آن
 جناب می نمودند و کذاب و ملعون و غالی می گفتند و از اینجا بود که حضرت
 ۱۵ امیر علیه السلام می فرمایند در باب علام الظهور حدیثی که شامل اختلافات
 بین شیعیان اتنی عشر می شود فی البحار عن عمیره بنت نفیل^(۳) قال سمعت
 الحسن بن علیّ علیهما السلام یقول لا یكون هذا الأمر الذی تنتظرون حتّی
 یر^(۴) بعضکم بعضاً^(۵) و ینفل بعضکم فی وجوه بعض و حتّی یسبی بعضکم بعضاً
 کذابین، و فیه عن مالک بن حمزة قال قال امیر المؤمنین علیه السلام یا
 ۲۰ مالک بن حمزة کیف انت اذا اختلفت الشیعة هکذا و شبک اصابعه و
 ادخل بعضها فی بعض فقلت یا امیر المؤمنین ما عند ذلك من خیر قال
 الخیر کله عند ذلك یا مالک عند ذلك یقوم قائمنا فیتقدم سبعین رجلاً
 ۲۲ یکذبون علی الله و علی رسوله فیتقدم لم یجمعهم الله علی امیر واحد، پس

(۱) و فی الأصل: که حق، (۲) یعنی حاج سید کاظم رشتی، (۳) کذا (؟)

(۴) کذا فی الأصل ولعلّه: یتبرأ، (۵) الظاهر: من بعض،

همینکه اختلاف و فساد در ما بین اهل اسلام باین شدت رسید لازم اوفتاده که وعده شاه ولایت ظاهر گردد لهذا مرحوم سید اعلی الله مقامه در اواخر عمر خود مکرر از قریب شدن اجل خویش خبری دادند و اصحاب آن بزرگوار آه و ناله می نمودند و عرض می کردند که ای مولای ما نباشد روزیکه شما نباشید و ما حیات داشته باشیم آن عالی مقداری فرمودند که آیا راضی نمی شوید که من بروم و حق ظاهر گردد عرض می کردند یا سیدی حق بعد از شما کیست و چگونه حضرت اورا بشناسیم می فرمودند ای اصحاب من بدانید که بعد از من شما منتحن می شوید صلاح امر شما در اتفاق است و فساد امر شما در اختلاف می باشد و من من بعد خود نفسی را منصوص نمی کنم بلکه خود شما میزان معرفت اهل حق را در دست دارید قلب خود را مصفی نموده و طلب الله نموده البته حق را خواهید فہید هر چند اصرار نمودند که علامت واضحی در حق ظهور بعد خود ذکر فرمایند قبول نفرمودند ولی بکنایات بسیاری از آثار آن نیر اعظم را بیان فرمودند و در نوشحات خود ذکر می کردند من جمله در شرح قصیدہ بیانات شافی کافی در حقیقت بایست نموده اند و در رسالہ حجۃ البالغۃ در علامات نائب (۱) امام علیہ السلام موازینی ذکر فرموده اند که در حق احدی از اهل زمان بجز مدعی بعد از ایشان که شمس طالع از ارض فارس بوده باشد صدق نمی آید و در بعضی از اشعار اشعار بسن آن سید عالم نموده اند که

يَا صَغِيرَ السِّنِّ يَا رَطْبَ الْبَدَنِ * يَا قَرِيبَ الْوَعْدِ مِنْ شُرْبِ اللَّبَنِ،

و یکی از اصحاب معتبر ایشان ذکر نمود که روزی در مجلس سید مرحوم بودیم شخصی سائل شد از کیفیت ظهور بعد از ایشان فرمایش فرمودند که بعد از من اختلاف در بین اصحاب ما می شود ولی امر حق مثل این شمس طالع روشن می باشد اشاره فرمودند بسوی آفتاب که از در اُطّاق

در وسط مجلس اوفتاده بود مقارن اشاره ایشان حضرت معروف بسید باب الله وارد مجلس شدند راوی می گوید که ما مقصود ایشان را بر نخوردیم تا زمانیکه امر آن حضرت ظاهر گردید، و دیگری از خواص اصحاب آن بزرگوار ذکر فرمودند که روزی بخلوت جناب سید وارد شدم دیدم که حضرت قطب عالم المعروف بباب الله الأعظم در صدر مجلس نشسته اند و جناب سید در ظل رحمت آنحضرت مستظل گردیده آنحضرت بآنجانب می فرمودند که امر را بخلق رسانیدید آنجناب عرض می کردند در نهایت خضوع و خشوع که بلی آنچه فرموده بودید رسانیدم و رساله نوشتم و شرح احوالات خود را عرض می کردند همینکه من وارد شدم مرحوم سید تغییر سلوک خود را دادند و من بسیار متعجب بودم از احترام جناب سید آنحضرت را زیرا که من مکرر می دیدم که آنحضرت وارد مجلس جناب سید می شدند و احترام تخصیصی از آنحضرت گرفته نمی شد، و دیگر از ذکر علامات آنکه آخوند ملا یوسف علی که یکی از اصحاب مرحوم سید بودند در عریضه سائل شدند که شرایط باب امام علیه السلام بجهت من مرقوم فرمائید آنجناب شرحی مبسوط مذکور فرمودند و بخاتم شریف خود مختوم نموده که من^(۱) خود دستخط مبارک ایشان را [زیارت کرده ام] و مرحوم آخوند ملا یوسف علی مدت سه سال میزان حق را در دست خود داشته و جمیع مدعیان این مقام را سنجیده آخر الامر تصدیق آن نور اقدس نمود و پروانه وار جان خود را در شمع محبت آن ذکر الله اکبر در ارض باء سوخته و از این

۲۰ قبیل نظایر بسیار است، و همچنین از مرحوم شیخ احمد رحمه الله علیه اشارات بسیاری شده من جمله در مدینه طیبه شخصی فرموده بودند که تو بخدمت باب امام علیه السلام خواهی رسید بفلان نشان و اسم جناب او فلان است عرض سلام مرا باو برسان و چنان هم شد و این حکایت معروفست و من^(۱) از خود مدعی تفصیل آن را شنیدم و همچنین از سائر

(۱) وفی الأصل: چون،

کابلین هر عصر در این باب اشاره شده است که الحال محلّ آن نیست، خلاصه بعد از آنکه نجم وجود آن سید بزرگوار غروب نمود بعضی از اصحاب با صدق و وفاء آن سرور نظر بفرمایش آن تیر اعظم در مسجد کوفه مدت یک اربعین معتکف گردید و ابواب ما نشینی الانفس را بر روی خود بسته و روی طلب بر خاک عجز و نیاز گذارده و دست المحاح بدرگاه موجد کلّ فلاح بر آورده و بلسان سرّ و جهر در پیشگاه فضل حضرت ربّ المتعال عارض گردید که بار الها ما گم شدگان در وادی طلمیم و از لسان محبوب موعود بظهور محبوبیم و بجز حضرت تو مقصد و پناهی نداریم اینک از توجّج بحر بی کرانت مستدعی چنانیم که احجاب غیرت را از میانه ما و ولایت برداشته تا چشم فؤاد ما بنور طلعت معرفتش روشن گردد و دل سوخته ما را از آتش فراق آن سرور افتک موحّدین باب وصالش نسلی بخش، چونکه فرمایش حضرت خداوند رحمن در این خطاب بود بعباد مقبلین خود که اُدْعُونِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ و لهذا تیر دعای با صدق و اخلاص نقطه انداز پرده دعوت باجابت رسیده و در عالم اشراق بتجلی معرفت جمال غیبی آن شمس وحدت مرآت فؤادش متجلی گردیده و بیت طلوعش را که کعبه حقیقت بوده عارف شده و لهذا قدم طلب در سنبل وصالش گذارده و بسوی کشور شیراز جان افزا شنایید تا آنکه وجود نیستی خود را در شهر هستی آن هست آفرین در آورده ولی بصورت عارف بآن صورت نگار نبوده و در معنی در جستجوی آن خالق المعانی گردیده تا آنکه بضهون ع، لیلی از مجنون بسی عاشق تر است، آن بیکه در التفات در صدف مجاس درس یعقوب یوسف گم کرده در آینه هنگامیکه آن کُر شاهوار وارد بر آن محفل انس انیس بودند آن مبین بیان اسرار توحید از جذب جلال آن سلطان ملک تفرید رازهای خود را ندانسته دزدیده از خود بخود متغیّر بوده که آیا این جذّاب نهانی کیست و آن مقتدر پنهانی کارش با من سرگشته چیست که مرا از من بی من نموده آن شاه خطّه التفات آن طالب چشمه حیات را ببیت

احسان خویش دعوت فرموده و فرمایش فرمودند ترا سرگشته در بیابان
حیرت و گم گشته در مقصدی بایم جواب عرض نمود بلی چنان است که
می فرمائید جواب فرمودند که طلعت محبوب خود را بجه ترتیب شناسی عرض
نمود بنقطه علم که در وجه کالاش ظاهر بوده باشد پس آن صاحب گنج علوم
ربانی تفسیری بر حدیث جاریه نوشته بودند اظهار فرمودند که ملاحظه فرمائید
که صاحب این بیان را بوی از مطلوب شما در بر هست چونکه آن نشئه
آب حیات نظرش بآن چشمه حیات اوفتاده چهره منظور را در مرآت
نظر اول ناظر گردید و مرحوم سید نیز فرموده بودند که آن صاحب حقی
که من بعد از من ظاهر گردد بایست حدیث جاریه را شرح نویسد و لهذا
۱۰ صدق آیتین آن هستی وادی طلب را نیست محض نموده سجد شکر بتقدیم
رسانید عرض نمود که مرا ناخوشی غشی می باشد که طلای محلول بایست
مداوم نمایم و لهذا از آن آزار دایم در آزارم آن حضرت طیب طبیبان
یک قاشق شربت بآن مریض مریضان داده تا آنکه جمیع ناخوشیهای
ظاهری و باطنی را دوا کردند و دل رمیده اش نیز از شربت سرور
۱۰ آرامید و چشم طلبش آنچه ندیده بود دید پس از آن جمعی از اصحاب آن
نقطه وادی طلب وارد آن جنت اول^(۱) شد و تصدیق امر حق را نموده و از
حروف حق آن نقطه حقیقت محسوب شد و من بعد از آن جناب اول من
آمن از قبل آن محبت مطلق رسول شد و آیات ایشان را بر داشته و بخاص
و عام رسانید قلبی مقبل الی الله شد و اکثر ناس باحتجاب انفس خود از
۲۰ طلعت حضرت محبوب محتجب ماند، اما اثبات حقیقت حضرت ایشان
باده که ذکر نمودیم بایست مدعی امر حق چهار صفت در او بوده باشد،
اول آنکه ادعا در خور زمان نماید، دوم آنکه آیتی داشته باشد، سیم
آنکه آیت او مناسب ادعایش بوده باشد، چهارم آنکه آیت خود را مقارن
۲۴ ادعا ظاهر نماید، اما این بزرگوار اول ادعای بایست مخصوصه آناری نمودند

(۱) کذا (؟) و لعله : ازل،

بر سبیل عدل و فضل و حکمت و در خور زمان و آیتی هم اظهار فرموده که آن علم و عمل بوده بخو اعلی و اشرف از قوم و آیش نیز مناسب ادعایش بوده و فی الحین هم اظهار می فرمودند این بر سبیل عدل ایشان بوده تا آنکه نجات یافت هرکه نجات یافت از بین و هلاک گردید هرکه هلاک گردید از بین، اما سبیل فضل ایشان آن می باشد که فرمودند من در شؤونات علم خود اُمّی هستم و علم خود را نیز بچهار لسان ظاهر، اول لسان آیات، دوم لسان مناجات، سیم لسان خطب، چهارم لسان زیارات و تفاسیر آیات و احادیث ائمه اطهار، زیرا که لسان آیات شأن فؤاد من می باشد که ظهور الله است و لسان الله گفته می شود، و لسان مناجات شأن عبودیت و محبت و فناست و منسوب بر رسول الله می باشد و ظهورش در مرآت عقل متصور است، و لسان خطب منسوب بر کن ولایت می باشد و ظهورش در مرآت نفس می شود، و لسان تفاسیر رتبه بایست است و منتسب بحکم می باشد، و لسان اول مهّد از عالم لاهوت است که مقام قلم است و حامل آن حضرت میکائیل است که ذکر شیئیت اشبارا می فرماید در نقطه بیضا، و لسان ثانی مهّد از عالم جبروت است که سلطان آن ملک حضرت جبرئیل است که رزق عقول کلّ شی را میدهد در جنت صفا و مقام لوح است، و لسان سیم مهّد از عالم ملکوت است که مقام کرمی گفته می شود و سلطان در آن ملک حضرت اسرافیل می باشد و حامل رزق حیات است کلّ شی و ناج هایونش از زمرد می باشد، و لسان چهارم شأن عالم ملک است که عالم کثرت بوده باشد و شهریار در این ملک حضرت عزرائیل می باشد و بر تختی از یاقوت احمر مستقر هستند، و فرمودند که من باین چهار لسان ظاهر شدم تا آنکه خلق بدانند که در این چهار ملک متصرف هستم تا آنکه اهل هر ملک را رزق آن را داده باشم و این کلمات را با فصاحت ظاهره که حلاوت عبارات بوده باشد و فصاحت باطنه که بیان توحید و معرفت ظهور اسماء و صفات الهی است مطابق با توجه در

مقامات سری آنها در مدت پنج ساعت هزار بیت انشاء می نماید بدون تفکر و سکوت قلم تا آنکه بر کل اهل علم و قلم معلوم گردد که غیر الله مقتدر بر این قسم قدرت نیست و می گویم این آیات من قبل الله است آن **يَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَتُوا بِمِثْلِ هَذَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** یعنی [اگر] نفسی ادعا نماید و آیت او علم و عمل بوده و اُوی در آن شأن نیز بوده باشد و باین چهار لسان تکلم نماید و درش ساعت هزار بیت بدون فکر و سکون قلم بنویسد و علم خود را منسوب الی الله نماید اتیان بمثل نموده خواهد بود و الا هرگاه بشرایط مذکوره نباشد اتیان بمثل نشد و **حُجَّت** من ثابت زیرا که ردع من الله نشد است و این نداء بگوش خاص و عام رسیده مردم بچندین طائفه ۱۰ شدند یکی اهل طلب و انصاف بود تفحص نمودند و دیدند که ادعای آن جناب در خور زمان و آیت هم دارند و آیت ایشان هم مناسب ادعای ایشان است و فی الحین هم ظاهری فرماید و ردعی هم من الله نرسید لهذا قبول نمودند و استقامت ورزیدند و از طریقۀ مسالك حقّه آن نقطه الحقایق حقایق مراتب وجود خود را درک نموده^(۱) و بفیوضات عبادات و مناجات ۱۵ و جواهر معارف فایض شدند، و فرقه دیگر که محتجب بعلم و عمل و گرفتاری بحب ریاست گردید گوش طلب و انصاف نگشوده بلکه زبان برد و اعراض باز نموده و گفتند و کردند آنچه کردند تا آنکه موجب اختلاف گردیدند و عوام بیچاره نیز بعضی متعیر و بعضی تقلیداً مکذب شدند و این گروه انصاف ندادند که ما بآن دلیلی که خود را حجة الاسلام و ولی از قبل ۲۰ امام علیه السلام می دانیم که آن علم و عمل میباشد و مردمی گوئیم یا مجتهد باشید یا مقلد هرگاه هیچک نباشید و لو کان اعمال شما در واقع هم مطابق امر حق بوده باشد در نارید و هرگاه مقلد شدید تقلید عالم اعلم را نمائید در صورت تمکن زیرا که تقلید غیر اعلم حرام است و ۲۴ معرفت مجتهد بعلم و عدالت می باشد و راه تصدیقش یا آنکه بتصدیق

(۱) و فی الأصل : نماید،

و شاهد عادل است یا آنکه باشتهار در بین مسلمین و یا آنکه بمجالست و مسافرت و معامله با او علم بجهت تو حاصل آید که آن شخص در ادعای خود صادق می باشد و هرگاه مجتهدش دانستی هر حکم که می نماید از حلال و حرام حکم الله بدان و انکارش را مکن و اعمال سایر مسلمین را نیز محمول بصحت بدان و هفتاد محمول بجهت آن قرار بده هرگاه محمول بردار نشد تکذیب چشم و گوش خود ننماید با وجود اینکه خود ذکر این قواعد را می نمودند و بواسطه محبت و مراعات این قواعد مطاع^(۱) بر خلق بودند و احدی را جرأت اینکه يك کلام ایشان را رد نماید نبود زیرا که او را ملعون و مرتدی گفتند و حد بر او جاری می ساختند مع هذا فی دامن این چه انصاف بود که نفسیکه اُمی بوده یعنی سواد عربیت درستی نداشته و در سنّ هجده سالگی از شیراز تا ابوشهر بعنوان تجارت تشریف فرما شده و مدت پنج سال متغول بوده بمشاغل بسیاری بحدّیکه بزرگان تجار عبرت از قوه منصرفه حجاب ایشان در امر تجارت داشتند که آدم باین صغر سنّ و این قسم نظم در امور عظیمه دادن بسیار عجیب است و حسن فطرت و سکون و وقار و زهد و تقوی و همت و جود و قناعت و ادراک حضرت ایشان در بین خلق معروف بوده بحدّیکه در مقام جود جناب ایشان در بین خلق معروف شده بودند بحدّیکه می گفتند تمام مال خود را تمام می نمایند زیرا که يك فقیری هفتاد تومان داده است ضرب جناب ایشان را بخالوی ایشان نوشتند و سخن آن جناب بسرحدّی بوده که می گویند نیل امانتی در نزد ایشان بود منبری بهم رسید بود که بخرد هنگام زیارت خواندن آن سرور بوده بشخص منبری فرمایش فرموده بودند که ساعتی تو صبر نما تا آنکه من فارغ شوم زل آن شخص قبول نموده و مِنْ بَعْدُ از آنکه آن جناب فارغ گردیدند آن شخص خریدار رفته بود و مِنْ بَعْدُ قیمت نیل تنزل نموده و بتنزل فروختند و مبلغ هفتاد تومان تنزل آن را خود متحمل شده، و اینکه مشهور

شد که آنجناب محمّل ریاضات می شدند یا آنکه خدمت پیری و یا مرشدی نموده باشند افترای صرف و کذب محض می باشد بل آن نقطه غنی ظاهراً محتاج باحدی در هیچ شأن نبوده ولی در باطن فقیر الی المحبوب بودند و من بعد از مدّت پنج سال که عدد هاء و باء بوده^(۱) دست از تجارت صوری ه کشید و این قدر هم که محمّل شدند بجهت اتمام حجت بر خلق بوده تا آنکه نگویند قوه سلوک با خلق ندارند بمثل آنچه در سر تجارت جدّ عالی مقدارش حکمت اقتضا نمود درین مقام نیز گفته می شود تا آنکه در کلّ شأن حاکی از آن شمس اولیه بوده باشد حتی در یتیمی هم حاکی شدند خلاصه آنکه بعد از دوره تجارت روانه بأرض نجف اشرف گردیدند بعنوان زیارت ۱۰ تربت مطهر باب بزرگوار خود و قریب مدّت یک سال در آن حدود متبرکه تشریف فرما بودند و آثار غریب و عجیب در هنگام ورود بحرم اجداد طاهرینش و کیفیت زیارت و حضور آنجناب مشاهد گردید بود که خلق کثیری متحیر شده بودند و اینکه معروف شد که آنجناب بدرج مرتب سید حاضر می شدند بعنوان تولّد صحت ندارد ولی آنجناب قریب سه ماه در ۱۵ کربلا تشریف داشتند گاه گاهی بمجلس موعظه آن مرحوم تشریف می آوردند و مرحوم سید اعلی الله مقامه از نور باطن آن سرور مستمد بودند و لکن آن قوم من سر هک الامر لا یشعرون، بعد از دوره زیارات بأرض فاء نزول اجلال فرمودند و در باب مراوده و معامله تخفیف دادند ولی سر امر خود را از خلق مستور داشتند تا زمانیکه جناب سید مرحوم فوت شدند ۲۰ و جناب آخوند ملا محمد حسین بشرویه تشریف بأرض فاء آوردند و فیض صحبت آنجناب را ادراک نموده بخوبی که اجمال آن را ذکر نمودیم ولی قبل از آنکه جناب آخوند عارف بحق آن حضرت بشوند احدی بحسب ظاهر عارف نشده بود ولی آثار عجیبه از آنجناب بظهور رسید حتی از زمان تولّد ۲۴ الی کلّ یوم هو فی شأن بدیع بمثل آنکه در هنگام تولّد الهمّ الک لّی فرموده

(۱) کنا فی الأصل (۲)

بودند و روزی در حرم تشریف داشتند بنا پدر ظاهری خود در سن طفولیت فرموده بودند که بر خیزید بروم که زمین حرکت خواهد نمود و فلان بازار خراب می شود و چنان هم شده بود و امثال این حکایت بسیار روایت می شود، خلاصه من بعد از آنکه رسولان خود را باطراف بلدان مسلمین روانه نمودند و نوشتجات بجهت سلطان و علمای مسلمین صوری ارسال فرمودند خود همگه تشریف فرما شده و شهرت یافت که در مراجعت ظاهر کوفه تشریف می آورند و امر ظاهر می فرمایند آن شهرت صحت داشت ولی مشروط بشرط بود که مسلمین جمع گردند و با دعای طلب خود و باقتضای محبت حرکت نموده و رسولان آن سرور را محترم دارند تا آنکه آن مظهر رحمت امر الله را ظاهر فرمایند و آیات فضلی هم بجهت ایضاً فی ایشان ابراز نمایند من بعد از آنکه خلاف ادعای مسلمین ظاهر گردید و بنای رد و انکار و ادب رسولان را گذاردند و در ظاهر کوفه مجتمع گردیدند تاخیر در امر الله افتاده و ابواب فضل بر روی ایشان مسدود گردید لهذا آن سید امکان در مکه خود را ظاهر فرموده و شهرت یافت که فلان شخص ادعای حجیت می نماید و هر کس هم که آنجناب را ظاهراً و شناخت بمحض اینکه نظرش بر هیکل مبارکش افتاده جذب جلال سرب و تشعشع جلوه جمالی آن منور کل نور در مرآت فؤادش و بحسب قابلیت و ظاهر می گردید بمنزل آنکه شخص امینی از سلسله تجار که معروف بحسن طریت بوده و ببطانت و هوشیاری مشهور از اهل ولایت این حقیر بوده حکایت نمود که من در مسجد الحرام آن سید امکان را دیدم که در طواف مشغول بودند چنان خضوع و خشوع از ایشان مشاهده که با خود یقین نمودم که این شخص یا آنکه قائم آل محمد می باشد و یا نقیبی از نقباء آحاب هستند بمنزل که آمدم بجهت رفقا حکایت کردم و از شدت یقین خود قسم یاد نمودم بعد از آن در مدینه بخدمتش مشرف شدم و شناختم

و همان شخص خوابها دیده و مصدق گردیده^(۱)، خلاصه آن جناب از راه دریا مراجعت بأرض فاء نمودند چونکه امر آنجناب اشتهاری یافته بود و لهذا صاحب اختیار ارض فاء بأمر سلطان مسلمین دوازده نفر فرژاش فرستاده تا آنجناب را نگذارند بجائی تشریف فرما شوند بلکه حکم نموده بودند که آنجناب را غل و زنجیر نمایند، این بود محبت اهل اسلام که مشتاق ظهور امر حق بودند و نیکو حق کلام آن بزرگوار را شناختند بعوض آنکه در ظهر کوفه جمع گردند و نصرت امر الله نمایند راضی نشدند که احدی هم از اقارب ایشان بقانون قوم استقبال آن شاه مظلوم را نماید، خلاصه من بعد از آنکه آن سرور غریبان وارد بلد خویش شد آن ظالمان نهی نمودند که بعد از سه یوم دیگر احدی خدمت ایشان نرسد و جناب ایشان نیز بجز حمام بجای دیگر تشریف فرما نشوند و نوشجات از کسی قبول نفرمایند و جواب هم ننویسند از آنجائیکه شمس حقیقت را نتوان پنهان نمود اگرچه ابرهای بسیار مانع گردد باز هم اثر شعاع او ظاهر میگردد لهذا مردمانیکه فطرت ایشان را از خاک و آب محبت ایشان عجمین نموده بودند از اطراف عالم حرکت نموده و در آن ارض مقدس جمع گردید عرایض بسیاری بر سبیل عبودیت عارض شد و سوالات در معارف دین خود نموده از آنجائیکه دعوت سائلین را اجابت نمودن واجب بر اهل فضل و جود می باشد و لهذا سرا در نهایت خفا اجابت می فرمودند از آنجائیکه ان الشیاطین لیوحون الی اولیائهم می باشد آن ملاعین مطلع گردید در شب بیست و یکم ماه مبارک رمضان از دیوار خانه ایشان بالا رفتند و آنجناب را مع خالوی بزرگوارش را بمنزل آن شقی آوردند و نسبت بآن حضرت لسانا سوء ادب نمودند و خالوی ایشان را

(۱) در حاشیه نسخه اصل در این موضع بخطی غیر خط کاتب متن این حاشیه مسطور است «آن شخص جناب حاجی محمد رضا ولد حاجی رحیم مشهور بمجنبل باف بوده که تجارت مشغول بود از زمان تصدیق الی مدت دوازده سال حیات داشته خدمات بسیار از دست گفّار بر ایشان رسیده مکرر در حبس افتاده و خلاصی یافته تا در سنه ۱۲۷۴ وفات یافته».

چوب زیادی زدند و اوضاع خانه ایشان را بغارت بردند و قبل ازین واقعه جناب حاجی [را] که بمحضرت حبیب معروف بودند و آخوند ملا محمد صادق خراسانی را و ملا علی اکبر اردستانی را چوب زیادی زدند و مهار نمودند و تازیانه زدند و در بازارها گردانیدند و اخراج بلد نمودند و آن جناب را در خانه داروغه منزل داده در این هنگام وبای شدیدی در شیراز اوفتاده و خلق بسیاری تلف شدند بمضمون حدیثی که وارد شده است که از علامات ظهور حضرت قائم علیه السلام دو طاعون میباشد طاعون ایض و طاعون احمر و فرمودند مراد از طاعون ایض وباست و مراد از طاعون احمر سیف میباشد و طاعون ایض همان وبا بود که بسیاری از بلاد را گرفت و خلق کثیری را تلف نمود، پسر داروغه مشرف موت بوده ببرکت دعاء آن سرور خوب شده باین سبب داروغه ایمان آورد و لهذا مانع آنجناب نشد ایشان یکی از اصحاب که آقا محمد حسین اردستانی بود خواستند و مبلغ پنجاه و پنج تومان باو داده که سه اسب بفلان علامات در میدان بحر ایشان بمیدان آید و سه اسب بهمان نشان از یک نفر خریده و در حافظه برده تا آنکه این بزرگوار تشریف آورده و از آن بلد هجرت نمودند و روانه اصفهان گردیدند و در عرض راه خارق عادات بسیاری از آنجناب بظهور رسید چون خود آقا محمد حسین اردستانی را ملاقات نمود هنگامیکه بعزم زیارت آن شمس اعظم بماهکو روانه بودند و حال آنکه پیر مرده بود ریش سفید از ایشان سؤال نمود که شما از شیراز الی اصفهان در خدمت آن سرور بودید هیچ مشاهده خوارق عادات از آنجناب نموده دیدم که اشکش جاری شد و فرمود چه گویم فوالله بجز خارق عادات هیچ ندیدم چون عرض نمود بعضی از آنها را ذکر نما فرمودند، اول پول بمن کرم فرمودند بجهت خریدن سه اسب بمبلغ معین و علامات مشخص و بهمان قسم فرمایش آنجناب خرید شد و این خارق عادت می باشد، و دیگر آنکه آن سه اسب را یکی حضرت سوار بودند و یکی را خودم و دیگری را آقا

سید کاظم زنجانی و یک مکاری هم نیز همراه بود اما آن اسبیکه حضرت سوار بودند مادامیکه آن سرور بر آن نشسته بودند در نهایت تند دو و نرم راه می رفت و از سایر ماها همیشه در جلو بود و آب و علف نمی خورد و سفت^(۱) نمی انداخت ولی هرگاه همان اسب را ما سوار می شدیم این خصایص در او نبود و هر اسبیکه آنجناب سوار می شدند همین صفات از او ظاهر می شد، و دیگر آنکه در عرض راه بحلی رسیدیم که مشهور بدزدگاه می باشد و متعارف آن است که مادامیکه جمعیت زیادی نباشد عبور ممکن نیست همینکه ما بدان مکان رسیدیم جمعی دزدان را دیدیم که در کمر کوه منتظر هستند من بسیار خوف نمودم و یقین کردم که مارا برهنه خواهند کرد ۱۰ از قضا وقت صلوة عصر در رسید و نهر آبی در عرض راه بود جناب ایشان پیاده شدند و مشغول بنماز گردیدند و بسیار طول در صلوة دادند من زیاده خوف نموده بودم بشدتیکه هیچ پیچ خود را در جیب خود نگذاشته بودم و فراموش شده بود بعد از آنکه آن سرور سوار گردید و از دزدها بسیاری دور شدم آنجناب روی مبارک خود را بمن فرمودند و ۱۵ تبسم نموده فرمایش فرمودند که چرا هیچ پیچ نبسته عرض نمودم گم شده است فرمودند در جیب خود نگذاشته ای دست بردم و یافتم فرمودند چرا دزدها مارا برهنه نکردند، خلاصه بمنزل رسیدیم شخصی که پیر مردی بود از اهل ایلات خدمت آنجناب رسید بدون آنکه ظاهراً عارف بحق ایشان بوده باشد مع هذا اینقدر اظهار محبت و اخلاص نمود و گریست ۲۰ که مشرف بهلاکت بود مکرر از ماها سؤال می نمود که این شخص کیست بحق خداوند که من تا بحال شخصی باین بزرگواری و جذائیت و جلال قدر بر نخورده بودم، واقعه دیگر آنکه در شبی بسیار تاریک در عرض راه مرا خواب ربوده زمانی که بیدار شدم آنجناب را نیافتم چونکه قرار بر آن بود که اسب آن سرور پیش بود و اسب من در عقب و شخص مکاری

در عقب ایشان می‌رفتیم من با خود گفتم شاید مرا خواب ربوده باشد و من از جاده منحرف شده باشم یا آنکه پیش و عقب افتاده باشم قدری پیش ناختم آن جناب را نیافتم قدری عقب رفتم نیافتم آقا سید کاظم و مکاری را در عقب یافتیم ایشان را نیز خواب دیدم بیدار نمودم و احوال حضرت را گرفتم ایشان بخیر بودند بسیار متحیر و پریشان بودیم که آیا بجای تشریف فرما شده‌اند که ناگاه در حین سرگردانی آواز مبارک آنجناب را از پیش شنیدیم که میفرمایند آقا محمد حسین چرا سرگردانی بی‌آئید چونکه نگاه کردم قد مبارک ایشان را دیدم که بر روی اسب همچون الف توحید مستقر و نور از جوانب آن الف محیطوار صاعد الی السماء بود چشم من خیره گردید و آقا سید محمد کاظم صحه زده و غش نمود و آن شخص مکاری مطلقا ملتفت نگردید و این هم امر عجیب است بعد از آن جناب پیاده شدند و فرمودند چای طبخ نما سر آقا سید محمد کاظم را بدامن گرفته و چای باو گرم نمودند نا آنکه قدری بهتر گردید ولی دیگر باحوال او بی‌نگردید نا آنکه از جذبۀ جلال در اصفهان جان را بجان آفرین تسلیم نمود و حضرت هم بعد از فوت آن بجنایه اش حاضر شده‌اند و خود هم بعد از جناب آخوند ملا محمد تقی هروی بسر او منفردا نماز خواندند و نعلش او را بارض عتبات عالیات فرستادند، خلاصه آقا محمد حسین گریستند و گفتند هرچه گویم هیچ نگفته‌ام و همین آقا محمد حسین چنان اخلاصی داشت که شنیدم که در دعوی مازندران تیر گرفته بود و در میدان اوفتاده او را لشکر مخالف گرفته بنزد سردار خود بردند هرچند از احوال قلعه و اهل آن خبر گرفتند مطلقا جواب نداد و می‌گفت مرا خبری نیست گفتند ترا می‌کشیم فرمود بهتر ازین چیست گفتند ترا بچه قسم بکشیم فرمود بهر قسمی که مشکل تر است پس سر تنگی را بر روی چشم راستش نهادند و آن مظلوم را شهید نمودند و انی اقول اَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ، باری آنجناب بحوالی اصفهان که تشریف فرما شدند

پیغام مرحوم معتمد الدوله منوچهر خان نمودند که هرگاه اذن ی دهید
چند ایامی در مملکت شما توقف نمایم نظر بآنکه معتمد مردی بود ظاهراً
مدبر و در امورات خود محقق بود لهذا اذن داده و باطناً سعادت ابدی
شامل حالش گردید بود خلاصه بمقتضای حکمت بامام جمعه اصفهان پیغام
نموده که مدعی باب امام علیه السلام نشریف آورده آدم بفرست بخدمت
ایشان و وعده بخواهید تا بمنزل شما تشریف فرما شوند سرکار امام نیز
چنان نمود حضرت قدم التفات رنجه نموده نزول اجلال در خانه امام
نمودند امام نیز بسیار مشعوف شدند و بحسب ظاهر هم در نهایت احترام
می کردند و اظهار اخلاص می نمودند بحدیکه خود آب دست شوی بجهت
۱۰ حضرت می آوردند با وجود آنکه سرکار امام در نهایت مشخص میباشند
باری مدت چهل بوم آجناب در خانه امام جمعه تشریف داشتند و
مردمان فوج فوج زیارت آن سرور مشرف می شدند و سؤالات می نمودند
تا آنکه جمع کثیری مصدق گردیدند و عالیجاه معتمد الدوله نیز زیارت
حضرت مشرف شدند و آن منبع جود و کرم نیز بعنوان باز دید منزل
۱۵ ایشان را بنور قدوم خویش منور ساختند و سرکار امام خدمت آجناب
عرض نمودند که آیت بر حقیقت شما چیست فرمایش فرمودند که آیات
من در شش ساعت هزار بیت بدون فکر در هر مطلب که میخواهم از قلم
من جاری می شود عرض نمود که بلکه مطلبی را که می فرمائید من بدون
فکر میگویم شاید سابق بر آن فکر نموده باشید فرمودند هرچه شما بخواهید
۲۰ من بجهت شما بدون فکر بنویسم خواهش نمودند که همچنانچه بجهت آقا
سید یحیی دارابی شرحی بر سوره مبارکه کوثر نوشتید بجهت این جانب نیز
شرحی بسوره مبارکه و العصر بنویسید آجناب قبول نمودند و ساعت
گذارند و هر شش ساعتی هزار بیت کتابت نمودند سرکار امام یقین
نمودند که این قدرت من عند الله می باشد و رساله نیز نظر بخواهش
۲۵ مرحوم معتمد در باب نبوت خاصه نوشتند که عبرت اهل علم و فضل

گرددید و در مجلس معتبد که آنحضرت بعنوان باز دید تشریف فرما شده بودند آقا محمد مهدی ابن مرحوم حاجی کلباسی و میرزا حسن ابن مرحوم ملا علی نوری حضور داشتند هر يك مسئله سؤال نمودند در علم توحید و حکمت جواب شافی کافی دادند و ایشان هم در مجالس و محافل خود توصیف و تمجید آن رب مجید را مکرر می نمودند من بعد از آنکه دیدند که جمعیت زیادی بزیارت آن حضرت میروند حسد بر ایشان غالب شد بنای بد گوئی گذاردند و نوشتجات آن نقطه علم را گرفته از روی جهل خود رد نمودند و بنای فساد گذاردند مرحوم معتبد پیغام نمودند بحضرات ملاها که شماها که اول بدئی گفتید چه سبب شده که حال بدون آنکه صحبت نمائید بد میگوئید این طریقه انصاف نیست هرگاه طالب تحقیق امر ایشان هستید از سه منزل يك منزل را اختیار نمائید یکی خانه سرکار امام یکی منزل من یکی مسجد شاه و با جناب ایشان صحبت بدارید هرگاه حقیقت امر خود را ثابت فرمودند تسلیم نمائید تا آنکه علمای سائر بلاد ایران نیز تسلیم نمایند هرگاه ادعای خود را نتوانست اثبات نماید اول رادع بایشان شما باشید تا آنکه این فتنه بخوابد و اهل عالم آسوده باشند ولی شرط آن است که من حضور داشته باشم و يك نفر با آنجناب سؤال و جواب کند سایرین مستمع بوده باشند زیرا که اگر بنای فال و قیل بشود مطلب فهمیده نخواهد شد و شماها اساس ملا بازی خواهید چید، چون این اخبار بحضرات رسید قبول نمودند که اجلاس را در مسجد شاه و زمان موعود را نیز مشخص نمودند قبل از رسیدن وعده یکی از رؤساء ایشان بسائرین پیغام داد که ما در قبول این قرار داد خبط نمودیم زیرا که ایشان مدعی حقیقت میباشند و آیت حقیقت خود را لسان آیات قرار داده و می فرماید فَأَتُوا بِبَيِّنَاتٍ هَذَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ و احدی از ما مقتدر بر این آثار آن جناب نیستیم پس همینکه عجز ما ثابت گردید حقیقت ایشان نیز مبرهن گردد و جمیع مردم بر ما بشورند هرگاه تصدیق

نفائیم و هرگاه تصدیق کنیم در جواب سلطان ملک و مردم منکر چه گوئیم پس همین که وعده رسید تخلف ورزیدند و کمر نفاق و عداوت بر میان بستند، چون این خبر بان سرور رسید فرمودند هرگاه از مناظره با من ابا دارند قرار در مباحله بگذارند و مدت ده یومرا مشخص نمودند و چونکه خبر بمحضرات رسید زبان بسخریه و استهزا گشودند و گفتند آنچه را که لایق ذکر و بیان نیست و من بعد از آن بعضی از حضرات دنیا پرست صورت خیالات کفر خود را بنقطه شرک زمان و دجال دوران و هو آقاسی عارض شدند و آن ملعون امام جمعه دار الخلافه را دیدند و ضرب بسیاری در باب امام جمعه ارض صاد زدند که فلان و فلان کرده است و بنای فساد دارد امام از برای امام صورت حال را نوشت چونکه این خبر رسید که جوهر نار سر نور را عداوت ورزید لهذا طباع ناربه نیز جمع شدند و صحیفه میشومه در باب رد و لعن جوهر حقیقت نوشتند و آنچه در خور شأن ایشان بوده نسبت بشمس فلک ولایت دادند، امام نیز ترك اخلاص ربانی خود را نموده متابعت همکنان خود را نموده و ۱۰ بنای بی اعتنائی نسبت با سلطان مرحمت گذارد چون کار باین مقام انجامید آن قمر منیر در عمارت خورشید که سرای شاه بوده مخفی گردیدند و معتمد الدوله بنظر فطرت بحسب مقام خود حقیقت آن شمس برج هدایت را فهمید و بنده وار کمر خدمت بر میان بسته و در صدد حفظ و محارست آن مظلوم بر آمد و در مقام اخلاص بجدی استقامت ورزید که هر چند ۲۰ حاجی میرزا آقاسی ملعون آنحضرت را از او خواست دست نداد و جواب گفت و در مقام نصرت امر آنجناب درین مقام بود که خدمت حضرت عرض نمود که هرگاه امر سرکار شما بایست بشمشیر ظاهر گردد من جمیع ایل شاه سون و بختیاری را که البته پنجاه هزار سوار میشوند جمع نمایم و با سلطان ایران محاربه نمائید و هرگاه ظهور امر شما بحکمت می شود من در ۲۵ خدمت شما بطهران میروم و عرض اجمال احوال سرکار را بمحمد شاه

ی نایم البتّه حلقه بندگی شمارا بگوش خواهند کشید و دختر اورا بجهت
شامی گیرم و سلطنت ظاهر او بشا میرسد و شما بعد از اقتدار امر خودرا
اظهار نمائید و جعبه جواهرات خودرا مع جمیع مالیک خودرا نثار قدوم
آن سرور نمود آن جناب فرمودند بمعتمد الدوله ظهور امر من باین گونه
اسباب ظاهر نیست بلکه بصدق و اخلاص عباد الله میباشد که بر سبیل
اختیار ظاهر نمایند لله و فی الله نه بر سبیل طمع یا خوف و من توکل
بخداوند خود نموده ام و از خلق او منقطع میباشم، خلاصه آنکه مرحوم
معتمد الدوله جان و مال و ایمان خودرا در راه آن سلطان مالک داد اما
ایمانش را باین معنی که ظاهراً اگرچه قبول اسلام نموده بود ولی چونکه
بسر اسلام بر نخورده بود لهذا سرّاً هم از دین قبل خود منقطع نگردید من
بعد از آنکه خدمت محقق اسلام رسید دست از مذهب خود برداشته، اما
در باب فنای مال جمیع ما یملک خودرا تسلیم آن سلطان ملوک [نمود] از
انجا بود که بعد از فوت مرحوم معتمد حضرت توقیع مبارک بجهت حاجی
میرزا آقاسی صادر فرمودند و مطالبه اموال مرحوم معتمدرا نمودند و آن
ملعون جواب هم نداد، اما از جان گذشتن او در راه آن سرور از جهت
آن بود که از بس اخلاص و رزیک دین باطن آن قدری روشن شد لهذا
آثار غریبه بسیاری از آنجناب مشاهده نمود مثل آنکه روزی زیر درختی
در خدمت آن سرور نشسته بودند و معتمد قلیان می کشید اتفاقاً بالا آتشی
قلیان او افتاد آن جناب برگی از درخت چیدند و سرپوش را برداشته بالای
سر قلیان گذاردند معتمد نگاه کردند دیدند که سرپوش طلا شد اول گمان
کرد که شاید از اثر برگ بوده باشد قلیان دیگر خواسته و عمداً سرپوش را
انداخته و برگی چید و خود بر داشت اثری ظاهر نگردید دانست که از
اثر دست ولایت بوده سبحانه شکر بتقدیم رسانید، خلاصه از بس ازین
قیل ظهورات دین جذبه جلال هیکل ضعیف اورا در هم خورد نمود و
طاقت زیست درین عالم بجهت او نماند لهذا جان را بجان آفرین تسلیم نمود

و آن جناب نوزده روز قبل از فوت آن مرحوم خبر فوت او را بجهت دو نفر از اصحاب نوشتند یکی از آن دو نفر جناب آقا سید یحیی بود و ایشان در یزد تشریف داشتند حضرت امر فرمودند بطهران تشریف فرما بشوید و حقیر در آن سفر درک فیض ایشان را نمودم در هنگامی که عالم را برف گرفته بود و هوا چنان سرد بود که از حد و وصف بیرون بود و چنان سروری در آن جناب دیدم که گویا برف این صحرا بجهت ایشان رخت خواب ترمه می باشد حقیر از آن جناب سؤال نمودم که سبب تصدیق شما آن حضرت را چه بود فرمودند من بعد از آنکه خبر ادعای آن جناب رسید مردم از من سؤال نمودند که شما در حق ایشان چه می گوئید گفتم^{۱۰} الحال ایشان را ساکت هستم تا آنکه خود شرفیاب فیض ملاقات ایشان گردم آنچه فهمیدم خواهم گفتن پس روانه شیراز گردیدم مجلس اول که خدمت ایشان رسیدم قدری از روی غرور ملّائی سخن کردم و بعضی سوالات نمودم آن جناب هم جواب فرمودند ولی چونکه من در حجاب انانیت خود محتجب بودم چندان مطالب ایشان در نظرم جلوه نگردید قدری محزون گردیدم که زحمت بجائی کشیدم لکن آن جناب التفات زیادی و تبسم بسیاری می فرمودند بمنزل خود معاودت نمودم حضرات اصحاب ایشان را دیدم که بعضی بسیار فاضل می باشند بایشان گفتم شما خود از این شخص بسیار عالم تر و آگاه ترید چگونه است که تصدیق ایشان را نموده اید گفتند شما هم قدری تأمل نمائید بشما حالی میشود من اراده^{۲۰} داشتم که برگردم حضرات مانع گردیدند گفتند شما هم تصدیق خواهید کرد گفتم از کجای گوئید گفتند ما تجربه نموده ایم آن حضرت بهر کس التفات فرمودند و لو کان مُعْرَض هم بوده باشد لا بُدّ مصدّق میشود و هرگاه با کسی التفات نفرمایند اگرچه مصدّق باشد آخر الامر مُعْرَض میشود خلاصه شی را آن حضرت مرا خواستند بعد از التفات فرمودند تو از من چه میخواهی عرض کردم که من اهل علم میباشم و رزق من علمست لهذا چند

سؤال دارم خدمت سرکار عرض می نمایم هرگاه جواب فرمودید می دانم که نقطه علم در دست شما می باشد هرچه بفرمائید مطیع و فرمان بردارم فرمایش فرمودند که سؤالات خود را بنویس تا آنکه جواب بنویسم پس سه سؤال در نظر داشتم دو سؤال را نوشتم و خدمت آن جناب گذاردم آن حضرت قلم گرفتند و بدون تأمل و تفکر در نهایت سرعت قلم دو جواب را نوشتند و صفحه دیگر از کاغذ گرفته نوشتند که اما سؤال سیم شما که در قلب داری چنین و جوابش چنان است، هوش از سرم بیرون شد و آنچه ناگفتنی است همان شد حلقه بندگی ایشان را بگوش جان کشیدم و مرا چنان از خود بخود نموده اند که الحال را درین زمستان باین شدت بیک اشاره ایشان در نهایت سرور حرکت نموده ام و حال آنکه من در این عالم شخص بی اسم و نام و بی علم و عمل نبودم بلکه قسم بذات اقدس رب متعال یاد می نمایم که هرگاه علم و فضل اکثر فضیلتی زمان را در سوفا^(۱) می نمودند مرا عار بود هرگاه بدست می گرفتم زیرا که پدرم که آقا سید جعفر دارابی و کشفیش میخوانند از جمیع فنون و علوم با خبر^(۲) می باشد و در جمیع ایران مشهور در نزد کل ارباب علوم و کلات هست و من خدمت ایشان را نموده ام و ایشان فرمودند بعد از من سید محیی میباشد و من صاحب مسجد و منبر بودم و مرید و اخلاص زیادی داشتم چه در ولایت خودم و چه در سایر بلاد و در نزد اهل در خانه پادشاه معروف و محترم میباشم مع هذا نمی دانم این جوان شیرازی با من چه نموده است که چشم از جمیع این منظورات پوشیده ام و طوق اطاعت و فرمان برداری ایشان را بگردن تسلیم نموده ام و بیک اشاره آن جناب در این زمستان کذا در نهایت سرور بامر آن حضرت سفر می نمایم و امیدوار از فضل و کرم ایشان چنان هستم که مرا از بندگی خود محروم نفرمایند تا آنکه بیک قطره خون خود را در رکاب ایشان نثار نمایم و الحق آن شیر بیشه

(۲) وفی الأصل: به آخر،

(۱) کذا فی الأصل،

صدق و اخلاص کوشید و در دیگ^(۱) محبت آن سلطان العجین قربانی نمود هرکس از قضیه یزد و نیریز ایشان مطلع گردید صدق ادعای آن سلطان کشور محبت را بر خورده هرگاه حقیر بخوام شرح تمام کتابی میخواند علی حد، خلاصه خدمت ایشان عرض نمودم که ای و حید زمان پدر عالمقدرات در حقیقت حضرت حق چه می فرماید فرمودند که اظهار توقف مینمایند و قسم یاد نمودند بحق ذات اقدس باری که هرگاه پدرم با آن جلالت قدر و عظمت شأن انکار این ظهور باهر التوررا نماید البته من بدست خود فی سبیل المحبوب قاتل ایشان میشوم^(۲) و حال آنکه پدری بمنال ایشان و پسری بمنال من در تحت فلک قمر بسیار کم یافت میشود و بهر حال آن يك تا در صدف معرفت بجهت امتثال امر آن حضرت روانه بدار الخلافه گردیدند، اما تنه اخبار آن نیر اعظم در ارض صاد آن است که من بعد از آن که معتمد الدوله از بس ملاحظه اشراقات انوار جمال و جلال از آن شمس حقیقت نمود مکلف باظهار نبود و طاقت کتمان هم نداشت و لهذا پژمرده گل و افسرده حال شک و روح روانش چون طایر قدسی از آشیانه قفس خاکی طایران بکنگره جنان نمود و مکرر حضرت می فرمودند خداوند رحمت کند معتمدا و بعد از فوت ایشان آن قبر برج ولایت قدری از پس حجاب طالع گردید چشم حسود رمد زده ناپاکان طاقت نظاره نمودن را نداشت و لهذا زبان نفاق در بد گفتن گشودند میرزا گرگین خان که نائب المحکومه بود بعد از مرحوم معتمد الدوله بخمال آنکه حکومت نماید چشم از محبت های معتمد در باره آن حضرت پوشیده پیغام بآن جناب رسانید که من میخواهم خدمت سرکار شما مشرف شوم بعدرا پیغام نمود که مرا مانعی میباشد شما زحمت کشید تشریف فرما گردید آن جناب قدم مبارک را رنج فرموده تشریف بردند خدمت حضرت عرض نمود که نظر بآنکه مردم از تشریف داشتن سرکار درین بلد مطلع گردیدند البته

(۲) وفی الأصل : میشدم،

(۱) کذا فی الأصل،

حرکت دادن آنجنابرا از اصفهان بطهران بعد از فوت معتمد الدوله، ۱۲۴

در صدد اذیت سرکار بر خواهند آمد بخصوص جماعت ملا هرگاه من شمارا دست بدم با ولی نعمت خود خیانت نموده ام زیرا که اذیت نموده ام نفسی را که او دوست می داشته و هرگاه دست ندم بطهران خواهند نوشت و حاجی از من میخواهد شمارا و من لا بُدّ بایست تمکین نمایم زیرا که من استخوان مرحوم معتمدرا ندارم بناءً علی هذا مصلحت درین می باشد که سرکار تشریف ببرید بحوالی طهران هرگاه میل نمودید وارد شوید و الا بخراسان تشریف برده چنانچه که بنای شما بود آن جناب فرمودند بیستمی روم عرض نمود که امشب تشریف فرما شوید فرمودند درین شب آدمی موجود ندارم و تدارک سفر مهیا نیست عرض کرد که من آدم مهیا نموده ام الحال می بایست بروید و آن ملعون تزویر نموده بود و کاغذها بشاه و حاجی نوشته و اظهار حسن خدمت کرده بود بجهت تحصیل زیادتی مقام پس آن سلطان مظلومان چونکه بعلم باطن خبر از مکر آن شقی داشتند لهذا فرمودند که آن شاء الله بآرزوی خود نخواهی رسید پس بهمان احوال سوار شدند بدون شلوار مع کش صاغری و عیالی که در اصفهان تازه گرفته بودند هم دیدن نفرمودند و با حالت قهر آمیز روانه گردیدند و در عرض راه نیز بنا داشتند که تا الی کاشان غذا میل نفرمایند حضرات سوارها شش نفر بودند مضطرب شده بودند که مبادا آن جناب از گرسنگی تلف شوند الحاح بسیاری نمودند آنجناب قبول نمی کردند آخر الامر در منزل مورچه خوار دو نفر از اصحاب آن سید ابرار بر خورد که بامر ایشان دو روز قبل از حرکت خود ایشانرا مأمور بطهران فرموده بودند حضرات ملازمان کیفیت عدم غذا میل کردن آنجنابرا بجناب شیخ علی خراسانی ذکر نمودند ایشان استدعا از آن حضرت نمودند که از غذای ما میل بفرمائید دعوت شیخرا قبول فرمودند و قلیلی غذا میل فرمودند چنانکه عادت آن سرور بود و دیگر غذا میل نفرمودند الا در کاشان و دو روز و دو شب هم در کاشان تشریف داشتند آثار غریب و عجیب از

آن شمس حقیقت بظهور رسیده شرح آن کتابی می شود، بعد از آن آن جناب را
 بنام معتد که خانق می گویند نزدیک بکنار گرد می باشد بردند و منزل
 دادند خبر بشاه و حاجی دادند شاه اراده کرده بود که حضرت را بطهران
 آورد هاماں عصر او از شدت حسد خود راضی نگردید و دوازده سوار
 تعیین نموده که سرور غریبان را بماه کو ببرند، و در خانق خوارق عادات
 زیادی از آن جناب صادر گردید و از آن منزل هم الی ماه کو در عرض
 راه امور عجیبه از آن مبداء علوم ظاهر گردید، محمد بیگ چا پارچی
 که باشی آن دوازده نفر سوار بود ایمان بآن جناب آورده من خود او را
 ملاقات نمودم بعد از مراجعت دیدم او را در نهایت اخلاص بحدی که همین
 ۱۰ که اسم شریف آنحضرت مذکور می گردید می گریست از ایشان جو یا شدم
 که خوارق عادات از آن جناب چه دیدی فرمودند بحق حضرت خداوند
 قسم یاد می نمایم که از آن سید امکان بجز خوارق عادات چیز دیگر مشاهده
 نمودم و تفصیل زیادی ذکر نمود و از آن جمله فرمودند که هنگامی که
 مرا مأمور نمودند که مستحفظ آن جناب بوده باشم اول آنکه من درست
 ۵ بحق ایشان عارف نبودم ولی شنید بودم که سید بزرگواری است لهذا در
 فطرت خود که نظری نمودم دوست نمی داشتم که من محصل ظلم و جور
 بالنسبه باجناب بوده باشم يك دو روزی تمارض نمودم که شاید این امر را
 که مثل بابی بوده که بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَ ظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ بدیگری
 حواله کنند و نمی دانستم که قلم فضل خداوند این فرمان سعادت را در
 ۲۰ دفترخانه غیبی بنام من رقم فرموده لهذا عذر را از من نپذیرفتند ناچار
 روانه شدم حضرات سوارهای تابعین من يك شب قبل از من خدمت
 حضرت رسیده بودند نظر بآنکه کار اهل ظلم ظلمست خصوص در اول
 ملاقات بجهت استحکام امر خود لهذا يك بی شری در اطاق را از پشت مقفل
 نموده که مبدا آن نقطه محیط بر اهل امکان فرار نمایند صبح که آمد بودند
 ۲۵ دیدند که در باز شده و آجناب در کنار پهر مشغول بوضو ساختن

می باشند بقسم تغیر و سوء ادب عرض نموده بودند که در را باز نمود فرموده
 بودند که من دست گذاردم باز گردید خواسته بودند که قدری درشتی
 نمایند که درد دل شدیدی ایشان را عارض شد بود که خودشان هم متذکر
 شد بودند و لهذا خود را بروی خاک انداخته عجز و الحاح زیادی نمودند
 آن یکتا در بحر غفو و فضل از تقصیر آن مقصرین بخداوند گذشتند فی
 الحین شفا یافتند من که این حکایت را شنیدم لهذا دیکه اخلاص را گشودم
 و آنچه دیدنی بود بقدر قابلیت خود دیدم من جمله روزی که وارد
 بکاروانسرای سنگ زنجان شدیم در خارج شهر نظر بآنکه مأمور نبودیم که
 آن سرور را داخل شهر نمائیم مثل اینکه وارد قزوین نکردیم و از اصفهان
 ۱۰ نیز بطهران وارد بقم نکردند و دخول آن جناب بشهر کاشان بجهت
 اخلاص یکی از مخلصان و بندگان خودشان بود که خواستند آن را سر
 افراز فرمایند و مستحفظین مضایقه داشتند چونکه اراده حضرت اراده الله
 بود لهذا اراده از جهت آن نبود، خلاصه بعد از آنکه منزل گرفتیم بسیار
 خسته بودیم چونکه از منزل بعیدی حرکت شد بود آدم حاکم زنجان آمد
 ۱۵ نزد من که من میل دارم خدمت جناب سید برسم من چونکه شغل
 زیادی داشتم فراموش نمودم که خدمت حضرت عرض ننمایم همینکه خبر
 ورود آن شمس حقیقت باهل شهر رسید چونکه محبین آن جناب در آن
 دیار که در حقیقت ارض رضوان بود و نقطه اهل محبت در آن کشور جناب
 آخوند ملا محمد علی بودند و حقیر در دار الخلافه در منزل محمود خان
 ۲۰ کلانتر خدمت ایشان رسیدم و آن جناب محبوس بودند بجهت اخلاص
 کیشی بآن حضرت می فرمودند فلانی من ملائی بودم چنان مغرور و زبر
 دست که در عصر خودم از برای احدی خاضع نشدم حتی مرحوم حاجی
 سید باقر رشتی که ظاهراً او را حجۃ الاسلام و اعلم علمایش می دانستند
 و چونکه سبک من در اخذ مسائل بطریق اخباریین بود و لهذا در بعضی
 ۲۵ از مسائل تناقضی با حضرات فقها داشتیم مردم فریادی شدند محبّد شاه

مرا بطهران خواست آمدم کتابهای مرا دید و مطلب را فهمید گفتم سید را
 نیز بطلب تا آنکه گفتگو نمائیم بنا هم شد بعد چونکه ملاحظه فساد آنرا
 نمود موقوف داشت خلاصه آنکه با آن همه غرور هینکه خبر ظهور آنجناب
 بمن رسید و بقدریک صفحه کوچک از آیات آن نقطه فرقان را دیدم هوش
 از سرم بدر شد و بی اختیار در عین اختیار تصدیق حقیقت ایشان را نمودم
 و حلقه بندگی اورا بگوش محبت کشیدم زیرا که معجزه اشرف پیغمبر را از
 ایشان دیدم هرگاه انکاری کردم انکار حقیقت مذهب اسلام را نموده بودم
 و لهذا تصدیق نمودم و قلاده اطاعت آن جناب را بگردن خویش افگندم
 و در مقام نصرت امر آن سید امکان بر آمدم من جمله آثار سبعة ایشان را
 ۱. مروج شلم و نهی از کشیدن قلیان نمودم و جمعی کثیر تابع شدند بجدی
 امر حق قوت گرفت که منکرین در بازارها جرأت بکشیدن قلیان نمی کردند
 و لهذا نصرت نمودن من شهرت نموده و بشاه و وزیر عرض نمودند و
 چونکه ایشان از قدرت و مطاعیت من مخبر بودند که دوسه هزار در خانه
 از طائفه خمس^(۱) بمن اخلاص دارند لهذا واهمه کردند که مبادا من حضرت را
 ۱۰ از دست حضرات بگیرم پنجاه سوار فرستاده بودند بخیبر دور در خانه مرا
 گرفتند و فرمانی نوشته بودند که در هر حالت هستی حتماً حکماً بایست
 بطهران بیائید من احوالم ناخوش بود متفکر بودم که آیا تکلیف چیست
 مختصر عریضه خدمت حضرت عرض نمودم که شرح حال چنین شده است
 فرمان شما چیست آیا بطهران بروم یا آنکه با ایشان منازعه نمایم فرمایش
 ۲۰ فرموده بودند که بطهران برو لهذا آمدم و الحال مدتی میباشد که محبوس
 میباشم و هینکه حضرت بمه کو وارد شدند تعلیق مبارک بسر فرازی من
 صادر فرمودند و فرموده بودند که بحق حضرت خداوند قسم یاد می کنم که
 سؤال تو در باب تکلیف خود از من در ارض زنجان افضل بود از
 ۲۴ عبادت ثقلین، خلاصه سخن باب محبت اهل زنجان بود هینکه شنیدند که

(۱) کذا فی الأصل (?)

آن حضرت وارد شد اند فوج فوج زیارت آن سرور می آمدند حضرات سوارها بجهت اخذ عمل خود مانعت می نمودند مردم بنا کردند پیول دادن از پول سیاه گرفته الی تومانی بعد از آنکه کثرت مردم زیاد شد حاکم واهمه نموده فراش فرستاده نزد محمد بیگ که البته الحال حضرت را بر داشته روانه شوید که هرگاه امشب را بماند یقین فساد خواهد شد هرچه قدر سعی نمودم که راضی شوند که آن شب را بمانیم راضی نشدند و فراش از عقب فراش آمد و ما بعد از ظهر وارد شد ایم حال وقت مغرب می باشد لا بد خدمت آن حضرت رسیدم و عرض نمودم که بایست سوار شوید فرمودند منکه بسیار خسته می باشم تفصیل حال را عرض نمودم آنجناب یک نماز خواند بود مهلت خواندن نماز دیگر را ندادند آن بزرگوار برخاستند در نهایت کسالت و فرمودند خداوند تو گواه باش که با عترت پیغمبر تو چگونه سلوک می نمایند و برخاستند و بن فرمودند که آن پیغام ایشان در اول ورود ما چه بود و این حرکت ایشان چیست، بهر حال سوار شدند و رفتیم بآن کاروانسرای آجری که در دو فرسخی شهر واقع میباشد همینکه بمیلان رسیدیم آن بزرگوار در بالاخانه منزل گرفته بودند مردم بدیدن ایشان می آمدند ولی در جلالت قدر آن سید بشر متحیر بودند صبح که میخواستند روانه شوند پیره زنی پسر کبری داشت که از شدت کجلی تا گردن آن را سفید کرده بود و از تعفن آن احدی بنزدیک آن نمی رفت آن ضعیفه طفل خود را بسر راه برده خدمت حضرت عرض نمود که ای آقا شمارا بحق جد بزرگوار خود قسم میدهم که این طفل مرا شفا کرم فرمائید که من از خفت مردم هلاک شدم سوارها خواستند او را بزنند آنجناب مانعت فرمودند آن طفل را بنزد خود طلبیدند و پارچه بر سر آن کشیدند و لب مبارک را حرکت داده فقراتی چند تلاوت فرمودند بعد از چند روز بقدرت خداوند آن طفل شفا یافته و بقدر دوست نفر ایمان آوردند و حضرت

فرمودند که میلان يك قطعه ایست از قطعات جنت،^(۱) باری هنگامیکه بنزد يك تبریز رسیدیم روزی در عرض راه فرمودند که هرگاه امروز کباب بره بهم میرسید خوب بود همینکه بمنزل رسیدیم شخصی بره آورد کباب نمودم چونکه حضرات سوارها بعضی سخنان در باب مشخصی آن حضرت شنید بودند يك روزی گریبان حضرت را گرفتند که پول بما بده آنجناب می فرمودند که من پول ندارم آن ملاعین اصرار زیادتیر نمودند آخر الأمر يك کیسه ریال که یا ده تومان بود یا سی تومان الحال چون در نظر ندارم مبلغ معین اورا بیرون آوردند و از روی قهر در میان صحرا ریختند من بسیار تعجب نمودم زیرا که می دانستم که آنحضرت پول نداشتند و ظاهر ۱۰ آنست که این حکایت فیما بین طهران و قزوین واقع شده بود، و يك روز هم آنجناب در عرض راه نهیب برکب دادند چنان اسب انداختند که هوش از سر ما حضار بیرون شد و حال آنکه اسب ایشان از جمیع اسبهای ما لاغرتر بود و ماها هرچه قدر اسب از عقب ایشان انداختیم بایشان نرسیدیم حضرات سوارها واهمه نمودند که مبدا آنجناب فرار نمایند ۱۵ بعد از آن خود جلو کشیدند همینکه ماها بایشان رسیدیم تبسم کردند و فرمودند که هرگاه من بخوام بروم شما مقتدر بر منع از من نیستید و الحق چنین بود زیرا که در جمیع شؤونات ایشان بشارتی ظاهری شدند که از قوه بشر نبود مثلاً ماها جمیعاً سفر کشید و سوار کار بودیم و در راه سرما هم بود از سواری عاجزی شدیم و آنجناب با وجود آنکه سوار کار نبودند نه ۲۰ روی مبارک را بعقب می نمودند و نه اظهار خستگی می فرمودند که از پای پیاپی دیگر بنشینند بلکه قد هایون ایشان همچون الف توحید بر کرسی جلال مستقر می بود، خلاصه چونکه قرار آن بود^(۲) که من تا تبریز در خدمت ایشان بوده باشم و از تبریز بماه کورا شاهزاده بهمن میرزا روانه نماید من ۲۴ خود میل میداشتم که اول حضرترا شاهزاده نگاه دارد و هرگاه بنا بفرستادن

(۱) وفي الأصل : جنت، (۲) هذا هو الظاهر، وفي الأصل : قرار نبود،

بشود باز هم من در خدمتکاری بوده باشم میل خود را خدمت آنجناب
 عرض نمودم فرمودند که من راضی نیستم که تو از تبریز همراه من باشی
 بسبب آنکه من خود از سفر طهران بتبریز بی میل نبودم زیرا که معمور
 عراق است و نماز خود را قصری نمودم ولی از تبریز بماه کورا راضی نیستم و
 سفر ظلم هست و من دوست نمی دارم که تو داخل ظالمین بوده باشی و
 فرمودند که تو يك منزل از ما پیش برو و تفصیل را بشاهزاده بگو که
 هرگاه میتواند که مرا در تبریز نگاه دارد فبها و الا من راضی بسفر ماه کو
 نیستم و خداوند از وی انتقام خواهد کشید همینکه يك منزلی تبریز
 رسیدیم من تب بسیار شدیدی نمودم عصری بود که حضرت مرا خواستند
 و فرمودند تو بایست امشب را بتبریز بروی عرض نمودم مولای من شما
 احوال مرا مطلع می باشید که چه بسیار خرابی باشد آنحضرت چاهی
 میل میفرمودند يك پیاله سؤر فرمودند و بمن کرم کردند فی الحین شفا
 یافتیم و همان شب بتبریز آمدم و تفصیل اوضاع را بشاهزاده نقل نمودم
 آن ملعون گفت که مرا رجوعی نیست هر حکم که از طهران شده معمول دارید
 من بسیار افسرده خاطر شدم رفتم باستقبال آنجناب و صورت واقعه را
 عرض نمودم آن حضرت آهی کشیدند و فرمودند راضیا بقضاء الله و
 فرمودند خداوند تو حکم نما در میانه من و این خلق خود بهر حال
 حضرت را بر دم بمنزل خود در خارج شهر تبریز و چند روز ماندند اهل
 خانه ما بسیار اخلاص ورزیدند و آب دست شور آنجناب را بجهت نشفی
 استعمال می نمودند و شفا می یافتند روزی سوارها آمدند که بسم الله روانه
 شوید آنجناب فرمودند که تو يك بار دیگر برو در نزد شاهزاده و اتمام
 حجت باو تمام کن و بگو من حرکت نخواهم نمود مگر آنکه مرا بکشند و
 ببرند من رفتم و فرمایشات آنجناب را رسانیدم باز هم متعرض نشد من
 مراجعت نمودم از بس افسرده خاطر بودم تب مرا عارض شد بخانه که
 آمدم مقتدر بآنکه خدمت حضرت برسم نمودم رفتم باندرون خانه و

اوفتادم حضرات سوارها تا کید در حرکت دادن آن سرور نموده و ایشان
 ابا می فرمودند تا آنکه ملعونی قدم بپیشی پیش گذاشته که دست مبارک
 حضرت را بگیرد خود ایشان برخاستند و ببالین من آمدند بجهت وداع
 اشک حسرت ریختند و ایشان تشریف فرما شدند بعد از دو ماه که خوب
 شدم رفتم ماه کو بجهت زیارت آن جناب همینکه چشم بجمال با کمال آنحضرت
 اوفتاد گریستم و بروی قدمهای ایشان اوفتادم و طلب عفو نمودم از
 تقصیرات خود و استدعا نمودم که نفرین در حق من نکنند آنجناب روی
 مرا بوسیدند و دعا در حق نمودند و فرمودند محمد شاه و وزیرش این
 قدر ظلم که بمن نموده است تا جمال در حق ایشان نفرین نکرده‌ام، بعد از
 ۱۰ از احوال اشرف خان حاکم زنجان پرسیدند تفصیل رسوائیها که اهل زنجان
 با او کرده بودند ذکر نمودم و اجمال از مفصل آنست که اشرف خان
 زنی از اهل زنجان را طالب شه بود و فرستاده بود و آنرا برده بود ضعیفه
 شوهردار بوده است شوهرش مطلع میشود و احباب خود را نیز مطلع
 می نماید اجماع عام میشود می ریزند بخانه حاکم او را می گیرند و اوضاع و
 ۱۵ اموال آنرا می برند و چند نفر با او عمل بد می کنند چونکه بی ریش
 و خوشگل هم بوده است و چوب هم عمل می کنند و او را بر خر برهنه
 سوار می کنند و روی او را سیاه کرده کلاه کاغذی بر سرش نهاده آب
 دهان بسیاری بروی او افکنند با این احوال او را از زنجان بیرون کردند (۱)
 فرمودند باین قدرها که راضی نبودم بعد از آن چون شرح گرفتاری و ذلت
 ۲۰ شاهزاده بهم می‌رزارا خدمت آنجناب عرض نمودم فرمودند بلی هرکه حق را
 یاری نمود و بذلت آن راضی گردید البته حضرت خداوند او را ذلیل
 می نماید، خلاصه من بعد از آنکه آن نقطه توحید را در ماه کو در قلعه که
 ۲۲ فوق جبل است منزل دادند حاجی [میرزا] آقاسی ملعون بعلی خان که

(۱) در حاشیه در این موضع بخطی الحاقی نوشته: آخر الامر بمرض جنون بدرک
 واصل شد،

بزرگ و حاکم بر اهل ماه کو بود نوشته بود که البته بسیار حفظ نما که احدی با ایشان مراوده ننماید و نوشتجات بجهت ایشان نیاورند و جواب نبرند آن ملعون هم سخن شنید نهی شدید نمود مع هذا همین که ارادهٔ کاملهٔ آن نقطهٔ ولایت قرار می گرفت که کسی شرفیاب حضور فیض آثار ایشان شود احدی را قدرت مانعت نبود چنانکه هر کس رفت مشرف گردید و جمعی رفتند و علی خان که بنا فیهی مشهور آفاق بوده همه روزه خدمت ایشان می رسید و حال آنکه از منزل علی خان رفتن بمنزل حضرت بسیار صعب بود بواسطهٔ راه آن که بایست از پای کوه بسر کوه برود و حضرت در ایام هفته که بجهت حمام از کوه نزول اجلال می فرمودند بجهت تشریف بردن بجهت علی خان را نیز بازدید می فرمودند و عیال علی خان نیز اظهار اخلاص کیشی می نمودند و علی خان در خدمت حضرت در نهایت انکسار و خضوع سلوک می نمود و هرگاه کسی از و سؤال می نمود که تو ایشان را چگونه می دانی جواب می گفت که من که فیهی ندانم ولی این قدر می دانم که بسیار بسیار شخص بزرگی می باشد زیرا که هر وقت که من خدمت ایشان مشرف می شوم سطوت جلال ایشان بسیار در من اثر می کند و حال آنکه جناب ایشان محبوس من می باشند، بهر حال از اطراف خلق بسیاری بزیارت آن سرور مشرف می شد و اسم مبارک آن سرور باطراف و اکناف آن حدود منتشر گردید و نوشتجات زیادی از قلم قدرت آن منشی قدر و قضا صادر گردید البته زیاده از صد هزار بیت بوده و در نهایت استقلال حرکت می نمودند با آن ضعف ظاهری که محبوس آن سلطان مقتدر بودند در خانوادهٔ دجال با آن همه سعی و اهتمام آن ملعون در ذلت آن جناب مثل آنکه يك روزی ملائی ماه کو خدمت حضرت مشرف شد بود و سؤال و جواب می نمود قدری در سخن گفتن با آن حجت زمان سوء ادب حرکت نموده دریای قهر الهی قدری بتلاطم آمده عصای خود را چنان بهیکل محس آن خبیث نواخت که عصای مبارک در هم شکست و باقا سید حسین

عزیز که همیشه در حضوری بود حکم فرمودند تا آن سگ را از مجلس بیرون نموده و حال آنکه آن ملعون در نهایت متشیص بود و در ماه کو قریب سیصد خوانین داشت جمیعاً احترام آن ملعون را داشتند مع هذا آنحضرت چنان بشدت باو اظهار قهاریت فرمودند احدی را یاری مؤاخذه نمود، و قریب بدت سه سال آنجناب در ماه کو محبوس بودند حاجی میرزا آقاسی ملعون دید که باز خدمت ایشان مراوده می شود و مکرر نوشجات آنحضرت بجهت شاه و حاجی می آمد که مشتمل بر موعظ و نصایح و ذکر براهین حقّه بلسان آیات و مناجات و خطب عالیّه و اظهار لعن بایشان می بود من جمله خطبه قهریه ایست هرکس ملاحظه نموده است شوکت و اقتدار را فهمیده است خلاصه بعلي خان ضرب زیادی می نوشت فائد ۱۰

نی نمود آخر الامر خود علی خان بجای نوشت که من غی توانم آنجناب را نگاه داری بنام آن ملعون آدم فرستاد که آنجناب را ببرند بقلعه چهریق و بدست بجی خان بسپارند، هنگامیکه آنجناب سوار شدند علی خان خواست معذرت بخواهد باین لفظ که من راضی نبودم که سرکار شما را از منزل ما ببرند آن جناب فرمودند ای ملعون چرا دروغ میگوئی خودت مینویسی و خودت هم عذر میخواهی، پس روانه بقلعه چهریق شدند بجی خان در شهر ارومیه حاکم بود و آن شهر بقلعه نزدیک است و قبل از آنکه آنجناب تشریف بیاورند یکی از اصحاب کبار آن بزرگوار را که جناب شیخ علی نام خراسانی مشهورست و از اجلّه اصحاب مرحوم سید هم بودند و حضرت ۲۰ ایشان را عظیم خواندند و باب خاتم نامیدند و رساله در این باب بقاعده حروف نوشته اند که سبب چیست که علی عظیم میشود و حسین علی میشود و جناب شیخ مرد فاضل و عالمیست خلاصه آنکه بامر حضرت بارومیه رفته بودند و ذکر معرفت آنجناب را بسیار نموده بودند و مردم منتظر و متشخص فهمیدن امر ایشان بودند خصوصاً بجی خان از قضا در شبی که ۲۰ حضرت فردا صبح آنرا وارد می شدند حضرت را در خواب دیدند و

در نزد جناب شیخ اظهار کرده بود و گفته بود که من خدمت حضرت
 می‌رسم هرگاه آثاری که در خواب دیدم با ایشان بوده باشد یقین می‌دانم
 که حق می‌باشند و بنای استقبال هم داشته بودند که از قضا وقتی که
 منتظر و موعود بورود بودند ایشان زودتر وارد می‌شوند خبر بچی خان
 می‌رسد که اینک وارد میشوند مضطربانه پیاده باستقبال می‌شتابند همینکه
 چشمش بجمال با کمال ایشان می‌افتد بی اختیار تعظیم نموده و زانوی
 مبارک را بوسه میدهد و آن جناب را در نهایت حرمت بمثل می‌آورد و بی
 اذن ایشان در حضور مبارک نمی‌نشست خلاصه آنکه حضرت بجمام
 تشریف برده بودند آب خزانه را بمبلغ هشتاد تومان مردم بعنوان تسکین و
 تبرک خریدند، بعد از آن حضرت وارد بقلعه چهریق شدند باز هم نهی
 شدید در باب مراوده با ایشان شد بود مع هذا باز هم بغیر حکمت مراوده
 می‌شد و در آن نواحی نیز جمعی مصدق گردیدند و آنحضرت محترم بودند
 الی زمانیکه بچی خان را در تبریز حبس نمودند، و اما در خصوص آوردن
 آن جناب را بشهر تبریز و چوب زدن اجمال آن آنست که حاجی ملعون
 حکم کرده بود بولی عهد که حضرت را بخواهند و اجلاس نمایند و حضرات
 علماء نیز جمع شوند و با حضرت در باب باییت ایشان صحبت نمایند
 چونکه اختلاف در باب ایشان نموده بودند جمعی می‌گفتند که ایشان
 خطب دماغ دارند و لا یشعری گویند و بعضی می‌گفتند که خود ایشان
 مدعی مقام باییت نیستند بلکه آخوند ملا حسین بشروی مدعی می‌باشند و
 این نوشتجات از اوست بعضی می‌گفتند از مال خود ایشان می‌باشند
 خلاصه من بعد از آنکه حضرت وارد تبریز شدند ایشان را بخانه میرزا
 احمد امام جمعه منزل دادند ولی خود میرزا احمد ایشان را ملاقات ننمود
 بلکه تکبر و ورزیه و هم بمجلس ولی عهد وعده داد باری چند نفر از علمای
 شیخه حاضر بودند من جمله حاجی ملا محمود ملا باشی ولیعهد و ملا محمد
 مامقانی و چند نفر دیگر بودند ولیعهد نیز حضور داشته مع امنای دولت

من بعد از آنکه مجلس منعقد می شود قرار حضرات باین می شود که هرگاه آنجناب ادّعی مقام بایّت نمایند و خبط دماغ نداشته باشند حکم قتل حضرت را بدهند زمانی منتظر قدم شریف حضرت بودند تا آنکه آن جناب یکه و تنها تشریف می آورند در حالتیکه از حِمام برآمده و عطر استعمال نموده و دستهای مبارک از آستین برآورده و عصائی در دست هایون گرفته و لپهای شریف را بذکر حضرت خداوندی حرکت میداده با وقار و سکینه وارد مجلس شدند و سلام نمودند جوابی دادند صدر مجلس را ولیعهد نشسته بود بعد از آن ملاّ باشی و آخوند ملاّ محمد و سائرین و جمیع مجلس ملوّ بود از اهل مجلس آنجناب بقدر دقیقه ایستاده بودند و احدی جا بایشان نمی داد تا آنکه در (۱) مجلس نشستند مدتی ساکت بودند از تکلم با مردم ولی مشغول بذکر بودند، بعد از آن آخوند ملاّ محمد گفته بود آسید بعضی نوشتجات در دست مردم افتاده است نسبت بشما میدهند و ما گمان نمی کنیم که صدق باشد آیا چنین است یا خیر گمانش آن بود که حضرت ابا خواهد کرد فرموده بودند که آن نوشتجات کلمات ۱۵ الله میباشد که از قلم من صادر شده است گفته بود که شنیدم که شما ادّعی مقام بایّت نموده اید فرموده بودند بلی عرض کردند که باب چه معنی دارد فرمودند کلام شریف اَنَا مَدِیْنَةُ الْعِلْمِ وَ عَلِیٌّ بَابُهَا چگونه فهمیدی آیا نظر نکردی بوجه خود که چهار مشعر دارد و در یک صفحه واقعست که پنج می شود بعدد باب که مطابق عدد هاء هویت است، اما آن چهار ۲۰ مشعر اول چشم میباشد که حاکی از مقام فؤاد است و حامل آن رکن توحید میباشد و مقام مشیّت است، دوم مشعر گوش میباشد که حاکی از رتبه عقل و حامل رکن نبوّت و مصداق اراده است، سیم مشعر شامه است که حاکی از مقام نفس است و مطابق رکن ولایت است و حامل ۲۴ مقام قدر، چهارم مشعر دهان است که حاکی از مقام جسم و مقام رکن

شیعه و مطابق برکن قضا میباشد، و خود صفحه وجه این پنخ میباشد، شخصی گفت ظاهر آنست که حاجی ملا محمود بوده است که آسید چشم و دماغ و گوش هریک دوتا می باشد چرا شما یکی شمردید فرمودند که ای جان من حکمش یکی میباشد بلی اگرچه گوش دو سوراخ دارد ولی يك آواز می شنوند و فرمودند گوش يك و ظاهر آنست که در اول مجلس قرار داده بودند که يك نفر بیش سخن نگوید و آن هم آخوند ملا محمد باشد از اینجا بود که حضرت فرمودند گوش يك و دو مراد داشتند یکی آنکه قرار دادید که شما گوش باشید نه زبان لهذا از قرار خود تخلف [ورزیدید]، دوم آنکه گوش دل را باز نما و مطلب حق را بفهم مرادات بجاست باشد ۱. نه بحجت، خلاصه ملا محمد گفت کی شب بخیر نموده است و این اسم را بجهت شما مشخص نموده است فرمودند منم آن کسی که هزار سال میباشد که منتظر آن میباشید گفتند که ما منتظر قائم آل محمد و محمد بن حسن علیه السلام می باشیم فرمودند من همان میباشم گفتند از کجا بشناسیم فرمودند بحجیت آیات، (۱) امیر ارسلان خان خالوی ولیعهد (۱) گفت چند آیه در حق عصای خود بگو ایشان شروع فرمودند بخواندن آیات کسی گفت ۱۰ ما آیات را نمی فهمیم ایشان فرمودند حجیت قرآن را چگونه فهمیدی هرچه در آنجا گفתי در اینجا نیز بگو (۲) امیر ارسلان خان (۲) گفت که من هم آیات می گویم و شروع نمود بنامربوط بهم بافتن ولیعهد گفت که علم نجوم خواند بیان آثار این گره را بیا و گره در دست داشت بسمت حضرت حرکت ۲. داد آنجناب فرمودند من این علم را نخوانده ام، شخصی سؤال نمود که شك در میانه دو و سه بنارا بر چه می گذارند حکمش را فرمودند، دیگری گفت که قوله (۳) چه صیغه می باشد جواب فرمودند و متغیر شدند و از مجلس

(۱) - (۱) این چند کلمه در حاشیه نوشته شد بخط الحاقی واصل متن «کسی» بوده و آنرا خط ترقین زده اند، (۲) - (۲) این چند کلمه نیز در حاشیه بخط الحاقی است و اصل متن «یکی از اهل در خانه» بوده است، (۳) کذا فی الأصل،

بر خاستند، شما ای مسلمانان انصاف بدهید بینید شخص طالب این نحو
سلوک می نماید و اسم آنرا مجاهد می گذارد حقیر چند خلاف این مجلس را
ذکر می نمایم تا متذکر شوید، اول آنکه کسی که چنین ادعای بزرگی می کند
نظر بآنکه مردم منتظر چنین ظهوری میباشند بایست اول که شنیدند
مسرور شوند و بگویند ان شاء الله چنین می باشد و تصدیق نمایند تا آنکه
خلاف آن ظاهر گردد و احترام مدعی را نگاه دارند که شاید صدق باشد
لذا با مولای خود سوء ادب سلوک نکرده باشند تا آنکه سبب خجالت نشود
هرگاه مدعی صادق بر آمد و هرگاه کاذب شد منفعت احترام گرفتن چند
چیز می باشد یکی آنکه در نزد نفس خود مقصّر در مجاهد نمی شود و دیگر
۱۰ آنکه انعام حجت بر مدعی نموده است که نگوید که چون سوء ادب حرکت
کردند من هم اظهار امر خود را نکردم دیگر آنکه عوام هم میفهمند تقصیر از
جانب مدعی بود نه مدعی علیه و دیگر آنکه طبیعت خود را بادب تربیت
نموده تا آنکه نسبت^(۱) بظهور حجت هم سوء ادب ننمایند نه آنکه من بعد از
آنکه نفسی ادعا نمود و جمعی هم از علما و غیره تصدیق آنرا نموده اند و
۱۵ آثار علی ایشان عالم را پر نموده و حال آنکه مدعی هم میگوید من درین
اثار امی هستم و هرگاه انصاف میدادند در نفسهای خود میدیدند که این
قدر آثاری که از قلم مبارک ایشان جاری شده است ده یک آن از هیچ یک
از علمای متقدمین و متاخرین نشده است با وجود آن زحماتیکه در تحصیل
علوم در مدت پنجاه سال و شصت سال کشیده اند بلکه در نزد نفس
۲۰ منصف هیچ نسبت نیست در آثار ایشان و احدی از علماء بلکه آثار ایشان
همان آثار ائمه قبل می باشد هرکس زیارت جامعه کبیر و زیارت حروف
و سائر زیارات و صحائف و خطبات و لسان آیات و تفاسیر و سائر
شوونات علمیّه ایشان را دیده است گواهی بصدق عرض من میدهد، خلاصه
۲۴ چنین نفس را در مدت چهار سال پادشاه ظالمی از آل ابو سفیان که

(۱) در اصل نسخه این کلمه خوانده نمیشود،

همیشه اورا لعن نموده اند حبس می کند [پس از آن حکم می نماید] که اورا بیاورند اجلاس نمایند و این ظالمین بعضی تکبر می کنند بمجلس حاضر نمی شوند بعضی هم آمدند اول صدر مجلس را خود می گیرند و چنین مدعی را مدتی در وسط مجلس معطل می گذارند آخر از ادعایش گذشته آل بنی هاشم نبود از آنجا نبود از علما نبود غریب شهر شما نبود اسیر بدست آل سفیان نبود، خداوند لعنت کند جمیع ظالمین و غاصبین حق آل محمد را، خلاصه من بعد از آنکه خود نشستند تواضعش نکردند قرار در صحبت شد قرار دادند يك نفر سخن نماید تخلف ورزیدند سؤال می کنند جواب از میزان توحید می دهند قبول نمی کنند و در جواب سخنان سخریه میگویند و از ۱۰ نفسیکه مدعی نقطه ربانیت صیغه قوله^(۱) را می پرسند که هر طفلی میداند و حرامزاده کُره بسوی حضرت ایشان پرت می نماید و حیا نمی کند، اما از تصرفات آن حضرت در آن مجلس آن بود که تنها تشریف آوردند و بدآب اجداد طاهرين خود حرکت فرمودند و مادامیکه ایشان مشغول بذکر بودند احدی تکلم نمود و گفتند بایشان که این کلمات از تست فرمودند از خداوند ۱۵ است قرار داشتند که هرگاه ادعای بایست نمایند در صدد قتلش بر آیند ادعای امامت نمودند و قبل از ادعای خود فرمودند که هرگاه طیب حاصل میباشد بیاید نبض مرا ببیند تا بدانید که من ناخوشی ندارم و ظاهر آنست که دیدند و صحیح بودند و تغییر فرمودند و از مجلس برخاستند احدی ایشان را مانع نمود بلی اولیاء حضرت خداوند مقتدر هستند بر ۲۰ آنچه میخواهند ولی گاه اظهار قدرت می نمایند بمثل جناب سید الشهداء علیه السلام که يك دفعه دوازده هزار تیر بسوی ایشان انداختند و یکی بهیکل مبارك نگرفت و این اظهار قدرت نمودن دلیل بر آنست که مظهر حضرت خداوند میباشد و گاه شد که حرمه ملعون پیشانی مبارك را بنظر آورد و تیرش خطا نشد و این عجز دلیل بر عبودیت ایشان میباشد و ۲۵

سرور اختیار عباد عدل^(۱)، خلاصه فردا روز که شد آن ملاعین گفتند که بایست سید را چوب زد و ولیعهد بنژانهای خود گنت که بایست سید را چوب بست گفتند شما بفرمائید که ما خود را از پشت بام پرت نمائیم سخن می شنویم و این کار را نمی کنیم حضرات ملاها گفتند بلی چونکه ایشان سید میباشند خوب است که سادات چوب بزنند لهذا شیخ الاسلام این تعهد را نموده و آنجناب را بخانه خود دعوت نمود و فرش بجهت زیر تنه مبارک گسترده و سید حرامزاده همچو چوب پهای مبارک زد بعدد حروف حق و اسرار آن زیاد است محل ذکرش حال نیست و خود آنجناب خبر داده بودند در چه رقی که چنین فعل قبیحی را این قوم مرتکب خواهند شد ۱۰ در جزای ظاهری آن فوت میرزا احمد و ذلت شیخ الاسلام معلوم گردید من بعد از آن آنجناب را ثانیاً بچه رقی مراجعت دادند، بعد از چند زمانی محمد شاه بجهت رفته و حاجی میرزا آقاسی در بدر شد و در شاهزاده عبد العظیم بست نشست و شانتها از اطفال شنید، مهدی قلی میرزای شاهزاده که سرکرده سپاه مازندران شد نقل کرده بود که در عشر آخر ماه ۱۰ مبارک شبر را در خواب دیدم که در صف سلام محمد شاه بودم که دیدم سید جوانی از مقابل نمایان گردید و روی بخت محمد شاه می آمد همینکه چشمش بایشان افتاد مضطرب گردید و گفت ای امرا این سید باب میباشد او را بگیرید که بقصد هلاکت من آمده است احدی متعرض سخن او نشد آن سید آمد تا نزد شاه و يك طپانچه باو خالی نموده که شاه هلاک شد و صف سلام بر هم خورد شاهزاده گفته بود که هرگاه درین روزها بجهت شاه صدمه روی داد من میدانم یقین که ایشان حق میباشند بعد از چند روز شاه ناخوش گردید و سه روز خوابید و بعد فوت گردید و حضرت نیز خبر از فوت او داده بودند، بعد از فوت محمد شاه جمعی از اصحاب حضرت از خراسان بهراهی جناب باب الباب که آخوند ملا

محمد حسین بوده باشد وارد بازندگان شدند و اجمالی از تفصیل آن آن بود که زمانیکه جناب آخوند خدمت حضرت مشرف شدند و از خراسان الی ماه کو لأجل حرمت ایشان پیاده رفتند و در همه جا مستورانه حرکت نمودند از ظلم ظالمان حضرت در آن سفر خبرهای آشنا بایشان دادند مثل شهادت و امثال آن و فرمودند که بخراسان میبایست معاودت نمائی از راه بازندگان برو زیرا که ابلاغ درستی در آنجا نشد است من بعد از آنکه ایشان ببارفروش تشریف آوردند در منزل جناب حاجی محمد علی بارفروشی منزل گرفتند چونکه فضیلت جناب آخوند بحسب ظاهر بسیار بسیار از جناب حاجی زیادتر بود بلکه از جناب حاجی هیچ فضلی و مقامی معلوم نبود الا آنکه در سفر حج همسفر حضرت بودند خلاصه آنکه حضرات اصحاب روایت کرده اند که روز ورود جناب آخوند در صدر مجلس نشستند و جناب حاجی در زیر دست ایشان شب که گذشت صبح را دیدم که واقعه معکوس گردید است و جناب آخوند احوالش متغیر است و مثل عید ذلیل در مقابل ایشان ایستاده است معلوم شد که حضرت حسینیکه جناب ذکر می فرمودند ایشان هستند و بیست هزار بیت شرح بالله الصمد نوشته، خلاصه جناب آخوند ابلاغ امر حضرت را باهل بار فروش نموده خصوصاً بسعید العلماء ملعون بعد از روانه خراسان شدند زمانیکه از این گذشته حضرت عمامه مبارک خود را و قبای سفیدی بجهت جناب آخوند ارسال فرمودند و توقیع مبارک بسرفرازی اصحاب صادر فرمودند حکم برفتن خراسان نمودند در صورت تمکن و در توقیع آقا میرزا احمد از غندی که از اصحاب مرحوم شیخ میباشد بخو اجمال خبر از واقعه بازندگان داده اند، خلاصه بعضی از اصحاب رفتند بازندگان و جناب حاجی را نیز ظاهراً سعید العلماء از بارفروش بیرون نمود ایشان نیز با چند نفر روانه خراسان شدند، و صبیّه حاجی ملا صالح قزوینی که از اصحاب مرحوم سید بودند و در زهد و تقوی و فضل و کمال وحید

دهر خود بوده و مرحوم سید ایشان را قرة العین نامید بودند ایشان نیز
 از جمله منتظرین ظهور حق بعد از مرحوم سید بودند از قرار فرمایش
 خود سید و از منتهای یقین خود هنگامیکه جناب آخوند ملا حسین در
 تفحص آن شمس حقیقت بودند ایشان عریضه نوشته بود و ایمان غیبی
 آورده بود من بعد از آنکه حضرت ظاهر شدند عریضه ایشان را خدمت
 حضرت دادند و از جمله حروف حی گردید و بعد از آنکه نوشجات
 حضرت را زیارت نمود ایمان شهودی نیز آورد و در ایمان خود چنان کامل
 ایستاد که در راه محبت آنجناب چشم از حب مال و عیال و اسم و رسم
 خود پوشید با وجود آنکه آن علما جناب بسیار صاحب اموال و متشخصه
 بودند، خلاصه ابلاغ امر حضرت را با براهین و ادله واضحه می نمود و بیانات
 توحید را بحدی لطیف میفرمودند که اغلب مردم از اصحاب مرحوم سید که
 صنف دهر بودند از ادراکش عاجز بودند، زمانی ایشان بکربلا مشرف
 شدند و قرار مجلس درسی مقرر فرمودند که مردم از پس پرده و زنان
 در اندرون پرده مستمع می شدند و اصحاب ایشان مشغول بزیارات و
 مجاهدات بودند بحدیکه قریب بهلاکت رسیده بودند و طبع بازار را نمیخوردند
 زیرا که حرام می دانستند و راه استدلال ایشان آن بود که حضرت را
 رکن رابع می دانستند و حدیثی از معصوم در دست داشتند که هرکس
 شیعیان کامل ما را سب نماید بتحقیق سب ما کرده است و سب بما سب
 رسول الله میباشد و ناصبی آنحضرت کافر و نجس میباشد و لهذا ایشان
 ۲۰ نان از بازاری گرفتند و اول ترك حدودی که درین سلسله واقع شد آن
 بود که حضرت در رساله فروع خود نوشته بودند که از جمله مطهرات نظر
 آل الله میباشد و آل الله در مقام حقیقت اولیه چهارده معصوم میباشد
 زیرا که مراد از نظر ایشان اراده ایشان میباشد و اراده ایشان همان اراده
 الله هست و حکم حلال و حرام موقوف باراده الله میباشد و لهذا ایشان
 ۲۵ مدعی شدند که من مظهر جناب فاطمه علیها السلام میباشم و حکم چشم من

حکم چشم مبارک ایشان است و هرچه من نظر نمایم ظاهر میشود پس فرمودند ای اصحاب هرچه را در بازار گرفتید بیاورید من نظر نمایم تا حلال شود و اصحاب چنین کردند، بعدرا در کربلا شهرتی نمودند حاکم میخواست ایشانرا بگیرد ایشان فرمودند من مدعی مقام علم میباشم علمای سنی و شیعه را جمع نما تا آنکه با ایشان سخن نمایم حاکم قرارداد که ایشان بیرون تشریف ببرند تا حکم از بغداد بیاید ایشان با وجود آنکه التزام داده بودند در میان روز بدون فتنه از شهر بیرون آمدند و احدی ایشانرا مانع نشد یا وجود آن قراولهای در دروازه، باری ببغداد تشریف آوردند بخانه مفتی اعظم تشریف بردند و با او صحبت داشتند و او محاب شد و نزدیک شد که ایشانرا هلاک نمایند با اصحاب ایشان که چند فائنه^(۱) و چند مرد بودند، بعد از آن روانه عراق گردیدند و در عرض راه بعضی اسرار توحید را در مقامات عبارات ذکر فرمودند جمعی از اصحاب ایشان مثل مرحوم شیخ صالح عرب و شیخ طاهر واعظ و ملا ابرهیم محلاتی^(۲) و آقا سید محمد گلپایگانی ملقب بملج^(۳) و بعضی دیگر بودند فهمیدند و برخی دیگر مطلب را نفهمیدند و در صدد رد بایشان و لعن نمودن برآمدند و عرایض شکوه آمیز در حق ایشان بخدمت حضرت عارض شدند خلاصه آن جوابها آن بود که اسم ایشانرا طاهره نامیدند و آثار توحید ایشانرا منتسب الی الله نمودند بهر حال بعد از آنکه سایر از اصحاب منکر هم سر امر را هم بر خوردند استغفار نمودند از خطای خود و آن علما جناب بکرمانشاهان تشریف آورده ابلاغ نمای فرمودند و همچنین در همدان و بنا داشتند که بطهران تشریف فرما شوند بجهت تنبه محمد شاه والد ایشان مطلع شد فرستادند و ایشانرا بقزوین بردند و با ایشان بسیار صحبت داشتند فائده نکرد بالأخره حاجی ملا صالح گفته بودند ای دختر هرگاه تو

(۱) کذا فی الأصل، (۲) — (۳) این چند کلمه در حاشیه بخطی الحاقی افزوده

شد است،

خودت ادّعی بایّت می نمودی مرا گوارا بود تسلیم امر ترا نمودن و ای کاش تو پسر بودی تا مرا فخر بر عالمیان می بود چه کنم که تو با این فضیلت تابع این جوان شیرازی شدی، خلاصه هرچه کردند که با شوهرش ملا محمد پسر عموی خود که حاجی ملا تقی بوده باشد صلح نماید قبول نکردند و می فرمودند که چونکه او قبول امر حق را نکرده است خبیث می باشد و من طاهره می باشم جنسیت فیما بین ما نیست لهذا همین عدم جنسیت باطنی حکم طلاق و تفریق ظاهر است بحکم کُلّ شیء یرجعُ إلى أصله بمثل زمان رسول الله صلی الله علیه و آله که زنانیکه از اهل مکه بحضرت ایمان آورده بودند و شوهران ایشان ایمان نیاورده بودند حضرت رسول ایشان را بی طلاق شوهر داد و خداوند در قرآن حکم آنرا فرموده است خلاصه آنکه قبول نکردند صلح با شوهر خود را، بعد از آن واقعه قتل حاجی ملا تقی رخ نمود و سبب آن بود که ایشان مرحوم شیخ احمد را لعن می نمود میرزا صالح نای که از اهل شیراز بود و از اصحاب حضرت شد و در سابق اخلاص غریبی مرحوم شیخ اعلی الله مقامه می داشت در قزوین شنید بود که حاجی ملعون شیخ مرحوم را سب می نماید رفته بود در نزد حاجی در سر جا نماز سؤال از احوال مرحوم شیخ نموده بود حاجی سب کرده بود بحکم حدیثی که ذکر نمودیم که معصوم علیه السلام فرمودند که هرکس شیعه کامل ما را سب نماید کافر است لهذا شیخ صالح قتل حاجی را واجب دانسته بدون اطلاع احدی شب رفته بود بر سر همان جانماز و او را ضربت چند زده بود ۲. و او هلاک گردید، شنیدم هنگامیکه حضرت از قزوین می گذشتند کاغذی باو نوشته بود که من مظلوم می باشم و اولاد رسول الله هستم مرا نصرت نمائید کاغذ آن جناب را پاره نموده بود و ناسزا هم گفته بحضرت که عرض نمودند فرمودند که نبود کسی که بر دهان او بزند این بود که خداوند چنین نمود که زبانه نیزه جانگاز بر دهان آن بنواختند تا با بزرگان دین ۳. زبان درازی ننماید، خلاصه بعد از قتل او در قزوین فتنه شدید شد و

این کار را نسبت بجناب طاهره و اصحاب ایشان دادند و قریب بشصت یا هفتاد نفر را بی گناه گرفتند و هر کس را بردند نزد حاجی گفتند این شخص نیست مع هذا بردند در حبس و انواع اذیّات نمودند از آن جمله شیخ صالح عرب را چوب بسیاری زدند و می خواستند که او را داغ نمایند که میرزا صالح شیرازی که قاتل بود خود اقرار نموده بود که من قاتلم و تفصیل حال خود را و سبب قتل حاجی را باستدلال ذکر نموده بود بحدّیکه حاکم قزوین را خوش آمد بود از استقامت و خوش تقریری آن، خلاصه پسر حاجی ملاّ تقی با وجود آنکه خودش نقل کرده بود که پدرم وصیّت نموده که من از قاتل خود گذشتم مع هذا اوضاعی فراهم آورد که شش نفر از حضرات را با کُند در عین زمستان بطهران آوردند و از جمله شش نفر يك شخص حاجی اسد الله پیر مردی بود که ناخوش هم بود از بستر بیماری بی گناه او را کشیدند بورود طهران شهید گردید و آن شخص قاتل هم فرار نمود آن چهار نفر را حبس نمودند پسر حاجی ملاّ تقی هر چند دست و پا نمود که از یکی از حکام شرع حکمی بگیرد در باب قتل یکی از حضرات ممکن نشد نسبت داد که حضرات باین میباشند و چنین و چنان هستند شاه حکم نمود که آقا محمود حضرات را ملاقات نماید و از عقائد ایشان منحصّ شود ملاقات نمودند و کذب ملاّ محمد ظاهر گردید بالأخره رفت نزد شاه و گریست و پیراهن پاره نمود که حاجی ملاّ تقی را کشته اند و خون کسی را شاه نریزد گفت آخوند اگر بخلاف شرع میخواهی بکشی چرا هم شرع می بری و اگر موافق شرع میخواهی بکشی که حکام شرع حکم دادند زیرا که بأقرار خود قاتل دیگری بوده است و اگر خودت حاکم شرعی برو یکی را قتل نما خلاصه جناب شیخ صالح عرب را که مردی بود موحد و میگویند نفس زکیّه بود که در حدیث وارد شده است شهید کردند قاتلش نمود که آن سه دیگر را بفرمائید بپریم بقزوین بجهت احترام پدرم دور قبر او بگردانم و رها نمایم شاه قبول نمود آن کذاب ملعون حضرات را

آورد ببرقان و انواع اذیتها نمود بعدرا آورد بقزوین روزیکه میخواست
 ببرد بدور قبر بگرداند مردمرا خبر نموده تا هجوم عالم نموده و شیخ طاهر
 و ملا ابراهیمرا بهرچه تصوّر شود رسواتر شهید نمودند و جسم ایشانرا
 آتش زدند، شما ای مسلمانان تأمل نمائید که در هیچ شریعتی چنین کار
 کسی کرده است که چهار نفس را بی گناه بجای نفسی بکشند، حضرت امیر
 المؤمنین علیه السلام را شهید کردند حضرت فرمودند ای حسن قاتل مرا
 اذیت منمائید و تا من زنک هستم از غذای من باو بخورانید و بعد از من
 زیاده از يك ضربت مزیند و این ظالمان خدا شناس کردند آنچه کردند،
 خلاصه بعد از آن واقعه جناب طاهره نیز فرار نموده روانه بخراسان شدند
 ۱۰ ملا محمد هم طلاق ظاهری ایشانرا داد ایشان هینکه بشاهرود رسیدند
 بعضی از حضرات اصحاب هم بایشان ملحق شدند در این هنگام جناب
 حاجی هم از مشهد مراجعت نمودند و مضمون و جمیع الشمس و القمر وفق
 داده و لهذا چونکه سماء مشیت و ارض اراده قرین گردیدند اسرار توحید
 و سر عبادات را از خزانه تقدیر در بساط قضا امضاء فرمودند و از
 ۱۵ چهره شاهد مقصود احجاب کثرت را مرتفع کردند و از جوهر خمر لذة
 للشاربین چند ساغر در دادند تا آنکه جمعی از خود بخود و بالحن بدیع
 در شجره سرور تغیّات نمودند و چونکه سال سه از ظهور شمس حقیقت
 بود لهذا معنی هتک الستر لغایبه السر ظاهر گردید و تخم توحید را در ارض
 افتك مقلین کشتند و حاصل مضمون رجعت را دانستند و فریادهای بشری
 ۲۰ ها بشری ایشان از هفتم آسمان گذشت، خلاصه مختصر آن است که فراموش
 خانه ایست این خانه دید نیست نه آواز شنید نیست این روایتی حالی
 است نه صحبت قالی اگرچه هزار يك از مقام تترلات صوری آنرا بخوانید
 ذکر نمایم اما در خصوص حساب سنه حضرت فرمودند که حضرت امیر
 علیه السلام و التکبیر در جواب کُمیل پنج مقام از جهت مقام حقیقت ذکر
 ۲۵ فرمودند سر او در ظهور من میباید باسم باییت که عدد آن مطابق است

با هاء هویت و لهذا فقره اول که فرمودند کشف حجاب الجلال من غیر اشاره مراد سنه اول ظهور من است که حجاب علوم را چنان در هم نوریدیم که از نهایت علو و رفعت منزّه بود از اشاره و ادراك این خلق، و فقره ثانی که مَحْوُ الْمَوْهُومِ وَ مَحْوُ الْمَعْلُومِ بوده باشد دلیل بر سنه دوم است لأجل ضعف خلق قدری مطالب را تنزل دادم تا خلق بتوانند ادراك نمایند و لهذا این بود سر آنکه حکم نمودم که تفسیر سوره مبارکه یوسف را بآب بشویند چونکه فوق طاقت ایشان بود و اما بسبب^(۱) آنچه ادراك نمودند از مطالب من مطالب موهوی که در دست داشتند محو گردید و مطالب حقه معلوم ایشان شد، و اما فقره سیم که هَتَكَ السِّتْرِ لِغَلْبَةِ السِّرِّ بوده باشد مراد از سنه سه است که بسنّه ولایت تعبیر میشود، و در ارض بدشت^(۲) اشجار محبتیکه ثمره عبادات ایشان رسیده بود و^(۳) از شدت رسیدگی پوست را پاره نمودند و مغز دلکش ظاهر گردید زیرا که هر شی را بدلیل حکمت حقیقتی است مثل حقیقت درخت زردآلو و آن جوهریست که در آن نقطه ایست که در میانه دو نصف هسته^(۴) میباشد این ذات شجره است و مبدأ آن است همینکه میخواهد بعالم کثرت و تفصیل آید اول دو برگ شود از جانب صعود و بعد ریشه کند از طرف نزول و بعد ساق و شاخ و برگ و گل و چقاله و میوه کند و در باطن میوه هان هسته^(۴) و در سر هسته^(۴) هان روغن ظاهر گردد و اینست معنی هو الاول و هو الآخر و هو الظاهر و هو الباطن پس ایمان و اسلام و عبادات را حقیقت و جوهریست و آن توحید میباشد همچنانچه که ذکر شد است که ذرّ اول عالم الوهیت و اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ بوده باشد و ختم آن بیوم الدین ای تمام الدنوّ که عالم لَیْمَنِ اَلْهَلْکِ الْیَوْمَ است میشود که بروزِ اللهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ بوده باشد و این است معنی اَنَا لله و اَنَا الیه راجعون و این است مصداق العبودیّه جوهره

(۱) و فی الأصل: کسب، (۲) و فی الأصل: بدع دشت، (۳) ظاهراً این واو زاید است، (۴) و فی الأصل: حصّه

کُنْه^(۱) الرُّبُوبِيَّة و این است مراد از فاعْبُد رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ و این است مقصود از يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٍ بِيَمِينِهِ و این است مضمون عِبْدِي أَطِيعْنِي حَتَّى أَجْعَلَكَ مِثْلِي و هکذا امثال این مضامین در اخبار ائمه دین سلام الله علیهم اجمعین و در قرآن بسیار است و ما در بیان توحید ثابت نمودیم که ذات اقدس الهی منزّه از هر اشاره ایست و آنچه که در مقام ذکر و بیان است از قبیل مبدأ و معاد و هو الأوّل و هو الآخر عالم خلق اوست و شأن ذکر ذکر^(۲) اوست که آن نقطه مشیّت بوده باشد و بدلیل حکمت واضح گردید که نقطه مشیّت در عوالم اربعه لاهوت ثمّ جبروت ثمّ ملکوت ثمّ ناسوت ظاهر است و در هر ۱۰ دوری باسی ظاهر گردد و در هر نوری^(۳) بشائی طالع شود از اینجا بود که حضرت امیر علیه السلام میفرمودند که منم آدم و نوح و ابراهیم و موسی و عیسی و محمد صّلم و حدیث وارد است که حضرت قائم علیه السلام نیز چنین خواهند فرمود زیرا که همان حضرت قائم همان حضرت امیر میباشد بسبب آنکه لا یزال شمس حقیقت واحد است که در مراتب ۱۰ متکثره حکایت می نماید و این نقطه مشیّت میباشد که قطب زمان است مثل این شمس در سماء که شمس واحد است ولی هر یوم حضرت اوست و در هر سماء که شمس و یکشنبه و هکذا و هفته و ماه و سال و قرن و زمانی می باشد مثل شنبه و سرمد بحرکت شمس ظاهر می شود و معنی رجعت را ازین مثل بفهم که حضرت امیر علیه البهاء و التّکبیر میفرمودند انا صاحب ۲. الرّجعات بعد الرّجعات و انا صاحب الکرات و المرات و رجعت حضرت امیر علیه السلام اقرب من لمح البصر واقع میشود مثلاً مادامیکه شمس حقیقت در مرات محمدی صّلم حکایت مینمود مظهر خداوند و حجت بر خلق بودند در مقام اولیّه و حضرت امیر علیه السلام رعیت ایشان بودند چنانکه مکرّر میفرمودند اَنَا عَبْدٌ مِنْ عَبْدِ مُحَمَّدٍ هَمِنْکَ مَرَاتِ نُبُوتِ

(۲) کذا و لعلّه «کوری»،

(۳) کذا فی الأصل بالتّکرار،

(۱) کذا!

در هم شکست که مراد از هیکل هایون محمدی صلعم بوده باشد زودتر از چشم بر هم زدن در مرآت ولایت طالع گردید این است معنی آنکه ارض دقیقه خالی از حجت نمیشود و مثل محمد صلعم یوم شنبه بود و مثل علی علیه السلام یوم یکشنبه و حدیث هم در این باب وارد شده است و همچنین است حکم در حق سائر ائمه دین و در مقام ذکر اشرف و غیر اشرف ایشان بمنزل شرافت ایام بدان و در مقام حقیقت امر ایشان امر واحد است ولی در مقام ظهورات ایشان بالنسبه بخلق مختلف میشوند چنانچه حضرت امام بحق حسن العسکری علیه السلام در زیارت جامعه کبیر میفرماید لَإِنَّ طَيْبَتِكُمْ وَاحِدَةٌ طَابَتْ وَطَهَرَتْ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضِهَا و مطابق این مضمون میباشد حدیث دُرَّةٌ بَيْضَا که حضرت رسول صلعم میفرمودند که خداوند تبارک و تعالی حقیقت ما پنج تن آل عبا را از یک نور خلق فرموده و آن یک دُر سفید بود پس حضرت خداوند بنظر هیبت بر او نگریست پنج قسمت گردید و تفصیل ظهورات عالم را ازین پنج قسم میفرماید، خلاصه کلام آنست که شمس حقیقت لا یزال و لم یزل واحد بوده و خواهد بود و اینکه ملاحظه میشود طلوعی و غروب و طول بعضی از ایام مثل تابستان و قصور بعضی از ایام مثل زمستان و اختلاف فصول بحسب گرما و سرما و اعتدال جمیعاً در اماکن حدود اوست ولی در نزد نفس خود شمس نه طلوعیست و نه غروب و نه اختلافی بل لا یزال بغناء نفس خود باذن الله حرکت مینماید، همین قسم است سخن در باب شرافت انبیاء بعضی بر بعضی و طول امر ایشان و حکم ناسخ و منسوخ ایشان و غیبت و ظهور ایشان که در واقع امر واحد میباشد پس شمس حقیقت همیشه طالع است یا بلا حجاب یا مع الحجاب در هر دو صورت مبدأ و مرجع کل خلق از او است [و] بسوی او چنانچه میفرماید إِيَّابُ الْخَلْقِ إِلَيْكُمْ وَحِسَابُهُمْ عَلَيْكُمْ و جمیع آنچه ذکر خیری شود از اصول دین و فروع دین راجع بسوی ایشان میگردد مثل آنکه فرمودند إِنْ ذُكِرَ الْخَيْرُ كُتِبَ أَصْلُهُ وَفُرَعُهُ

وَمَعْدِنَهُ وَ مُتَهَّاهُ وَ هَكَذَا، پس اول خیرات معرفة الله می باشد و آن علم توحید است و علم توحید را چهار^(۱) ظهور می باشد توحید ذات، توحید صفات، توحید افعال، توحید عبادت، و گفتیم که ذات مقدس الهی منزّه می باشد از هر ذکر و بیانی پس مراد از توحید ذات اقرار بوجدانیت و فردانیت ذات مقدس حضرت نقطه وجود است، و مراد از اقرار بتوحید صفات آنست که مظهر جمیع اسماء و صفات حضرت حقّ هان حضرت نقطه است یعنی مشیت او فوق کلّ مشیّات است و اراده آن جناب اراده الله و لسانش لسان الله و ید او ید الله است و هکذا سایر اسماء و صفات است و رادی از جهت اراده او نیست و مثلی و شریکی ندارد، و مراد از توحید افعال آنست که فعل آنجناب فعل الله می باشد و احدی را حدّ آنکه در فعل او لم و یم بگوید نیست، و مراد از توحید عبادت محبت و عبودیت آن سرور می باشد زیرا که مقصود از صلوٰه [و] تکبیر و تحمید تعظیم و ذکر علو آن است قولاً و فعلاً و مراد از قربۀ الی الله هان فنا در طلعت آنجناب است زیرا که در جهت ذات اقدس الهی مکانی و زمانی ۱۰ و حدی نیست تا ذکر قُرب و بُعْدی بجهت او میسر گردد، و مراد از خمس و زکوٰه اقرار بملاکیت آنجناب است در یوم قیام امر او که میفرماید لِمَنِ الْمُلْكُ كُلُّ عِبَادِی گویند لله الواحد القهار این بود که حضرت امیر علیه السلام میفرمودند نَحْنُ الصَّلَوةُ وَ نَحْنُ الزَّكَاةُ، و مراد از صوم کفّ نفس خود است از آنچه که خلاف رضای آن حضرت می باشد، و مقصود ۲۰ از حجّ طوف در حول مشیت و اراده و قدر و قضاء و اذن و اجل و کتاب اوست که مراتب سبعة فعل بوده باشد و نتیجه مطلب آنست که چنان در جنب حضرت نفی فانی گردد که ذکر از خودیت او باقی ۲۲ نماند بل نداند فعل خود را جز بحضرت او و این است معنی حدیث

(۱) و فی الأصل : اظهار،

الْعِبَادِيَّةُ جَوْهَرَةٌ كُنْهٌ (۱) الرُّبُوبِيَّةُ خلاصه چونکه مقامات وجود هفت مرتبه داشت و لهذا طوف در حول کعبه ظاهری نیز در شریعت مقدس نبوی هفت مرتبه واجب گردید بحکم الظَّاهِر عنوان الباطن پس مراد از نقطه ارض و اشرف اماکن هان محلیست که حضرت نقطه مستقر میباشند بدلیل شَرَفُ الْمَكَانِ بِالْمَكِينِ آیا ندیدی که ارض نجف قبل از آنکه محل دفن جسم ظاهری حضرت امیر مؤمنان صلوات الله علیه و آله گردد اورا هیچ قرب و بهائی نبود ولی بعد از آن ملاحظه نما که چه شرف و عزتی بهم رسانید این شرافت نه بواسطه ارض میباشد بلکه بواسطه آنجناب میباشد آن کسانی که میگویند که چونکه ارض نجف شریف بود لهذا محل دفن حضرت شد هرگاه معتقد بر این مضمون میشوند که شرافت حضرت نیز بواسطه ارض میباشد پس بایست بگویند که ارض ولی الله بود نه آنجناب و این معنی کفریست صریح ولی هرگاه بگویند که چون حضرت در عالم ذر خود قبول فرمودند دفن جسم مبارکرا در این ارض و لهذا شریف شد خوبست و این عقیده از سر ایمان میباشد، پس مراد از بیت الله يك مرتبه در مقام استقرار جسم شریف حضرت نقطه است و يك مرتبه بقول حضرت او خلق شرافت میشود زیرا که اراده آنجناب اراده الله میباشد پس إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ یعنی هرگاه حضرت خداوند خواست ایجاد عزتی را از برای شیئی پس می فرماید عزیز باش پس عزیز می شود کما قال الله تبارك يُعِزُّ مَنْ نَشَاءُ وَ يُنْزِلُ مَنْ نَشَاءُ،

گرت عزت دهد او ناز میکند * و گرنه چشم حسرت باز میکند و يك مرتبه مراد از بیت الله واقعیت و آن فواید حضرت نقطه است زیرا که در حدیث قدسی حضرت سبحان در مقام امتنان میفرماید لَا يَسَعُنِي أَرْضِي وَلَا سَمَائِي إِلَّا قَلْبُ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ و پُر ظاهر است که اَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ همان حضرت نقطه است و حقیقت و جوهر کل مقامات خیرات

راجع بسوی ایشان می شود چنانچه خود فرمودند **إِنْ ذُكِرَ الْخَيْرُ كُنْتُمْ أَصْلُهُ وَ قَرَعَهُ وَ مَعَدَنَهُ وَ مُنْتَهَاهُ** اینست که خود خطاب بحضرت امام حسین علیه السلام می کند ای معشر شیعه بقول ائمه طاهرين^(۱) سلام الله عليهم اجمعين **السلام عليك يا ابن زمزم و الصفا و الشعر و مني** یعنی سلام بر تو باد ای پسر زمزم و صفا و شعر و منی، هرگاه بگویند که مراد ظاهر آنست پُر واضح میباشد که کذب محض است زیرا که حضرت سید الشهداء علیه السلام پسر چاه و کوه و بیابان نیست بلکه مراد حقیقت آنهاست که زمزم مراد از رسول الله میباشد و صفا مراد از شاه ولایت است و شعر مراد از فاطمه است و منی مراد از حضرت امام حسن علیه السلام میباشد، پس هر يك از احکام حج ظاهره را حقیقی است و مادامیکه خلق ضعیفند و در حجابات اسماء و صفات خویش متجبند از ادراك سر امر محروم هستند و همینکه بشعر توحید قریب شدند و قشر ایشان ضعیف^(۲) و لب ایشان قوی گردید **يَوْمَ هَتَكَ السِّتْرَ لِغَلْبَةِ السِّرِّ** طالع گردد و احکام حدود مرفوع شود مثلاً مادامیکه آدمی با نقطه مشیت در مقام غیریت میباشد لأجل ضعف آن میفرماید ده يك مال خود را زکوة بده تا بخدا نزدیک شوی و ده دو آنرا خمس بده و چندین هزار مسئله لأجل شرائط آن بیان میشود که نصاب گوسفند فلان و از شتر فلان است و حال آنکه جمیع مال از خود نقطه است که **قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ** بوده باشد هرگاه آدمی شاعر باین مطلب گردید که **مالك جميع ما يملك** آن ولی عصر اوست و ید نصرف خود را که ید غصب بود تخلیه نمود همه احکام خمس و زکوة ازو مرفوع میگردد و دولت آل محمد صلم ظاهر میشود و قیامت برپا میگردد و معنی **فَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ بِأَنِّكَ الْيَقِينُ** را^(۳) می فهمد^(۴) همین قسم بدان حکم جمیع احکام شرايع انبیارا زیرا که اینها احکام راه

(۱) کذا فی الأصل و عبارت مضطرب و فاسد است، (۲) و فی الأصل : حقیقت،

(۳) و فی الأصل : می فهمند،

رفتن بود بجهت منزل رسیدن هرگاه شخص مسافر بمنزل رسید دیگر احکام سفر ازو مزفوع میگردد مثلاً شخص زارع تخم خربوزه را که زراعت فی نماید مرادش خربوزه آن است ولی مادامیکه خربوزه نرسیده است و در سرگل و برگ و شاخها و ساق و ریشه مختفی میباشد بجهت بروز آن شخص زارع آب و خاشاک و گل گیری و سائر شرائط آن را مرعی میدارد و احکام واجب و حرام و مستحب و مکروه را در باب حفظ آن در نظر میدارد و همینکه خربوزه رسید و آن را چید جمیع احکام حفظ بوته را از دست میدهد باین دلیل شریعت حضرت رسول الله صلعم نسخ میشود زیرا که احکام راه رفتن میباشد و آن دین نسخ نخواهد شد که امر آن واحد است و دین توحید میباشد و آن دین حضرت قائم آل محمد است و اینکه می گویند **حَلَالٌ مُحَمَّدٌ حَلَالٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَ حَرَامُهُ حَرَامٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ** صحیح میباشد ولی مراد از قیامت نه قیامت کبری است بلکه مراد از قیامت قائم میباشد همچنانچه حدیث وارد شده است که **إِنَّ الْقِيَامَةَ قِيَامَتَانِ الصُّغْرَى وَ الْكُبْرَى** و در اخبار بسیار وارد است در باب دین حضرت قائم که ناسخ جمیع ادیان میباشد که کمال التوحید نفی الصفات عنه و كان الناس أمة واحدة است و جمیع دینهارا يك دین میکند و احکام حضرت احکام باطن است و لابد باطن که آمد حکم ظاهر می رود مثل آنکه از اخبار مستفاد میگردد که مردم در دولت قائم آل محمد ببازارها میروند و صلوات می فرستند و هرچه میخواهند از دُکانهای بر میدارند و الحال هرگاه کسی چنین عملی نماید در شریعت رسول الله دست او را می بایست قطع نمود، خلاصه احکام دین قائم علیه السلام احکام توحید میباشد که جمیع ماله مال حضرت است و جمیع مردان غلام حضرت اند و جمیع زنان کنیز آنجناب میباشد عطا میفرماید بهر کس که میخواهد و میگیرد از هر کس که میخواهد بضمون آیه شریفه **قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ وَ تَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّنْ تَشَاءُ** و حدیث دارد که آن حضرت زن و شوهرها را عوض میکند بمنزل

آقا که غلام و کنیز خود را بهم میبخشد و در شریعت جائز میباشد و البته آن جناب ملائکت در مردم بقدر آقا در کنیز و غلام خود دارند و جوهر دین آنجناب توحید و معرفت و محبت میباشد و کلّ جهات قبله هست که معنی أَيْنَمَا نُوَلِّوْا فَوَجْهُ اللَّهِ بوده باشد که مصداق هو الظاهر فی کلّ الظهور است اگرچه ظهور او اظهر خواهد بود مثل آنکه اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ بَهَائِكَ بِأَبْهَاهَا وَكُلِّ بَهَائِكَ بِهَيْئِ اللَّهِ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِبَهَائِكَ كُلِّهِ إِلَى آخِرِ دعا که نوزده باب است که عدد واحد بوده باشد و هرگاه مردم در اول ظهور قوّه تحمل امر توحید را نداشته باشند ایضاً بر ایشان احکام حدود می نویسند تا مردم قوّه بگیرند آن وقت نسخ می شود ولی در مدت رجعت ۱۰ حجاب کم کم مرفوع میشود تا آنکه حقایق ثابت گردد و سیر در نبوت نمایند که جنت احدیت بوده باشد الحال محلّ ذکر آن نیست همین قدر عرض نمودم که گوش بجزایای واهی مردم نکنید که جمعی رفتند در بدست و هرزگی کردند بدانی که ایشان مردمان بزرگی بودند و صفوه عالم وجود و کار بزرگی کردند و این لعن و طعن مردم لأجل احتجاب خود ایشان ۱۰ است حدیث دارد که إِذَا ظَهَرَ رَأْيُهُ أَتَحَقُّ لَعْنُهُ ^(۱) أَهْلُ الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ وَهُوَ رَأْيُ التَّوْحِيدِ وَلَعْنُوا ^(۱) بِهِ أَهْلُ الْحُجُبَاتِ وَالتَّجْمِيدِ خلاصه جناب حاجی مدعی مقام قدوسیّت که رجعت رسول الله بوده باشد بودند و بأدله حقّه حقّ خود را ثابت می فرمودند یکی آنکه صاحب آیات و مناجات و خطبّ عالیّه بودند، دوّم آنکه احادیث در حقّ ایشان از ائمه دین بسیار وارد ۲۰ است یکی حدیث در باب رایات سود من قبل المشرق است که میفرمایند و فیهِ خلیفه الله المهدیّ احادیث را در آخر کتاب ذکر میفایم ملاحظه شود یکی در باب رایات اربعه است که رایت یمانی و حسینی و خراسانی و طالقانی است که هر چهار حقّ میباشند و رایت سفیانی باطل است که ۲۴ مقابل این چهار می ایستد، امّا رایت یمانی جناب ذکر مراد است و رایت

حسینی که از همه مشخص تر است و رایت محمد بن الحسن علیه السلام میباشد رایت حضرت قدّوس است و رایت خراسانی مراد از رایت جناب سید الشهدا علیه السلام است که از خراسان حرکت نمود و باب جناب ذکر بودند و رایت طالقانی که میفرماید از بطن طالقان ظاهر میشود مراد جناب طاهره است که والد ایشان طالقانی هستند و رایت سفیانی رایت ناصر الدین شاه است که در احادیث در بعضی باین عباس^(۱) ذکر فرموده اند و در بعضی باین فلان، خلاصه مراد از حضرت قائم که رجعت رسول الله بوده باشد همان حضرت قدّوس بودند و جناب ذکر رجعت حضرت امیر المؤمنین چونکه دوره ولایت بود آنجناب سبقت بظهورات نمودند ۱۰. ازین جهت علی محمد نام شریف ایشان است و جناب قدّوس محمد علی، دلیل سیم جذب و تصرف ایشان بود در دهر و کدام تصرف از تصرف بقلوب مقبلین الی الله بالاتر است، دلیل چهارم آنکه سیصد و سیزده تن نقبا در حول ایشان جمع شدند و جان باختند^(۲) و آنکه سیصد تن نقبا ازو فراری نمایند ایشان اظهار فرمودند و آنکه قائمیه بود و بعدرا ایمان آوردند^(۳) و مراد از آنکه نقبا بعضی برابر سوار میشوند و بعضی طی الارض می نمایند و در مکه خدمت حضرت مشرف میشوند آنست که آنهائیکه بواسطه علوم و معارف حقّه که در دست داشته سبب شده که بندای جذب آن بزرگوار شرف فیض حضور اورا درک نموده اشخاصی هستند که بآبر سوار شده و آنهائیکه ارباب فطرت بودند ولی عای بودند ۲. و چشم از هوای نفس خویش پوشید و احجاب تقلید و تقلید را در هم درید ایشان طی ارض انجاد را نموده، خلاصه من بعد از آنکه رشی از رشحات بحر احادیث را از برای اصحاب خود ترشح فرمودند در صحرای خوش فضای بدشت جمعی بیخود و گروهی با خود و طائفه متخیر و قوی مجنون و فرقه

(۱) چون نواده عباس میرزاست، (۲-۱) عبارت مضطرب است و البته خالی از غلط نیست،

فراری شدند از های وهوی ایشان و از شور و سرورشان اهل آن آبادی متفکر گردیدند که آیا این گروه چه جماعتی هستند که تا بحال چنین آناری از احدی ندیده‌ام بالأخره چونکه غیر خود یافتند طع در اموال ایشان نموده شب بسر ایشان ریختند و سنگ بسیاری انداختند حضرت قدّوس خبر ازین فتنه داده بودند و فرمایش نموده بودند که شماها دست بحاربه دراز ننمائید حضرات نیز چنین نمودند و دست بالای دست نهاده تا آنکه اعادی جمیع اموال ایشان را بردند و حضرات هم از یکدیگر متفرّق گردیدند جمعی بأشرف و جمعی بآمل و برخی بیار فروش آمدند حضرت قدّوس نیز مخفی از مردم بیار فروش تشریف آوردند خبر کیفیت ۱۰ بدشت قدری راست و قدری دروغ در آن صفحات مازندران شهرت یافته هر کجا که حضرات می‌رفتند ایشان را برسوائی هر چه تمامتر بیرون می‌کردند با اذیت زیادی بعدرا سعید العلمای ملعون مطّلع از تشریف آوردن جناب قدّوس گردید بحاکم ساری نوشت قرّاش فرستادند و جناب ایشان را بساری بردند و جناب طاهره نیز بنور تشریف فرما شدند، اما ۱۵ جناب سید الشّهداء بعد از بیرون تشریف آوردن حضرت قدّوس يك روز را در حرم محترم مسلّح شدند با هفتاد نفر و بخانه تشریف آوردند که عزیمت سفر نمایند بعضی از اشخاص فضول ببعضی از اصحاب ایشان برخورده بودند و گرفته بودند خبر بانجناب که رسیده فرستادند و اصحاب خود را آوردند فی الجمله نزاعی شدن بود خبر از جهت شاهزاده حمزه ۲۰ میرزا بردند در اردو که بدعوای سالار مشغول میبود آدمی فرستاد و آنجناب را بار دو بردند و چند روزی نگاه داشتند ولی بجرمت من بعد از آنکه یافت که اصحاب ایشان مقصّر نبودند عذر بسیاری از ایشان خواست و ایشان بشهر تشریف آورده اصحاب خود را برداشتند و روانه گردیدند ۲۴ در آن سفر عبد المحمّد خان یاور طوبخانه^(۱) بسیار بانجناب خدمت نمود خلاصه

ایشان همه [جا] تشریف می آوردند تا در منزل میای جمعی قریب بسی نفر بانجناب ملحق شدند و بزرگ ایشان پیر مردی بود ملا زین العابدین نام از احبباء مرحوم شیخ بود چنان اخلاصی خدمت جناب سید الشهداء داشتند که پسر هجده ساله داشت تازه داماد کرده بود فرمودند ای پسر بیا همراه من که داماد من حسابی بجهت تو بنامم اورا برداشته مع تنه^۲ اصحاب خود و در نهایت سرور پیاده با ریش سفید در رکاب هابون حضرت می دوید و می گفت منم حبیب بن مظاهر و جمیعاً شهید گردیدند، خلاصه آنجناب تشریف آوردند در حوالی مازندران و اطراق نمودند و هرگاه حرکت می نمودند هر روز زیاده از نیم فرسخ و یک فرسخ تشریف نمی بردند اصحاب عرض می کردند فدای شما بشوم سبب چیست که چنین سنگین حرکت میفرمائید گویا انتظاری می کشید میفرمودند معلوم میشود یک روز شاهزاده حاکم مازندران عبوراً بآردوی مبارک بر خورد سؤال نمود از کجا می آئید و بکجا میروید با این جمعیت آراسته فرمودند از خراسان می آئیم و بکربلا مشرف میشوم شاهزاده خواست بحضرات ۱۰ بندی زده باشد بقدر دوپست تومان باو تعارف دادند چند روزی گذشت خبر فوت محمد شاه بحضرات رسید آنجناب حرکت نمودند و فرمایش کردند که انتظار این خبر را می کشیدم پس بفیروز کوه نزول اجلال فرمودند بعد از بجا آوردن فریضه بمنبر بالا تشریف بردند چنانچه عادت این بزرگوار بود که هر روز دو مرتبه موعظه می فرمودند و اصحاب را تربیت می دادند و در آردوی مبارک از حکایات بدشت هیچ معمول نبود بلکه می فرمودند من بدشتیها را حد میزنم بعد از قرائت خطبه و بیان مواعظ و نصائح و مذمت دنیای دوزخ می فرمودند که ای اصحاب حکایت ما حکایت حضرت ابی عبد الله میباشد از برای ما جز شهادت کاری نیست هرکس بطمع دنیا آمده است در حول ما نا گرفتار ۲۰ نشسته است بر گردد بدانید که ما همینکه وارد مازندران شدیم دیگر

بجهت ما نجاتی نیست و من با هفتاد نفس در ظهر کوفه که ظهر بارفروش بوده باشد شهید میگردد چونکه جناب قدّوس در توقیعی که بجهت ایشان صادر فرموده بودند که از خراسان حرکت نمایند خبر شهادت ایشان را داده بودند که با هفتاد نفر دیگر شهید می گردد و خبر شهادت خود را نیز داده بودند^(۱) و آن خطبه را شهادة الأزیله نامیدند هر کس می رود الحال برود و هر کس طالب شهید شهادت می باشد با من مصافحه نماید اصحاب یا وفای ایشان بسیار گریستند و عرض نمودند که پدر و مادر ما فدای شما باد ما بجز شهادت و جان نثاری [غرضی] دیگر نداریم جمعیت ایشان دو بیست و سی نفر بود و مردمان مشخص بحسب فضل و نسب و مال ۱۰ در میانه ایشان بسیار بود مثلاً صد اسب صد تومانی و پنجاه تومانی البته داشتند و یک تاجر خراسانی بقدر پنجهزار تومان شال تیرمه و فیروزج همراه داشت خلاصه دو بیست نفر ایشان بیعت نمودند و سی نفر ضعیف بودند اذن گرفته مرخص شدند آن بزرگوار سوار شد بارفروش تشریف آوردند خبر بسعید العلماء رسید حکم کرد که نگذارید حضرات ۱۰ وارد بشهر بشوند جناب ایشان با قلیلی از اصحاب پیش تشریف می داشتند اهل بارفروش آمدند که می گذاریم وارد شوید آنجناب فرموده بودند که ما زواریم و چند روزی در بلد شما می مانیم و میرویم چونکه شاه مرده است سفر کردن قدری مشکل میباشد هر چند آنجناب اصرار نمودند قبول نکردند شخص خبازی بچیائی تیری خالی نمود از قضا آقا ۲۰ سید رضا نای که بسیار فاضل و متقی بود و پیاده از مشهد در رکاب ایشان آمد بود پهلوی اسب ایشان ایستاده بود تیر گرفته جان را بجان آفرین تسلیم نمود دو نفر دیگر از اصحاب را نیز شهید کردند آنجناب نیز دست بقبضة شمشیر آتشبار برده و همچون شیر زیان روی بان رویاه ۲۴ صفنان نهاده و وارد شهر گردیدند و از عقب ایشان می تاختند ملعونی

(۱) و فی الأصل : داده اند،

تیری بجهت ایشان انداخت نگرفت آنجناب عزم هلاکت اورا نمودند
 الحاح زیادی نمود از او گذشتند باز آن بیجا تیری پر از ساچمه نمود و
 بروی مبارک ایشان خالی نمود صدمه زیادی بایشان رسید آنجناب
 غضب آلوده شدند و حمله بر آن سگ نمودند آن ملعون خود را در میانه
 درختی و دیواری جا داده و میله تفنگ را حائل نموده آنحضرت ملاحظه
 فرمودند که از دست راست شمشیر نمی گیرد با دست چپ خنار یاد
 نموده چنان شمشیری بزیر بغل آن حرامزاده نواختند که اورا بمثل خیار
 تر بدو نیم کردند با وجود آنکه آن بزرگوار دستهای مبارک ایشان ریشه
 داشت بحدی که قلم تراشیدن بایشان مشکل بود و ابداً شمشیر نترده بودند،
 ۱۰ خلاصه بعد از آنکه مردم چنین ضرب دستی از ایشان مشاهده نمودند
 [دانستند] که این قدرت و شوکت من الله است و معجزه میباشد این
 بود که اسم آقا سید علی را^(۱) که مخالفین میشنیدند بر خود می لرزیدند
 خلاصه آنکه آن جناب بدر خانه سعید العلماء تشریف آوردند و مقتدر
 بدخول بودند مع هذا بجهت حکمت چند روز اورا واگذارند و اینکه
 ۱۵ مشهور شد بود که حضرات اطفال را هم کشتند دروغ بود ولی شخص
 درویشی طفلی در بغل داشت و بر سر راه ایستاده بود اصحاب آن جناب
 احوال جناب را از او پرسیدند عمداً راه را خطا نشان داد باز آمدند و
 پرسیدند باز هم خطا گفت بعد از آن گفتند چرا چنین کردی ناسزا گفت
 اصحاب هم اورا کشتند و طفل آن هم کشته شد، خلاصه هفت نفر در آن
 ۲۰ روز حضرت از آن ملاعین بدوزخ فرستاد و از شهر بر آمدند و در
 میدان سبز در کاروانسرا منزل گرفتند و فرمودند امروز بر این قوم رحم
 نمودم و الا جمیع ایشان را از دم شمشیر بیرون می نمودم بخون خواهی هان
 سید رضا بعد از آن آن ملاعین دور آن کاروانسرا را گرفتند و میخواستند
 ۲۵ آتش بزنند اصحاب وفادار همچون شیر غرّان بر آمد و آن جماعت را متفرّق

نموده آنجناب فرمایش فرمودند کسی برود در بلندی و اذان بگوید شخصی رفت چند فقره گفته بود که ظالمی تیری انداخته و آنجناب را شهید نمود حضرت فرمودند بایست این اذان تمام شود دیگری رفت آن را هم شهید نمودند دیگری رفت آن را هم شهید نمودند تا اذان تمام شد و مراد آنجناب آن بود که استقامت اصحاب خود را نشان بدهند و بیرحمی آن کفار را و یکی از اصحاب ایشان را گرفتند و زن در چاه انداختند و خاک نمودند، خلاصه در این بینها عباسقلی خان لارجانی وارد بیارفروش گردید و میانه آن با سعید العلماء بد بود بجهت مال دنیا خلاصه از مضامین احوال مطلع گردید داماد خود را خدمت حضرت فرستاد که مصلحت آن است ۱. شما از این آبادی نشریف فرما شوید زیرا که شاه مرده است و حسابی درکار نیست و بین شماها خون واقع گردید است اگرچه مقصر حضرات میباشند زیرا که شماها غریب این ولایت بودید و حرمت شما بر ایشان لازم بود حرمت که نگاه نداشتند و علاوه بر این در صدد قتل شما برآمدند آنجناب فرمودند ما از رفتن مضایقه نداریم ولی بشرط آنکه بما راه ۱۵ بدهند و اذیت ننمایند هرگاه شما تعهد می نمائید ما بیرون میروم سردار گفتند بلی من آدم همراه می نمایم باز داماد خود را همراه نمود و آن هم مصلحت بود، خسروی هم بود قاده کلائی^(۱) ملعونی بود بی نظیر که جمیع اهل آن حدود از دست شرارت آن در غدا بودند آن هم صد سوار بر داشته بهراه ایشان آمد داماد سردار قدریکه راه برآمد برگشت ۲. لیکن خسرو آمد همینکه نزدیک بخانه خود رسید اصحاب آن دست بغارت دراز کردند اصحاب خدمت حضرت عرض نمودند هنگام نماز بود آنجناب پیاده شدند و مشغول نماز گردیدند و آن مکان قریب بزیارت طبریّه^(۲) [بود] خلاصه خسرو آمد خدمت حضرت و عرض نمود که میخواهیم ۳. بروم انعام مارا بدهید حضرت فرمودند مبلغ صد تومان نقد و بعضی جنس

(۱) و فی الأصل : کلایی،

(۲) و فی الأصل : تبریه،

باو دادند گفت اسب و شمشیر خود را نیز به فرمودند از این خواهش بگذر زیرا که اینهارا شخص بزرگی بمن داده است و محال میباشد که بکسی بدهم آن ملعون گفت هرگاه نمی دهی من حکم قتل شماها را دارم که جان و مال شماها بر ما حلال میباشد و پاره ناسزا گفت شخصی از اصحاب عرض نمود که میفرمائید بزنم بدن او ایشان سکوت فرمودند گردن او را بمنزل سگ زدند و اصحاب آن ملعون متفرق گردیدند و ایشان نزدیک بود رفتند جمعیت نمودند و آمدند حضرات هم سوار شده بودند در عرض راه بایشان رسیدند و دست بدعوی و غارت گشودند چونکه جنگل بود و راه تنگ بود حضرت فرمودند اسباب خود را بریزید و بروید چنین نمودند در آن هنگام بقلعه طبریه رسیدند پس نزول اجلال فرمودند و اصحاب را جمع آوری نموده فرمودند این منزلگاه ماست ظاهر آنست که در هنگامیکه تشریف ببارفروش می بردند باین محل که رسید بودند فرمایش نموده بودند که در این زمین خونها خواهد ریخت و چنان اشاره فرموده بودند که بسیاری از اصحاب فهمید بودند که مراد خود ایشان و اصحاب میباشد، خلاصه من بعد از آن چند سوار فرستادند و اسبابها را جمع آوری نمودند و آوردند و در موضعی جمع نموده فرمودند همه اموال شما يك مال می باشد در بارفروش که حکم باذان نمودند که سه نفر شهید گردید مراد ایشان این بود که بدانید که در اعلائی کلمه حق بایست از جان گذشت و جان شما همه يك جان میباشد و در مقامی که فرمودند اموال خود را بریزید مقصود آن جناب آن بود که چشم از محبت مال دنیا نیز در راه خدا بپوشید و هینکه اموال را جمع نمودند و يك موضع ریختند مراد این بود که الیوم مال ملک الله است و جمیعاً لی حدّ سواء از او بهرمند شوید تغایر و نفاق را سر ببرید و لهذا ناظری و آش پزی مشخص نموده تا آنکه غذا طبع نمایند و هر دو آدم يك دوری بدهند و گرد هم می نشستند و برادروار در منتهای عیش و سرور تنعم می نمودند

و فقر و حزن از میانه ایشان مرفوع گردید چندی که گذشت باز حضرات اصحاب خسرو جمعیت زیادی نمودند سواره و پیاده آمدند حول حضرات خبر بحضرت دادند فرمودند احدی از جای خود حرکت ننماید چونکه بعضی از اصحاب در بیرون حصار بودند فرمودند جمیعاً بیرون بروید و بنشینید و حرکت نکنید اصحاب چنین کردند راوی میگوید که اعادی آمدند تا نزدیک ما و شروع نمودند بتیر انداختن ما بسیار مضطرب گردیدیم بحدی نزدیک رسیدند که تیر تفنگ ایشان می آمد و از بناگوش ما می گذشت آن جناب تشریف آوردند و فرمودند ای اصحاب هرگاه ما را حق میدانید و آمه اید که جان بدهید پس چرا از جان دادن می ترسید بنشینید و سر تسلیم بگذارید هرگاه محبوب میخواهد شهادت شما شما هم دوست دارید و هرگاه نمیخواهد^(۱) که شهید شوید نخواهد شد هرگاه چنین عقیده دارید پس از چه می ترسید و فرمودند هر که بحق ایمان دارد هان قسی که نشسته و گلوله تفنگ می آید هرگاه سر خود را حرکت بدهد یا آنکه دوست داشته باشد در سر خود که تیر او را نگیرد مشرک بخداوند و کافر بحق حضرت حق گردید و در ادعای فنا و محبت کاذب بوده است ۱۰ راوی میگوید بتأثیر فرمایش آن جناب خوف از ما رفت و صدای گلوله تفنگ در نزد ما کمتر از آواز پشه بود و در نهایت سرور نشسته بودیم حضرات سوارها اسب بسیاری انداختند و تیرها خالی نمودند ولی جرأت نمی کردند نزدیک بیایند آن جناب از قلعه بر آمدند و چند دانه ریزه سنگ بسوی ایشان انداختند و فرمودند این کاریست که حضرت جالوت با عسکر طالوت نمود ببرکت دست آنجناب عسکر شقاوت بنیان متفرق گردیدند و آسیبی باحدی از ماها نرسید و من بعد از آن تخم شجاعت در مزرعه دل ما کشته شد و خوف و بیم از ما مرفوع شد، چند زمانی گذشت حضرت قدّوس تشریف فرما شدند جناب سید الشهداء مع اصحاب

ملحق شدن حاجی ملا محمد علی بارفروشی باصحاب و قلعه ساختن ایشان، ۱۶۱

استقبال آنجناب را نمودند بعد از ورود مثل بنه ذلیل بین یدی طلعه مولاه الجلیل در حضور مبارک و ایستاد اغلب اصحاب جلالت شأن حضرت قدوس را نمی دانستند من بعد از آنکه خضوع و خشوع جناب سید الشهدا علیه السلام را دیدند جمیعاً خاضع گردیدند و آنجناب فرمودند قلعه بسازید حد و حدود آنرا فرمایش فرمودند و حضرات مشغول بساختن شدند چونکه از هر کسبه در میان ایشان بود هر کس را فرمودند که صنع خود را لله ظاهر نماید چنین کردند بنا مشغول بنائی شد خیاط مشغول خیاطی و شمشیر ساز شمشیر سازی اشتغال نمودند و احدی مطالبه اجرت از احدی نمی نمود و کسل در کار نمی شدند بل در منتهای سرور کار میکردند و این ذکر بود از معنی اتحاد که در اخبار رسیده است که اصحاب قائم معامله ایشان بصلوات میشود و مراد از صلوات محبت ایشان است که خداوند می فرماید کَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً و شاعری گوید

جان گرگان و سگان از هم جداست * متحد جانهای شیران خداست

خلاصه ایشان با اهل آن آبادیا بسیار خوش رفتار می کردند و در معامله جنس را از دیگران گرانتر می خریدند خبر ایشان و قلعه ساختن ایشان باطراف عالم رسید سعید العلماء ملعون از ترس کاغذ بظهران نوشت هنگامی بود که ناصر الدین شاه نازه بخت سلطنت نشسته بود کاغذ نوشتند بسرکردهای آن حدود که حضرات را تمام نمائید جمعی آمدند و در دهی که نزدیک بود بنه که ده نظر خانش می گفتند سنگر ساختند و بنای دعوی گذاردند حضرات نیز جمعی رفتند و در شب یورش برده ده را گرفتند و یک صد و سی نفر را بقتل رسانیدند تتمه فرار نمودند ده را نیز حضرات اصحاب حق خراب نمودند و آذوقه ایشان را جمیعاً بقلعه بردند و یک تن از ایشان هم شهید نگردید چونکه حضرت فرموده بودند که درین دعوی احدی شهید نخواهد شد و سبب خراب کردن ده و بردن اموال حضرات آن بود که صاحب ده و اهل آن اظهار

تصدیق کرده بودند و از حضرات هم منتفع می شدند همینکه اظهار تکذیب نمودند و مخاصمت ورزیدند بر حضرت ایشان دفع اوشان^(۱) بحکم شرع انور لازم افتاد لهذا منزل آن ملاعین را خراب نمودند و بقدر آذوقه دو ساله تقریباً جمع نمودند، این خبر بطهران رسید شاهزاده مهدیقلی میرزارا حاکم مازندران نمودند و جمعی نوکر مع طوبخانه^(۲) و سایر آلات حرب بهر اه او نمودند و فرمان سرکردگی و محاربه با آن مظلومان را باسم آن ظالم نوشتند و آن ملعون هان ملعونی بود که جناب ذکر را در خواب دید که محمد شاه را قتل نمودند و خوایش نیز تعبیر گردید مع هذا همین که ریاست را دید فراموش نمود و عباسقلخان لارجانی نیز در طهران بود ۱۰ آن را نیز بنصرت شاهزاده مأمور نمودند شنیدم در باب قتل حضرات استفتا نموده بودند آقا محمود کرمانشاهی حکم نداده بود و امام جمعه داده بود و سبب آنکه استفتا نمودند نه از جهت للهیت^(۳) آن بوده بلکه در زمانیکه حضرت قدوس در ساری در خانه مجتهد ساری در نهایت عزت شریف داشتند عباسقلی خان خدمت ایشان رسیده بود و همچنین در ۱۵ بار فروش شرفیاب خدمت جناب سید الشهدا گردید آثار بزرگی و جلالت از سیاهایون ایشان مشاهده نموده و سخنان بزرگ مع براهین حقّه استماع نموده و اظهار تصدیق می نمود حضرت قدوس می فرمودند که ما هستیم سلطان بحق و عالم در زیر نگیں ما می باشد و کلّ سلاطین مشرق و مغرب بجهت ما خاضع خواهند گردید و نزد ما^(۴) تقری بجز نتوی نیست بحکم حضرت خداوندی که می فرماید إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقٰیكُمْ و ما احترام کسی را بجهت داشتن زینت دنیا نمی کنیم و اهانت نفسی را از جهت فقر او نمی نمائیم، عباسقلی خان ظاهراً این کلمات را تصدیق می نمود ولی باطناً او را خوش نمی آمد^(۵) که مثل رعایا بوده باشد و دست از بزرگی بردارد خلاصه

(۱) کذا، (۲) کذا فی الأصل! یعنی منسوب به «الله»،

(۳) و فی الأصل: و در ما، (۴) و فی الأصل: غی آید،

چونکه از این قبیل سخنان گفته بود ظاهراً خجالت میکشید که بمحاربه ایشان بیاید و این حکم را گرفته بود که تقصیر را بگردن ملاها گذارده باشد ولی در باطن دو چیز سبب برگشت آن گردید یکی آنکه گمان میکرد که سلطنت آنجناب نیز مثل سلطنت اهل جور میباشد که بایست ملک را بظلم و عدوان و ضرب شمشیر و طمع مال دنیا و اقسام تزویرات گرفت چونکه دید چنین نشد بلکه آنچه مطلوب آن بود در نزد ناصر الدین شاه بهم میرسد لهذا بنده مطلوب خود گردید یکی آنکه دید در اینجا محبت و فنا و اتحاد میخواهند موافق احوال آن نبود لهذا فرار نمود دیگر بفرمایشات حضرت قدوس بر نخورد که ایشان چه میفرمایند و چه ادعا دارند اینکه فرمودند که من سلطان بحق مراد ایشان در مقامیست که مظهر سلطنت حضرت خداوندیست و مراد از اینکه جمیع عالم بزرنگین من میباشد مقصود ایشان ذکر ملکیت ید الله هیست^(۱) و مراد ایشان از خضوع کل سلاطین مر ایشان را در دولت آل محمدیست که حال اول ظهور آنست و بتدریج زمان و بمقتضای حکمت بالغه و اعطاء کل ذی حق حق ظاهر خواهد گردید، بهر حال شاهزاده آمد و در دو فرسخی قلعه مبارکه در ریه وازگرد^(۲) منزل نمود و مرادش رسیدن عباسقلی خان و سایر نوکر بود زیرا که بهراه آن زیاده از دوسه هزار کس نبود عریضه^(۳) خدمت حضرت عارض شد خلاصه مقصود پند و نصیحت کردن بایشان بود که اولاً^(۴) دست از این اوضاع بر دارید و ثانیاً مراد شما چیست ۲۰. دعوای دین دارید یا دنیا، آنحضرت در جواب نوشتند که ما دعوای دین داریم و اول بایست علما با ما صحبت بدارند و حقیقت ما را بفهمند و تسلیم نمایند و بعد از آن سلطان مسلمین اطاعت نماید و نصرت دین

(۱) کذا فی الأصل! یعنی منسوب «بید الله»
(۲) کذا فی الأصل، در ناسخ التواریخ و ذیل روضه الصفا اسم این قریه را «واسکس» نوشته اند،
(۳) و فی الأصل: عریضه،
(۴) و فی الأصل: اول،

حقّ نماید و رعایا نیز تصدیق نمایند الحال مدّت سه سال میباشد که
 امر حقّ ظاهر گردید بآن برهانی که مذهب اسلام بر آن مستقیم است که
 آن قرآن بوده باشد هر چند رسولان نزد علما فرستادیم و عجز و الحاح
 نمودیم که امر حقّ را درک نمائید و سبب هدایت خلق شوید بعضی از
 ایشان اعتنا نمودند و بعضی استهزا کردند و بعضی لعن نموده و اذیت
 کردند و عوام را بر ما شوریدند و سلطان را کینه ور نمودند بحدّیکه حجت
 خداوند را آوردند در حالت^(۱) بشش فرسخی طهران و چند روز نگاه داشتند
 و راضی نشدند که وارد شهر نمایند و او را ملاقات نمایند و ادّعای ایشان را
 بفهمند هرگاه برهانی دارد تصدیق نمایند و هرگاه جنون دارد بقول ایشان
 ۱۰ معالجه نمایند و هرگاه مفسد است تنبیه نمایند آن قدری که هرون الرّشید
 یا مأمون در حقّ حسنیّه که جاریّه بود ایستاد و چهار صد نفر علما را از
 ولایتهای بعینه خواست و صحبت داشتند صد يك آن را حضرات در پای
 حضرت منتظر خود نایستادند و حال آنکه مأمون را کافر میدانند و خود را
 مسلمان بلکه تکبر ایشان از فرعون زیاده گردید بسبب آنکه با وجودیکه
 ۱۰ فرعون ادّعای [الوهیّت] مینمود و حضرت موسی ادّعای پیغمبری مع هذا
 حضرت را خواست و با او صحبت داشت با وصف آن حالیکه فرعون
 داشت و آن ذلتیکه حضرت موسی داشتند فرعون گفت چه می گوئی ای
 موسی فرمودند منم پیغمبر خداوند بسوی خلق او گفت برهان تو چیست
 فرمودند عصا و ید بیضا گفت اینها سحر میباشد فرمودند فاتوا بمثل
 ۲۰ هذا اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِینَ فرعون فرستاد و قریب بهزار نفر سحره را جمع نمود
 و قصری مخصوص بجهت خود بنا نمود و مبلغها مخارج نموده در روز
 عیدی مردم را نیز اذن عامّ داده و کردند آنچه شنیده اید نه آنکه آنرا
 ملاقات نکنند و نفهید حکم بر جنون او نمایند و او را در اقصای بلاد
 ۲۴ خود حبس نمایند و اصحاب را اذیت نمایند هرگاه او را عاقل دانستند

(۱) کذا فی الأصل، و طاهراً کلمه افتاده است،

[چرا گوش بسخن او نمیدهند و هرگاه مجنون دانستند] در ولایت ایشان چندین مجنون بهم میرسد چرا حبس نمی کنند و هرگاه مفسد دانستند چرا تنبیه نمودند آیا نبوده فعل ایشان بجز هوای نفس ایشان هرگاه ایشان بجای فرعون بودند حکماً بمحض آنکه اسم او را می شنید حکم بقتل ایشان می نمود بسبب آنکه فرعون ظاهراً ولی نعمت حضرت موسی بود و حضرت ازو فرار نموده و يك آدم او را هم کشته بود مع هذا با حضرت موسی صحبت داشت و نگفت نا مربوط می گوئی و فراعنه این امت کردند آنچه کردند که قلم حیا می نماید از ذکر آن، خلاصه الحال جمعی از مسلمانان که قریب بچهار صد نفر میباشند و همه جوره از عالم و ۱. سید و حاجی و کاسب و نوکر در میان ایشان هست و هرچند نفری از يك ولایتی از ولایات ایران و سایر ملکهای دیگر هستند و تصدیق این امر را نموده اند و شهادت بر صدق قول ایشان فعل ایشان است که دست از مال و جان لله شسته اند و چشم از اسم و رسم بالله پوشیده آیا حضرت خداوند نفرموده است **الَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا** آیا ۱۰ مجاهد در طلب رضای حضرت خداوند زیاده از این جماعت میشود که در مدت سه سال تقصص نموده و الحال از منتهای یقین خود از هرچه هست در راه محبوب گذشته هرگاه خداوند این جماعت را هدایت ننماید پس کرا هدایت خواهد فرمود و هرگاه شهادت فعلی چهار صد نفر از مسلمانان عند الله قبول نشود چگونه شهادت قولی دو نفر در شریعت ۲. مقدّس معتبر شد و علما عمل می نمایند و اشد از حکم قتل در شریعت نیست مع هذا بشهادت عدلین ظاهری جاری می نمایند و بدلیل عقل تزویر و حیلۀ آدمی در همه جا جاری است تا آنکه پای جان آن در میان نیامد است زیرا که هرکه از آخرت گذشت بجهت دنیا و محبت بجان [بود و محبت بجان] از جهت هر ذی روحی طبیعیت محتاج باین نیست که کسی باو تعلیم نماید حتی حیوانات نیز حفظ جان خود را می نمایند و جان چیزی نیست که

کسی بجهت کسی باختیار بدهد حتی آنکه جان بجدی عزیز میباشد که هرگاه نفسی محروم از دو چشم و پا و دست و گوش بوده باشد مثلاً يك پارچه گوشتی باشد که يك پارچه نانی بخورد و فقیر و صاحب عیال هم بوده باشد مع هذا کسی باو بگوید که من هزار تومان بتو میدهم و تورا میکشم ۵ تا خود از رحمت دنیا فارغ شوی و عیال تو بفراغت و نعت بگذرانند قبول نمی کند و حیات خود را دوست میدارد پس جان گذشته را نمی توان گفت دیوانه هرگاه واقعاً دیوانه هستند چرا می کشید و اذیت میکنید و هرگاه عاقل هستند لازمه عقل نیست که آدمی بی سبب از جان بگذرد خلاصه الحال حضرات جمع شده اند و ما را بزرگی می دانند الحال علما ۱۰ بیایند و اول صحبت بدارند بهر قاعده حقّی که در دست دارند هرگاه ردّ نمودند و محاب نشدند مباحله می نمائیم و خداوند را حکم قرار میدهم تا آنکه هرکس بر باطل است هلاک گردد و هرگاه بمباحله راضی نمی شوند آتشی بپروزند و بمیان آتش میرویم و هرگاه هیچ يك را نمی کنند ما با کسی کاری نداریم بلکه مردمانی هستیم مظلوم و در این بیابان غریب و ۱۵ اسیر هرگاه راه میدهند می روم بکربلا و هرگاه راه نمی دهند و اراده قتل ما را دارند ما هم دفاع می نمائیم تا جان داریم و هرگاه کشته شوم شهید و مظلوم هستیم و انعام حجت بالغه بر کلّ خلق نموده ایم اما تو ای شاهزاده فریب دنیا و غرور جوانی خود را مخور و بدان که ناصر الدین شاه سلطان باطل است و انصار او در آتش الهی معذب میباشند و مائیم سلطان حقّ ۲۰ که رضا جوئی حضرت خداوند را می نمائیم هرگاه تو هم رضای محبوب را میخواهی که چشم از دنیا پیوش و بنزد ما بیا مظلوم باشی بهتر از آنست که ظالم باشی، پس کاغذ را بجهت شاهزاده فرستادند شاهزاده که اهل دنیای صرف بود بنای تزویر گذارده نوشت بسیار خوب ما علما را جمع می کنیم ولی در باطن منتظر لشکر بود و در تدبیر شیخون و اصحاب و انصار ۲۵ حضرت را هرکجا می یافت می گرفت من جمله آخوند ملا یوسف علی خوئی

بود و يك نفر دیگر که اراده رفتن بقلعه را داشتند در بارفروش ایشان را گرفته بودند باردو آورده حبس کرده و زنجیر نمودند حضرت از مکر و کید حضرات مطلع گردید فرمودند سیصد نفر بایست بروند بجهت شیخون بحضرات و این آیه را خوانند که وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ و خود بنفس شریف سوار شد و جناب سید الشهدا روحی له الفدا در رکاب ظفر انتساب آن سید بشر سوار شد همه جا تشریف آوردند تا باردوی حضرات رسیدند حضرات گان می کردند که عباسقلخان سردار می آید شادی می کردند که سردار بمرد آمده و نمی دانستند که سردار واقعی آمده است بجهت بردن سر حضرات چونکه قریب بیک صد و بیست نفر از اهل مازندران که تصدیق نموده بودند و بزرگ ایشان آقا رسول بهمنزی بود در آن شب به همراه بودند از صدای حرف ایشان اهل اردو یقین کردند که سردار میباشد، پس اوّل آمدند بر سر قورخانه حضرات و آن را متصرف شدند و بعد رفتند و دور عمارت شاهزاده را گرفتند و شخصی بود طور زن و بسیار با قوّت و شوکت بود چنان طوری ^{۱۰} بر در قلعه نواخت که بدو ضربت در را از هم شکافت و داخل شدند و قورخانه را فرمودند آتش زدند صدای های و هوی و فریاد الحذر الحذر کفار بگوش افلاک رسید، اهل حقّ شمشیر در میان آن قوم ضلالت گذارده نار و بود وجود نامسعود ایشان را از هم دریدند در اندک زمانی آن لشکریان روی بهزیمت گذارده پس اصحاب محبوسهای خود را از قید کفار خلاص نموده بعد از آن دور عمارت شاهزاده را گرفتند در آن بالاخانه سه شاهزاده و يك پیش خدمت بود شروع نمودند بتیر انداختن شاهزاده مهدیقی میرزا ملعون بی بدلی بود پیش خدمت خود را تیر زده و خود را از لب بام پرت نموده خود را در جنگل انداخت و بمثل شغال مخفی شد، ^{۱۱} آن دو شاهزاده دیگر ^(۱) [که سلطان حسین میرزا ولد فتحعلی شاه و داود

(۱) این جمله بین دو قلاب [] در حاشیه نسخه اصل بخطی الحاقی نوشته شده است،

میرزا ولد ظلّ السلطان بود] در بالاخانه مخفی شدند اصحاب حقّ بالاخانه را
آتش زدند آن دو نیز مثل حطب در هم سوختند، پس اصحاب دست
بغنیمت گشودند حضرت فرموده بودند متوجه غنیمت نشوید اصحاب ضعیف
مازندران گوش بفرمایش آنجناب نداده باموال جمع کردن مشغول شدند
صبح بسر دست در آمد و عالم روشن گردید قریب بهزار نفر از معاندین
دین در پناه کوهی مخفی شده بودند همینکه یافتند که اصحاب حقّ قلی
هستند و آنها نیز متفرّق شدند دور حضرت را گرفتند و شروع بتیر
انداختن نمودند جناب سید الشّهدا علیه السّلام همچون اسد الله الغالب
پروانه وار بگرد شمع رسالت میگردید و با شمشیر آتش بار دمار از روزگار
۱۰ اعدا بر می آورد و از کشته پشته میساختند ناگاه ملعونی تیری انداخته
بدهن مبارک حضرت قدّوس آمد و دندانهای مبارک آنجناب همچون
مروارید در صدف دهان ریخت و نصف صورت هابون مجروح گردید
آه سرد از دل پر درد جناب سید الشّهدا بر آمد و آتش قهرش شعله ور
گردید همچون شیر نر غریدن آغاز نموده و بیک حمله حیدری آن روبه
۱۵ صفیان را از هم متفرّق ساخت شنیدم که در آن کارزار قریب بسیصد نفر
از آن ملاعین را بجهنم فرستاده بودند، پس اصحاب حقّ وفادار و بیوفا
جمع گردید و روی بقلعه مبارکه گذاردند ولی دو حزن ایشان را حاصل
بود یکی آنکه سه نفر از ایشان شهید شده بود و یکی آنکه جراحت بدندان
شریف آن حضرت رسیده و این دو قضیه نیز بسبب مخالفت اصحاب شده
۲۰ اما شهادت آن سه تن زیاده از سیصد نفر آمده بود (۱) اما ضربت رسیدن
بآنجناب بسبب جمع غنیمت شد مثل آن دوره اول که در اُحد اصحاب
مخالفت ورزیدند تا سبب شهادت دندان مبارک آنجناب شدند ولی چونکه
دوره در ترقی میباشد لهذا در آن دوره با سنگ ضربت زدند و درین
۲۴ دوره با سرب همچون آتش، خلاصه اصحاب با فتح و فیروزی در منزل خود

(۱) کذا فی الأصل، و عبارت مضطرب است،

آرمیدند ولی جناب سید الشهداء از شرمندگی آن حضرت قوه نظر نمودن بصورت مبارک ایشان نداشت زیرا که آنجناب نمی توانستند غذا میل فرمایند و مدت سه ماه غذا میل نفرمودند مگر چاهی و گاه گاهی حریره و از خارق عادات آن حضرت آن بود که رنگ مبارک تغییر نموده و بنیه ایشان تحلیل نرفته، خلاصه این خبر شکست فاحش شاهزاده بعباسقلیان رسید لشکریان جنود را جمع آورے نموده و ببارفروش آمد شهزاده نیز در بارفروش بود جمعی از سپاه خود را بر داشته متوجه قلعه شدند و شروع در سنگر ساختن و باسباب ترتیب دادن مشغول گردیدند و گاه گاه رد و باخت (۱) جزئی در بین دو سپاه میشد تا آنکه شی را جناب سید الشهداء خدمت حضرت قدوس مشرف گردید فرمودند که مولانا هرگاه اذن بفروماید امشب میخواهم بروم و جان خود را فدا نمایم و از شرمندگی جراحت صورت مبارک شما برایم پس آن جناب اذن فرموده و جمیع اصحاب را دستوری داده که بنصرت آن سید امکان قدم بیرون نهند و در میدان محبت جانفشانی نمایند راوی می گوید که چند روز قبل از آن روزی حضرت قدوس دست مبارک بر بالای کتف هایون جناب سید الشهداء گذارده بودند و در قلعه تفرجاً راه میرفتند درین هنگام چشم من ببره چند افتاد که در قلعه بود و مادرهای آنها را اعدای برده بودند و طلب شیر میکردند و فریاد میزدند من دلم بحال آنها سوخته خدمت حضرت عرض کردم که این ملاعین ظلم باین حیوانها نموده اند و چه بسیار مظلومند، دیدم که اشک بگرد چشم هایون ایشان گردید فرمودند نه والله ایشان مظلوم نیستند بلکه مائیم مظلوم و دست مبارک بلند نموده بشانه جناب سید الشهداء زدند و فرمودند والله این میباشد حسین مظلوم و لیس بدجال، بعد از آن من دیدم که در بحار این حدیث از معصوم رسید که در زمان رجعت جناب سید الشهداء در کربلا رجعت

ی فرماید در رکاب ظفر انتساب حضرت قائم لشکر مخالف نیز رجعت نموده بجناب سید الشهداء ی گویند که این دجال میباشد و حضرت قائم قسم یاد ی فرمایند که والله این حسین ی باشد و دجال نیست آن قوم ظالم قبول نمی کنند و جناب سید الشهداء را شهید ی کنند و حضرت قائم طلب خون آن حضرت را ی کنند و مدت چهل روز بعد از شهادت آن جناب عالم هرج و مرج میباشد، همین بوده مراد ائمه طاهرين زیرا که هر کجا که لویای حق بلند شد و طلب نصرت نمود و اهل حق جمع شدند و کلمه محبت و فنا ظاهر گردید آن ارض کربلا میشود و مراد از رجعت ائمه عليهم السلام بچندین نوع متصور میباشد در نزد ما ولی در نزد قدرت ایشان که قدرة الله است محدود نیست بل یدا الله مبسوطان و یظهر کیف یشاء بما یشاء است يك قسم رجعت اقرب من لح البصر است که ذکرش را نمودیم که نقطة ولایت از مرآت علی علیه السلام در مرآت حسینی طالع میشود و يك قسم بطریق تولد است بمثل آنکه متولد شدند و حضرت امیر ی فرمودند انا صاحب الرجعات بعد الرجعات و من موسی و عیسی و پر ظاهر است که هیکل ظاهر موسی غیر از هیکل مبارک حضرت عیسی بوده و هیکل هایون شاه ولایت غیر از هیکل شریف حضرت عیسی بوده و هکذا و يك قسم دیگر اشراق میباشد که میفرمایند **أَرْوَّاحُكُمْ فِي الْأَرْوَاحِ وَأَجْسَادُكُمْ فِي الْأَجْسَادِ وَنَفُوسُكُمْ فِي النَّفُوسِ وَقُبُورُكُمْ فِي الْقُبُورِ وَذِكْرُكُمْ فِي الذَّاكِرِينَ** خلاصه شرح عالم رجعت بسیار است ۲۰ نه حلول است و نه تناسخ و نه اتحاد بل هوهو کما هوهو میباشد لا یعلها الا اهل الرجعة خلاصه آنکه رجعت سلسله نوریه و ناریه مثل تجدید روز و شب ی ماند با وصف آنکه خالق بدیع هستند و انتقام حضرت قائم خون ۲۱ جناب سید الشهداء را معانی بسیار دارد ولی ظاهر آن که ظاهر میباشد (۱)

(۱) کذا، و عبارت مضطرب است شاید در اصل اینطور بوده «ولی نه ظاهر آن که ظاهر میباشد» یا «ولی ظاهر آن که ظاهر میباشد که نیست» یا نحو ذلك،

و الا آن معنی که مردم می گویند که بعد از هزار و کسری که حضرت ظاهر شدند خونخواهی جناب امام حسین را از مردم می نماید اینکه ظلم صرف و زور محض بود زیرا که دیگری عصیان نموده و دیگر را مؤاخذه نمایند و حال آنکه حضرت خداوند احدی فرماید وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى، خلاصه اینکه جناب سید الشهداء نظام لشکرا داده و فرمودند که از عقب سر من متفرق نشوید جمع بروید و بر گردید چونکه قرار نظام دعوی ایشان چنین بود که آنجناب در پیش و چند سوار دیگر از عقب و تنه اصحاب پیاده دستهارا تا مرفق بالا نموده و پای برهنه و شب کلاه نمید بر سر گذارده و قدارها حمایل نموده ولی عمل خود اهل قلعه بود و پنج هزار زیاده نمی ارزید و آدم هزار تومانی می کشت و بعضی هم تفنگ داشتند و لکن زیاده از یک تیر خالی نمی کردند بلکه هنگامیکه با خصم مقابل می شدند یک دفعه شلیک می نمودند و تفنگهاری انداختند و دست بقداره و شمشیر نموده و می گفتند یا صاحب الزمان و یا قدوس و جناب سید الشهداء از پیش شمشیر می زدند در نهایت آرامی و وقار و ۱۰ می فرمودند ای اصحاب بکشید و اصحاب میزدند و هرگاه یکی از اصحاب شهید میشد پا بروی او گذارده میرفتند و دیگری بجای او می ایستاد و ابتدا اصحاب روی خود را بر نمی گردانیدند و خیال فرار نمی کردند بلکه هر یک میل داشتند که خود کشته شود و برادر مؤمن او باقی باشد بشدت با یکدیگر محبت ورزیدند که جمیع دفاتر اهل محبت را شستند و کردند کاری که نام اصحاب کربلا بلا ذکر گردید، خلاصه در آن شب حضرات اعدادی هفت هزار سپاه یا زیاده بودند و هفت سنگر محکم بسته بودند اصحاب حق هفت سنگر را بمثل هفت مرتبه وجود متصرف شک و تار و پود تدابیر ایشان را بهم نوردید عباسقلی خان ملعون در آن شب لباس بدل پوشید با دو پیشخدمت از اردو بیرون رفته و در عقب تلی در پناه نشسته

که از قضا اصحاب منزلهای حضرات را آتش زده بودند چونکه بارش
 می آمد و هوا بشدت تاریک بود ترسیدند که از اصحاب خود را بکشند چونکه
 مخالفین نیز از ترس ذکر ایشان را میخواندند ولی حضرات شاهای سفید
 چپ راست بگردن بسته بودند بجهت علامت لهذا آتش زدند منزلهای
 آن ملاعین را که یکدیگر را بشناسند عباسقلی خان ملعون که ابن سعد
 بود بروشنائی آتش اوفتاده آنجناب را بنظر آورده دست بی ادب دراز
 نموده و تیری بجانب ایشان انداخته از قضا بسینه مبارک ایشان آمد و
 جراحت کئی رسیده باز هم تیری خالی نمود آن هم کارگر گردید چونکه آنجناب
 می دانستند که در این شب شهید میگردند لهذا شخصی را فرموده بودند
 ۱۰ که تو بترك اسب من سوار شو هر وقت که گفتم مرا بقلعه ببر گردان
 برگردان پس فرمودند که مرا بقلعه ببر و ضعف بر آن جناب غالب گردید
 در دالان قلعه بروی اسب جان را بجان آفرین تسلیم نموده در شب نهم
 ماه ربیع المولود و نعش شریفش را آوردند خدمت حضرت قلدوس در
 بقعه شیخ طبری (۱) آنحضرت از کمال غنا و منتهای صمدانیت و علو علم
 ۱۵ ایشان بعوالم الوهیت با سر عصا اشاره بآن جسم هایون فرمودند که اینجا
 بگذارید و بروید خود آنحضرت نه حرکت نمودند و نه گریستند و نه
 رنگ مبارک ایشان تغییر نمود پس فرمایش فرمودند که در فلان موضع
 قبر بجهت آنجناب بکنند راوی میگوید که هینکه قبر تمام گردید من آمدم
 بعقب پرده که اذن بخوام و وارد شوم صدای همه صحت بگویم آمد با
 ۲۰ خود گفتم که کسی در خدمت حضرت نبود آیا کیست طرف صحبت
 ایشان کنار پرده را بغو نری بر داشتم دیدم که حضرت بالای سر آنجناب
 نشسته و پرده از رخ انورش بر گرفته و با یکدیگر صحبت می نمایند من
 بسیار بر خود لرزیدم که ناگه حضرت فرمودند یا فلان قبر باتمام رسید
 ۲۵ عرض نمودم بلی مولای من پس فرمودند داخل شو و نعش را ببر داخل

شدم و نعل را همچون جان شیرین ببر گرفتم و بر دم و با لباس دفن نمودم، اما اغلب اصحاب در آن شب اگرچه از شهادت آن جناب مطلع نگردیدند ولی در باطن پشت شجاعت ایشان در هم خورد گردید و اصحاب بسیار متفرق گردید و از قلعه بدور افتاده و لشکر مخالف شکست فاحشی خورده روی بفرار گذارده همینکه صدای اذان صبح از قلعه بلند گردید اصحاب از اطراف بهوای آواز روی بجانب قلعه گذاردند بلی از قلعه اهل حق قانون چنین بود که آوازا باحسان بدع^(۱) در کمال انقطاع بمناجات با حضرت قاضی الحاجات بلند میشد و از لشکر مخالف صدای کوس و کرنا شغل ایشان ذکر محبوب و فکر در طلب رضای او شغل ایشان^(۲) شرب خمر و زنا و لواط و کلمات لغو و خواب غفلت بود در دعوی رجز ایشان یا صاحب الزمان و یا قدوس بوده و کلام خبیث ایشان^(۳) یا ناصر الدین شاه ع، بین تفاوت راه از کجاست تا بکجا، خلاصه اصحاب که بقلعه معاودت نمودند و از شهادت جناب سید الشهداء مطلع گردیدند آه سرد از دل پر درد کشیدند و حساب نمودند در همه این دعاها هفتاد نفر از اصحاب در رکاب هایون ایشان بدرجه شهادت فائز گردید بودند همچنانچه حضرت قدوس بایشان در خطبه شهادة الازلیه خبر داده بودند ولی غالباً در آن شب آخر شربت شهادت از دست ساقی محبت چشیدند، اما لشکر مخالف همینکه صبح گردید ملاحظه نمودند که زیاده از چهار صد نفر ایشان کشته شد و زیاده از هزار نفر مجروح گردید و جمیع لشکریان متفرق شد و بی و پنج نفر از سرکردها بجهنم رفته لذا عباسقلیان نعش سرکردگان خود را بر داشته و بآمل آمدند شیون اهل آمل بلند شد این خبر که بیافروش رسید سعید العلما زهره خود را باخته و یقین نموده که حضرات می آیند و شهر را قتل می نمایند و هرگاه میل بگرفتن بار فروش میداشتند و خیال سلطنت دنیا

می کردند البته متصرف شده بودند ولی ایشان بجز سلطنت الله که معرفت و محبت و صدق بوده باشد مقصدی نداشتند زیرا که فرق در سلطنت باطل بدو چیز صورت می بندد یکی بجز و قهر که مردم می ترسند و اطاعت می نمایند و یکی بواسطه زینت دنیا است که مردم بطمع می افتند و خدمت می کنند و مادامیکه این دو صفت باقیست سلطنت برقرار می باشد و اینها البته از برای احدی باقی نیست زیرا که دو دشمن دارد یکی مردم و یکی مرگ پس این سلطنت هم فانیست اما سلطنت اهل حق بر خلاف آنست زیرا که ایشان بمعرفت و محبت و بسوی رضای حضرت خداوند و برسیدن سرای باقی دعوت می نمایند بر سبیل اختیار نه از راه اکراه چنانچه که حضرت خداوند علی می فرماید لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ و چونکه حضرت خداوند لا یزال بقیومیت نفس خود باقیست پس سلطنت او نیز لم یزل باقیست، خلاصه سعید العلما از شدت خوف خود جمعی را پول داده که دور خانه او را محارست نمایند چنانچه همیشه عادتشان بر آن بود که هر روز جمعی را خرجی و پول زیادی میداد بجهت حفظ خود مع هذا مکرر از ترس غشی می نمود شما ملاحظه نمائید قباحات عمل این مرد را و کذب ادعایش و حسن عمل و صدق ادعای آنحضرت را زیرا که آن حضرت ادعای علم می نمودند و سعید را بمباحثه دعوت میکردند و بمباهله و آتش رفتن میخواندند جواب نمی داد و متمسک پادشاه ظالم میگردد که سرباز جاهل لا مذهب و طوبخانه جواب حضرات را بدهد آنها از منتهای یقین خود بر سر جان خود ایستاده و از روی سرور جان میدهند و رئیس ایشان اول قدم صدق و صفا بمیدان وفا گذارده تا آنکه بفرماید ع، فعل من باشد بدین من گواه، نه بمثل شقی العلما که بمثل زن در پس پرده خوف پنهان شده و بضرب پول میخواهد اهل حق را تمام نماید پس چه فرق میباشد میان او که میگوید ۲۵ که من حافظ دین خدا هستم و بقول مردم بروی قالیچه پیغمبر نشسته ام

و مجاهد فی سبیل الله میباشد و فقره وَ قِتْلًا فی سَبِيلِكَ فَوْقَ لَنَارًا میخواند با اُرس و فرنگی و پادشاهان جور که خود بخانه ی نشینند و پول ی دهند بنوکر بجهت دفع خصم یا تسخیر ممالك آیا شعار امیر المؤمنین مطابق با فعل کدام ازین فرقتین میباشد فعل حضرت حجت میباشد هر یک ازین دو فرقه فعل ایشان تطابق با فعل آنجناب دارد آن حق میباشد و هر یک بر خلاف است بر باطل است، چون در آن زمان در مازندران بعنوان تجارت رفته بودم مکرر از عوام الناس می شنیدم که ضرب ملاهارا می گرفتند بخصوص شقیّ العلمارا که میگفتند این حضرات بجهت قند عقد و در مجالس بالا نشستن و بهترین غذاها را خوردن و انظف البسه پوشیدن و جمیل ترین دخترها را گرفتن و وصی شدن از برای مردمان متمول و خوردن اموال ایشان آقا هستند و مطاع و محترم ولی در جواب مطالب علی و دفع ادعای مدعی بایست در خانه بنشینند و ما فقرا کشته شویم هرگاه ایشان را حق ی دانند پس چرا اطاعت نمی کنند و می کشند و هرگاه در حقیّت و بطلان ایشان متعیّنند پس چگونه جرأت بفتوی دادن خون ایشان میکنند و هرگاه یقین ببطلان ایشان دارند و کافر میدانند و خود را حق پس چرا از مباحثه نمودن و مباحله کردن و بانّش رفتن مضایقه دارند و مقاله^(۱) نمی کنند که هرگاه بکشند ثواب جهاد داشته باشند و هرگاه کشته شوند بفیض شهادت فایز گردند هرگاه یقین بدین خود دارند و هرگاه یقین بدین خود ندارند پس از جان ماها چه میخواهند که هرگاه يك خلاف شرع از ما سر بزند چشم ما را دری آورند و میگویند شریعت بر هم میخورد و حال آنکه ضرری با حدی نمیرسد و در چنین امر مهمی بعضی سکوت نموده اسم آن را توقّف گذارده و حال آنکه توقّف کفر محض است زیرا که با شخص مکلف هست یا نیست هرگاه نیست قاصر است توقّف معنی ندارد و هرگاه مکلف است پس مقصّر است که مجاهد نکرده است اگر واقع

(۱) وفي الأصل: مقابله،

نفهمیدند و اگر فهمیدند و کتمان می کنند پس فاسقند پس در هر دو
 صورت توقّف معنی ندارد و بعضی می گویند که ما تقیّه می کنیم و حال آنکه
 تقیّه در این مقام معنی ندارد بلکه تکلیف در تخصّص میباشد که (۱) احقاق
 حقّ و ابطال باطل نمایند و بعضی میگویند که بر باطل هستند و متمسّک بر
 اهل ظلم میشوند و خود در صدد مدافعه بر نمی آیند و طائفه گویند که ما
 بایشان بد نمی گوئیم ولی نصرت هم نمی کنیم خلاصه آنکه هر یک باهواء نفس
 خود چیزی می گویند که نصرت امر حقّ نکنند، و حضرات ملاحه
 مازندران در آن سنه رسوای خاصّ و عامّ گردیدند بخصوص شقیّ العلماء که
 کاری چندی نمود در شقاوت خود که دوست و دشمن او را لعن نمودند،
 ۱۰ بهر حال سعید العلماء کاغذی نوشت بعبّاسقلیخان که ای سردار آفرین بر
 همت و مردانگی تو که چه نیکو کارزار نمودی و جمیع ایشان را قتل نمودی
 و الحال از ایشان نمانده است جز چند نفر از پیر مردهای واماندۀ ایشان
 ولی حیف که این همه زحمت کشیدی و جمعی از یاوران و اقربای خود را
 بکشتن دادی و چنین فتح نمایانی نمودی و اینک سرکار شاهزاده میخواهد
 ۱۵ برود بقلعه و آن چند نفر را بقتل رسانند و اسیر نموده اموال ایشان را
 تصرف نموده و این فتح باسم ایشان تمام خواهد شد البتّه الف البتّه هرکار
 در دست داری زمین گذارده در هر احوال که هستی روانه شو و خود را
 برسان که این فتح باسم خودت تمام شود حقیر در آمل بودم عبّاسقلیخان
 نعش سلطان محمد یاور را برده که بشویند و اغلب اهل شهر بیرون رفته
 ۲۰ بودند و هنگامه غریبی بر پا شده بود که درین هنگام این کاغذ رسید
 سردار اگرچه در باطن قبول نمیکرد که این خبر صدق بوده باشد ولی
 در ظاهر بجهت سرفرازی خود و رفع شرمندگی از زنان لارجانی که شوهران
 ایشان را بکشتن داده بود بریش خود برداشت ولی میل برفتن نداشت
 ۲۵ ساعتی گذشت باز قاصدی رسید و کاغذی بهین مضمون آورد ایضاً چند

ساعت دیگر گذشت باز هم کاغذی بهین مضمون با تأکید هرچه تمامتر رسید و چند کاغذ هم بعلمای آمل نوشته بود که البته سردار را روانه نمائید بالأخره سردار از تزویر سعید العلما عاجز شد بنا بر اجعت گذارده حال بعضی از نوکر که فرار کرده بودند در سه فرسخی و چهار فرسخی قلعه پنهان و بعضی هم که مجروح و بعضی دیگر که صبح بودند جرأت نمی کردند عباسقلخان بهلاهای آمل گفت هرگاه جنگ جهاد میباشد پس چرا شماها خود حرکت نمی کنید تا آنکه سبب رغبت دیگران نیز بشود آنها نیز لابد شدند و جار زدند که جنگ جهاد میباشد و در همان روز حرکت مردم بازاری و متفرقه نیز باطناً بجهت غارت بردن و ظاهراً بجهت تکلیف شرعی حرکت نمودند و بسیاری رفتند ببارفروش و از آنجا با شاهزاده جمعیت نموده روانه شدند و در دهی که یک فرسخی قلعه مبارکه بود منزل گرفتند و جمعی سوار فرستادند که خبر قلعه را مشخص نمایند اما از آن طرف اهل قلعه نیز این خبرها را شنید بودند حضرت فرمودند که بروید و سر جمیع نعلشهای مخالفین را جدا نموده و بر بالای چوب نصب نموده و ۱۰ بدور خاکریز این قلعه نصب نمائید تا آنکه مخالفین بدانند که ما هستیم فرمایش سرکار ایشان را معمول داشتند^(۱) همینکه لشکر مخالف نزدیک [شد] چند تیر ششخال از قلعه خالی شد چون از اموالیکه از شاهزاده در واز کرد بغنیمت برده بودند چند قبضه تفنگ و ششخال خوبی مع سایر اسبابهای قیمتی من جمله اسبهای قیمتی بسیار خوب برده بودند و شاههای ۲۰ ترمه اعلی و صندلیهای فرد کامل که حضرت قدوس بر بالای آنها می نشستند بلی جاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْبَاطِلُ شد بود و جناب قدوس اقسام لباسهای پوشیدند و بطرزهای مختلف حرکت می فرمودند و مقصود ایشان آن بوده که دوره آل محمد هست و کُلّ نعم الهی که در اصل ۲۴ حضرت خداوند فضال بجهت ایشان خلق فرموده بود و کفار بید غصب

(۱) وفی الأصل : داشتیم،

متصرف بودند میبایست بتدریج پس گرفته شود تا آنکه مؤمنین بکمال مقام اصلی خود که رسیدن بجنّت خلد و منتعم شدن بمجمیع آلاء و نعم الهیه کیف یشاء بما یشاء [بوده باشد] بشوند و کفار نیز متدرّجاً روی بمنزل اصلی خود گذارند که دوزخ و ویل بوده باشد که حرمان از جمیع لذائذ و معذّب شدن بمجمیع عذابهای نا متناهی که دوزخ خلد بوده باشد برسند بحکم کُلّ شیء یرجع إلی أصله و درین مقامست که حضرت خداوند میفرماید که شربت آبی که بقدر بال مگس بوده باشد بر کافر و مشرک حرام نموده‌ام، خلاصه لشکر مخالف جرأت نموده نزدیکتر آمدند دیدند که سرهارا دور بدور قلعه بالای چوہا نصب نموده‌اند و رویهای آنها سیاه شد و دهنها ۱۰ باز نموده که آدی از مشاهده آنها زهره در دل آن آب میشود بسیار خائف شدند درین هنگام پانزده سوار از قلعه بر آمد و همچون اژدها دهن گشوده خودرا بقلب آن سپاه دل سیاه زده سی تن از ایشان را بجهنم فرستاده و نتمه همچون روباه فرار بر قرار اختیار نموده و ظاهر آنست که زیاده از سیصد نفر بودند و بروایتی پانصد نفر، پس اصحاب حق ۱۵ بقلعه مراجعت نمودند با فتح و فیروزی و سرکرده آن سپاه بامر حضرت قدّوس جناب میرزا محمد حسن اخوی جناب سید الشہدا بودند که بسنّ هیچک یا نوزده سال زیاده نداشتند و من خدمت ایشان در طهران مشرف شدم زمانیکه والد خود و همشیره خودرا از کربلا بقزوین و از قزوین بطهران آورده بودند و همشیره ایشان کوچ جناب شیخ ابو تراب ۲۰ مشهور بقزوینی است که از اصحاب مرحوم حاجی سید کاظم رشتی است اعلی الله مقامه و جناب شیخ ابو تراب نیز مرد موحد حکمی است که کمتر فاضلی در دهر بمثل ایشان بهم میرسد (۱) و جناب ایشان نیز مصدّق امر حضرت ذکر و جناب قدّوس میباشند و چنان اخلاصی نسبت بجناب ذکر دارند که سبحان الله، حقیر در طهران خدمت ایشان رسیدم مکرّر میشد

که اسم مبارک آن حضرت که ذکر میشد میدیدم بی اختیار اشک معرفت از دیدن بصیرت بر رخسار محبت ایشان جاری میگردد، خلاصه فضیلت آنجناب و اخلاص ایشان و سایر کمالاتش معروف بین خواص و عوام میباشد و مستغنی هستند از ذکر او و صف من و عجب آنست که با اینهمه علو مقام طوق عبودیت حضرت را چنان بگردن اختیار افکنند که از هر چیز که در دست داشت در راه محبت ایشان گذشت با وجود آنکه حضرت ظاهراً عای بودند و شرفیاب فیض حضور مبارک حضرت هم نشد بود و عجب آنست که اغلب اصحاب آنحضرت مردمان بزرگ و صاحب همه کمال بودند یعنی این ذکر عجب بلسان قوم میباشد و الا هرگاه بغیر ازین بود من تعجب می نمودم زیرا که ع، قدر زر زرگر شناسد قدر گوهر گوهری، و من مکرر میدیدم که هر وقت جناب شیخ نوشتجات حضرت را قراءت می نمود و بخصوص دعوات ایام هفته و سی و سه دعا و صحیفه اعمال سنه و زیارت حروف و زیارت جامعه کبیر گویا از سرور و فرح نزدیک بود که بخود شوند، خلاصه جناب شیخ وصف کوچ خود را می نمودند که در ۱۰ سه سال قبل در کربلا من ایشان را گرفتم سواد فارسی داشتند و الحال او شخصه^(۱) شده است عالم بتفسیر آیات قرآنی و اسرار احادیث غامضه و لطائف مسائل توحید را نیکو میفهمد^(۲) بحدیکه من آدم باین خوش فہمی کمتر دیدم و این بواسطه برکت محبت حضرت و شرافت فیض خدمت جناب طاهره او را حاصل شده است و چنان صبر و رضائی از او دیدم که از کمتر مرتاضین دیده بودم زیرا که درین مدت سه سال اینجناب بجهت ایشان یک دینار خرجی نفرستادم و ایشان بذلت گذرانیدند و الحال که بطهران تشریف آورده اند مطلقاً از گذشته صحبت نمی دارد و یک دست رخت پوشیده اند و میخواهند بامر حضرت بخراسان مشرف شوند هیچ اظهار احتیاج بلباس و مخارج راه نمی کنند بلکه بخو حکمت عذر خواهی

می کنند و در صدد آنست که من خجالت نکشم، اما عصمت و عفت و تقوای ایشان نه آنست که ذکر توان کرد مثلاً صدای ایشان را نا محرم نشنید است اما والد ایشان در عصمت و کمالات مثل دختر خود [بودند] و اشعار بسیار مربوط و پر بجز میفرمودند من جمله در مدح حضرت قصائد عالی ساخته بودند و مرثیه در مصیبت فرزندان خود ساخته چونکه از جناب سید الشهداء شنیدند ولی در نهایت مسرور بودند که حضرت خداوند فرزندان آنرا بقربانی ولیش قبول نموده، سبحان الله نمیدانم این چه خانواده مبارکه بودند آن پسر ها و آن مادر و آن دختر که هر يك وحید عصر خود بودند خداوند شاهد است که میرزا محمد حسن را حقیر بخد متش ۱۰ مشرف شدم يك سکون و وقاری و اطمینانی از ایشان مشاهده نمودم که بسیار متحیر شدم از جلالت قدر ایشان، خلاصه بعد از شهادت جناب سید الشهداء حضرت قدوس شمشیر و عمامه آنجناب را بجناب میرزا محمد حسن کرم فرمودند و ایشان را سپهسالار جند حق نمودند و مطابق حدیثیکه از معصوم علیه السلام وارد است که میفرماید تَخْرُجُ نَارٌ مِنْ قَعْرِ عَدَنٍ (۱) ۱۰ آيِنَ اَبْيَضٍ (۲) کشن (۳) آسَه حُسَيْنٍ اَوْ حَسَنٍ یعنی بیرون می آید آتشی از منتهی الیه عدن (۴) که بالای ابوشهر است و آن آتش سفیدی است و شن (۵) گیاهیست که در نهایت سفید میباشد و در تاریکی روشنی میدهد و اسم آن آتش یا حسین میباشد یا حسن، ملاحظه فرمائید که ائمه علیهم السلام چه بسیار خوب با خبر بودند که از هزار و دویست سال بعد را خبر دادند و ایشان نیز چه بسیار خوب مراد ایشانرا فهمیدند بلی گویا داعی

(۱) وَفِي الْأَصْلِ «قَعْد» ولی از ما بعد (ص ۱۸۱) واضح میشود که صواب «عَدَن» است و کلمه آيِن نیز قرینه دیگر است چه عدن معروف را غالباً اضافه بآيِن کنند و عَدَن آيِن گویند و آيِن نام ولایتی است که عدن از جمله شهرهای آنست (معجم البلدان)، (۲) کَذَا فِي الْأَصْلِ، وَالْقِيَاسُ «بِيَض» (۳) کَذَا فِي الْأَصْلِ (?) — و کلمه آيِن را در اصل در این موضع دارد، (۴) وَفِي الْأَصْلِ: عَدَد، (۵) کَذَا فِي الْأَصْلِ (?)،

و محجب نفس واحد میباشد، خلاصه آنکه مراد از نار ظهور جناب ذکر میباشد که از بوشهر حرکت فرمودند و این نار الله الموقد است که افند از او آگاه میشوند و عدد هاء که مطابق است با عدد باب که پنج است بر عدد نار که افزودند نور میشود این بود که امام فرمودند آتشی است سفید یعنی نور است، خلاصه جناب ذکر در سنه اول ادعای باییت نمودند و در سنه دوم که ادعای ذکریت فرمودند مقام باییت خود را مفوض بجناب آخوند ملا محمد حسین نمودند لهذا ایشان باب گردیدند و در سنه اول باب الباب بودند این بود که اسم خود را نیز حضرت باو کرم فرمودند که آقا سید علی شدند چنانکه حضرت رساله در این باب نوشته اند ولی ظاهراً اسم ایشان حسین بود این است مراد از حدیث که میفرماید اسْمُهُ حُسَيْنٌ چونکه ظهور سیف و معنی بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ اى التَّوَرُّ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ اى التَّارِدُ در حق ایشان ظاهر گردید و حامل رکن یمانی شدند و بعد از شهادت ایشان مقام باییت و رکن رابع^(۱) و منصب سید الشهدائى بجناب حسن رسید اینست که معصوم میفرماید اَوْ حَسَنٌ، سَجَانُ الله از ادراك اسرار ائمه طاهرين این سبب بوده که میفرمودند كَلَامُنَا صَعْبٌ مُسْتَصْعَبٌ لَا يَحْتَمِلُهَا مَلَكٌ مُقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ وَلَا مُؤْمِنٌ مُتَحَنِّنٌ از این قبیل کلمات ایشان را خودشان میدانند و بعضی از کلمات ایشانرا حدیث وارد است که لَا يَحْتَمِلُهَا إِلَّا مَلَكٌ مُقَرَّبٌ أَوْ نَبِيٌّ مُرْسَلٌ أَوْ مُؤْمِنٌ مُتَحَنِّنٌ، این است مراد از فتنه آخر الزمان که بسیار صعب و شدید است ادراك آن زیرا که اهل ظاهر نظر بظاهر کلمات ایشان میکنند و مصداقش را نمی یابند زیرا که مراد معصوم باطن آنست بمثل همین حدیث که هرگاه کسی ظاهر آنرا بگیرد هیچ معنی نمی بخشد زیرا که آتش سفیدی از قعر عدن برآید و اسم آن یا حسن یا حسین باشد بجز حیرت ثمری ندارد و لَا بُدَّ بایست معنی آنرا

(۱) در اصل در اینجا افزوده: بودند،

در باطن ملاحظه نمود و باطن فهمیدن هم شغل هر بی سر و پائی نیست بلکه منصب عالیست که مقامش قرین با ملکست یا نبی و یا مؤمن مقتن،^(۱) پس نجاست مؤمن مقتن و کرا زهره این ادعاست و لهذا چونکه اکثر احادیثی که در باب علائم الظهور وارد است مراد باطن آنهاست و اکثر اهل آخر الزمان ظاهرین هستند و لهذا مقصود امام را فی فهمند و بآن قلیلی که میفهمند ردی نمایند و لعن میکنند و یکشند بلکه همین سبب است که خود حضرت را نیز لعن میکنند و چندین هزار صاحب حکم حکم قتل آنجناب را میدهند و شهیدش می نمایند چنانچه که کردند و احادیث آنها در آخر کتاب ذکر خواهم نمود هرکه طالب است ملاحظه نماید و دیکه فؤاد را بگشاید و از خداوند بترسد و از فتنه آخر الزمان بیندیشد و بداند که هرگاه مراد از احادیث علائم الظهور ظاهر آن بوده پس چه فتنه بود همه کس میفهمید مثل شمس فلکی هرگاه از مغرب ظاهر طالع گردد طلوعش را همه کس میفهمد و بر احدی پوشیده نمی ماند یا آنکه مردها از قبر در آیند یا آواز جبرائیل از میان آسمان بلند گردد و خر^{۱۰} دجال با آن صفات ظاهر گردد و حضرت با آن علامات طالع گردد جمیع مردم مصدق خواهند بود و منکر احدی نخواهد شد و حال اینکه اینقدر احادیث در باب فتنه وارد شده است که نزدیک بآن است که آدمی از رسیدن بایمان مأیوس گردد، خلاصه لشکر مخالف قرار گذارند که در اردو روزها نجار چهار چوبه درست می نمود بجهت برج^{۲۰} و شبها می آوردند بنزدیک قلعه و نصب میکردند و چه میزدند و خاکریز درست می نمودند و کم کمک سپاه پیش می آمدند و از اطراف جمعیت می طلبیدند و از طهران آتش خانه بجهت ایشان می آمد و تدارک درستی می گرفتند ولی از اهل قلعه کمتر بیرون می آمدند گاه گاهی از^{۲۴} بالای برجها تیر می انداختند اما حضرات ملائیکه بجهاد آمده بودند با

(۱) در اصل در اینجا افزوده: بوده باشد،

وجود آنکه در دو فرسخی قلعه منزل داشتند شبهارا از خوف ایشان را خواب نمی برد چه جای آنکه قدم در معرکه قتال گذارند، عباسقی خان که بی جرأتی حضرات را دید ترسید که سبب ضعف سپاه خونخوار گردد عذر حضرات و سائر رجالهارا خواسته ایشان نیز مسرور شد جمیعاً برگشتند، شما انصاف بدهید که قدر ایمان ایشان چه مقدار بوده که بحکم عباسقی خان آمدند و برگشتند و با خود فکر نکردند که هرگاه جهاد ما با ایشان حکم خداوند است چرا اول اقبال نکردیم و حال هم که آمدیم چرا بر میگردیم و هرگاه خلاف رضای خداوند است چرا عباسقی خان را منع نکنیم باری والله بجز مراعات اهواء نفس شوم خود دیگر ثمری از اعمال ایشان بنظر نمی آید باری بعد از شهادت جناب سید الشهدا علیه السلام حضرت قدوس اوضاع فنا و انقطاع اصحاب را پیش گرفتند و تدارک تجرد و صعود بکشور توحید را بجهت ایشان چیدند من جمله حضرات تدارک دو ساله خود را از چلتوک گرفته بودند يك روز از بقعه منوره بیرون تشریف آورده فرمودند ای اصحاب شماها آمده اید باین قلعه که شکم چرانی بکنید یا آنکه امر حق را ظاهر نمائید هرگاه شکم چرانی مقصود شماها بود در خانه های خود که بودید اقسام خوراکهای پاکیزه در حالت امنیت داشتید پس باینجا آمدید چه کنید و هرگاه میخواهید امر حق را جاری نمائید پس این تدارکها چه چیز میباشد عرض کردند مولای روحی لك الفداء هرچه بفرمائید چنان کنیم فرمودند این چلتوکهارا بدهید ۲۰ باسبها و گوسفندها و گاوها چونکه زیاده از دوپست اسب داشتند و چهل پنجاه گاو شیر ده و سیصد چهارصد گوسفند که از مال حضرات مازندرانی بود که مصدق شد بودند و هرچه از اموال خود را که می توانستند که بقلعه آورند آورده تا مصداق آیه شریفه الَّذِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ گردید باشند، خلاصه فرمایش آنحضرت را ۲۰ مرغی داشتند در اندک زمانی آذوقه ایشان تمام شد و اعادی هم گرداگرد

قلعه را گرفته بودند بمثل نگین انگشتر که اهل قلعه متمکن از بیرون رفتن بجهت تحصیل آذوقه نبودند يك روز چند نفر بجهت تحصیل قند و چای از جهت حضرت رفتند ایشان را گرفتند و بزرگ ایشان ملا سعید نای بود مشهور بزرکناری مردی بود عالم و فاضل يك کاغذی نوشته بود به علمای نور که خانواده ملا محمد تقی نوری بوده باشند یعنی حضرات عریضه نگار خدمت حضرت گردید بودند و سؤال از بعضی مسائل مثل علم جفر و نجوم کرده بودند حضرت بملا سعید فرموده بودند تو جواب کاغذ ایشان را بنویس چونکه قاصد ایشان نمی ماند تا جواب مسائل نوشته شود و پنج شش هزار بیت جواب ایشان میشود مینویسم هر کس را ۱۰ که بعد بفرستند میدهم ببرند و بعد از آن نه ایشان آدم فرستادند و نه از اصحاب کسی توانست از قلعه بر آید، خلاصه سخن در باب فضل جناب آخوند ملا سعید بود با وجود آنکه قاصد نقل نمود که بسیار با تعجیل نوشتند خطبه خود انشا نموده بود در نهایت فصاحت و بلاغت و بعد حضرات را موعظه نموده بود و قریب بصد حدیث از احادیث ۱۵ مشکله غریبه در حقیقت امر حضرت ذکر نموده بود من جمله چند حدیث در باب نزول این چند حق در حول طبریه و شهادت ایشان ذکر نموده بود که حضرات علمای نور تعجب نموده بودند از فضل جناب ایشان و می گفتند هرگاه انصاف بدهیم همین کاغذ بجهت ما خارق عادت میباشد زیرا که ما سابق بر این ملا سعید را دیده بودیم و الحال مشاهده می کنیم ۲۰ هیچ نسبت با سابق ندارد، خلاصه ملا سعید را که بنزد شاهزاده آوردند هر چند احوال از جمعیت قلعه و آذوقه ایشان پرسیدند و از احوالات جناب سید الشهدا مطلقاً جواب نداد و حضرات اهل اردو بقیه بشهادت آنجناب نداشتند تا آنکه میرزا محمد حسین قبی که متولی زیارت مبارک حضرت معصومه بود از قلعه بر آمد و بار دو آمد بجهت ۲۵ حضرات شهادت آنجناب را نقل نمود و کیفیت آن آن بود که همینکه آذوقه

بر ایشان تنگ شد و اوضاع ذلت رخ داد خدمت آنحضرت عرض نمودند که اسبها را گرسنگی تلف می کند فرمودند هر چه لاغر میباشند از قلعه بیرون نمائید و هر چه ساز میباشند ذبح نمائید و بخورید که الحال بر شما حلال میباشد چنین کردند بعضی از اصحاب بر ایشان خوردن گوشت اسب ناگوار بود بلی مزاجهای لطیفی که بقند و چای و برنج عنبر و تربیت شده باشد چه مناسبت بگوشت اسب دارد ولی بعضیکه قوه ایمان ایشان زیاد بود و راضی بقضایای حضرت محبوب بودند بقدر قوت لایموت میخوردند تا آنکه يك روز حضرت تشریف بجهنم میبردند چونکه در قلعه بجهت حضرت حمامی ساخته بودند یعنی آثاری از قدیم داشته ۱۰ حضرات تعبیر کردند از جهت آنکه حضرت قدوس کمال اهتمام را در نظافت و لطافت داشتند بحدیکه همه روزه در صورت نمکن بجهنم تشریف میبردند و هم چنین بود لطافت طبع مبارک ایشان در سائر شئونات، خلاصه دیدند که اصحاب گوشت اسب کباب می کنند و میخورند ایشان نیز تشریف آورده فرمودند ببینم که این رزقی که حضرت محبوب بجهت ۱۵ اولیاء خود مقدر فرموده است چگونه میباشد که بعضی میگویند خوش مزه نیست و پارچه گرفته در دهان مبارک گذاردند و فرمودند که این کباب که بسیار خوش مزه میباشد راوی میگوید که بحق خداوند که من بعد از فرمایش ایشان چنان آن کباب در دهان ما مزه داد که کمتر غذائی با آن خوش مزگی خورده بودیم و طعم طعام بهشتی را فهمیدیم با وجود ۲۰ آنکه در اوائل در نهایت آکراه صرف میشد، خلاصه بعضی از اصحاب که ضعیف بودند و سرّاً قدم صدق در میدان فنا نگذاشته بودند و گمان میکردند که حضرت بسلطنت ظاهری میرسند همینکه از اشارات حضرت قدوس و از حرکات ایشان فهمیدند که اوضاع اوضاع فنا و انقطاع است و سلطنت سلطنت باطنی است و کلمات ایشان نیز بمثل کلمات الهیه قبل ۲۵ مراد ظاهر آن نیست لهذا مضطرب گردیدند بمثل جناب میرزا محمد

حسین خدمت حضرت عرض نمود ای مولای من آخر دعا نمی فرمائید که خداوند یک عذاب باین کفار نازل فرماید و این اصحاب ضعیف مستخلص شوند آن حضرت فرمودند میرزا محمد حسین هرگاه حضرت محبوب بخواهد با دوستان خود شوخی نماید چرا دوستان راضی نباشند ۵ حال محبوب ما با ما سر شوخی دارد ما هم راضی هستیم بآنچه که اراده جناب او تعلق گرفته است باز هم از جهت ضعف او صریح نفرمودند بلی اولیای خدا که مطالب را در پرده و بکنایات فرمایش میکنند بجهت عدم نرخ در قابلیت عباد است و الا ایشان مقتدر بر تصریح نیز میباشند هرگاه با طفلی صحبت کرده سر این مطلب را نیکو بر خورده، باری میرزا ۱۰ محمد حسین طاقت نیاورده و گویا بعضی مصالح دیگر هم در ضمن مصلحت در ضعف آن بود که آن وقت خود سرکار میرزا منتقل نبودند و بعد ظاهر خواهد شد من جمله آن وقت میوه وجودش نارس بود و هرگاه چپک میشد ظلم بر او کرده بودند لهذا او بلسان استعداد حین تکلم نمود و لسان ولایت جواب فرموده و دست و پا مهلت داد او را تا برسد و ۱۵ در رسیدگی خود کارهای بزرگ از او صادر شود، عرض نمود که هرگاه مرخص نمائید من مرخص گردم فرمودند بسیار خوب هرگاه میتوانی بروی برو چونکه قرار آنحضرت نبود که باکراه کسی را نگاه دارد بلکه بجز اختیار و محبت دیگر حالتی را قبول نمی کردند آنرا هم از روی فضل و غنا و مکرر می فرمودند که حق مستغنی از نصرت عباد خود می باشد ای اصحاب همه شما ۲۰ هرگاه بروید من حق را با عصای خود خواهم اظهار نمود، خلاصه میرزا محمد حسین شب را آمد بکنار اردو و فریاد زد که فلانی هستم مرا ببرید بنزد شاهزاده غلامان ریختند و او را گرفته بنزد شاهزاده بردند چونکه ایشان مردی بود معروف و صاحب فضل و کمال و از خانواده بزرگان داماد ۲۴ حاجی سید اسمعیل قمی و با جلالی آمد بود مثلاً باقبل منقل و یخندان (۱)

(۱) تلفظ عامیانه «رخت دان» است،

و مفرش و دو آدم از مخلصین بهمهراش بود که آنها نیز ضعیف بودند
 فرار نمودند، خلاصه شاهزاده احترام زیادی از ایشان گرفته و بسیار مسرور
 شد از آمدن ایشان چونکه مکرر پیغامی نمود بجهت بزرگان هر يك را بزبانی
 علی حد که بیایید بنزد ما تا بجهت شما چین و چنان نمائیم که شاید ایشان
 متفرق شوند و احدی اعتنا بشأن ایشان نمیکرد حال که سرکار میرزا را دیدند
 در نهایت مشغوف شدند پس شرح احوال را جویا شدند میرزا نقل کردند
 که مراد من تفحص بود [از] رفتن بنزد حضرات من بعد از آنکه چندی با
 ایشان بسر بردم دیدم که ادعاهای بزرگ میکنند و هیچ بفعلیت نمی آید و
 عقائد ایشان نیز غالباً بتأویل و باطن میباشد من حقیقت ایشان را برنخوردم
 ۱۰ لهذا فرار نمودم و این حرکت میرزا نیز يك فتنه شد از برای اهل انکار بحکم
 اعطاء کل ذی حق حق که حضرت ولی الله قسیم النار و الجنة است و نعمة
 الله علی الأبرار و نقمة الله علی الفجار میباشد بمضمون شفاعة و رحمة للمؤمنین
 ولا یزید الظالمین الا خساراً، خلاصه سرکار میرزا احترام میداشتند تا
 آنکه در جزو سخنان متفرقه از ایشان شنیدند که گاه وصف حضرات را
 ۱۵ می نمود و اظهار ضعف خود را و گاه لعن می نمود و گاهی اظهار تحیر همینکه
 کیفیت را بشاهزاده نقل نمودند در باره او متشکی شد و خائف گردید که
 مبدا حضرات تدبیراً میرزا را باردو فرستاده اند بجهت شبخون آوردن
 احتیاطاً ایشان را بساری فرستادند، اما تنه حکایت ملا سعید هر چند
 مبالغه نمودند که ازو خبری معلوم نمایند فائده نخشید گفتند بیا توبه نما
 ۲۰ تا ترا رها نمائیم فرمودند هرگز کسی از حق توبه نموده است که من توبه
 نایم توبه از برای شما سزاوار است که پشت بحق نموده اید و می کنید آنچه
 میخواهید پس از این قبیل صحبت بسیار داشتند و بالاخره ایشان را بسیار
 اذیت نمودند و کند و زنجیر نموده بساری فرستادند و در میدان بخواری
 و رسوائی زیادی شهید نمودند ظاهر آنست که پنج نفر بودند، اما چونکه
 ۲۵ بنای حضرت بر فنا بود و ایام آن نزدیک رسیده بود لهذا همه روزه

اوضاع ضعف اصحاب حقّ ظاهراً از هر جهت فراهم می‌آمد و قواعد^(۱) زیاده می‌شد من جمله چهار برج در چهار سمت قلعه بالا برده بودند و طویها^(۲) را بر سر آنها کشید و برجهای مجدی مرتفع بود که زمین قلعه را بگلوله طوپ میزدند همینکه اصحاب این اوضاع را مشاهده نمودند شروع نمودند به بزر زمینی کردن و در آنها منزل گرفتند و زمین مازندران هم که معلوم است که باب نزدیک میباشد و رطوبت هوا و آمدن بارش نیز مبدی می‌شود مختصر آنست که این گروه بلاکش در میان آب و گل منزل داشتند هرگاه باین اکثفا میشد باز سهل بود نه والله از شش جهت بالای آتشی بر هیاکل مبارک آن مظلومان احاطه نموده بود زیرا که این بود وصف ۱۰ منزل ایشان اما خوراک ایشان گوشت اسبها نیز تمام شد شروع بعلف نمودند آنچه علف در قلعه بود خوردند و برگهای درخت طبریه را خوردند موافق حدیثی که وارد شد بود چرمهای زین اسبها را خوردند و بعلف خوردن و در راه محبوب جهاد کردن نیز راضی شدند علف بجهت ایشان کمیاب تر از گوگرد احمر بود هرگاه میخواستند از قلعه ۱۰ برآیند بجهت تحصیل علف ایشان را با تیر میزدند و لهذا موقوف نمودند و چشم از خوراک پوشیدند در مدت نوزده روز قوت نیافتند مگر هر صبح و شام يك پياله آب گرم میخوردند و بزیارت جمال حضرت قدّوس قوت می یافتند مثل اهل مصر که از جمال حضرت یوسف قوت می گرفتند، اما لباسهای ایشان از رطوبت آب و گل از هم پوسید یعنی مجرّد شدن ۲۰ بر شما سزاوار است اما شکهای ایشان پشت خشکی یعنی ملک و ش باشید و از طبیعت حیوانی بذرید اما هرگاه میخواستند در زمین قلعه بجهت تفرّج راه بروند گلوله طوپ باستقبال ایشان می‌آمد یعنی ای اهل محبت ۲۲ خوش آمدید و بر زمین دل راه بروید نه بر زمین گل و هرگاه در

(۱) کذا فی الأصل (؟)، و شاید صواب «قوای عدو» بوده باشد، (۲) کذا فی الأصل بالطاء فی جمیع المواضع،

منزل نشسته بودند گلوله و خمپاره از سماء عجد رب مجید نازل که ای اهل وفا وفای شما مبارک باد رنگهای رخساره هایون ایشان همچون کهربا زرد گردید یعنی همین است شعار عاشقین و بدنهای آن جنابان همچون نار عنکبوت گردید یعنی چنین است طریقه مدققین از خانه و زن و مال و وطن و اقارب و کسب خود فراموش کرده یعنی هرکه با حضرت دوست پیوست از هرچه سوای طلعت اوست گسست اما سلوک حضرت قدوس با ایشان در نهایت ناز و غنا و جلال و جمال بوده می فرمودند مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ أَشْرَكَ وَ مَنْ لَمْ يَعْرِفْنِي فَقَدْ كَفَرَ وَ مَنْ يَقُولُ فِي حَقِّي لَمْ وَ يَمْ وَ كَيْفَ فَقَدْ أَحْجَدَ وَ هَكَذَا ایمانهای کهنه ایشان را از دست شان گرفته ۱۰ بمضمون آنکه

بیت

مذهب عاشق ز مذهبها جداست * ز آنکه اورا مذهب و ملت خداست
جانهای ایشان در راه حضرت محبوب کم بهاتر از پر کاهی بوده یعنی مارا با سود و زیان کاری نه و از لذت جنت و عذاب دوزخ فراموش نموده
یعنی مَا عَبْدُكَ خَوْفًا لِإِنَارِكَ وَلَا طَمَعًا فِي جَنَّتِكَ بَلْ وَجَدْتُكَ أَهْلًا لِلْعِبَادَةِ ۱۰
جسم و روح ایشان یکی گشته یعنی راهی بهتر از اتحاد نیست در بین خود بسیار رقیق القلب و مهربان ولی نسبت با عدا بسیار شجاع مصداق قُلُوبُهُمْ كَرِيمٌ أَحْدِيدٌ، خلاصه وصف آنرا اهل صفات و اسماء از عهد بر نیابند زیرا که در حجاب خودند ع، رو مجرد شو مجرد را ببین، مختصر آنست مقام یقین ایشان بجدی رسیده بود که یقین بییقینیت ایشان یقین نموده و انقطاع ایشان از این عالم هیولی و اتصال بعالم مجردات بجدی بوده که حیات را در فنا دیده و موت خود را در این حیات ظاهری مشاهده کرده و لهذا هرگاه یکی از اصحاب در حضور ایشان شربت شهادت نوشیده و اجزای وجودش از یکدیگر متلاشی گردیده از مناظره حال او مسرور میشدند و مطلقا متأثر نمی گردیدند مثل آنکه گلوله و خمپاره انداخته بودند از قضا بر سر پوشش اطاق ۲۰ آمد و آتش گرفت شیخ صالح شیرازی که قاتل حاجی ملا محمد تقی قزوینی بود

رفت که آتش را خاموش نماید که گلوله دیگر بر سرش آمده و از هم خورد گردیده همینکه نعلش او را برداشتند گلوله دیگر آمد يك دست میرزا محمد علی ولد آقا سید احمد والد آقا سید حسین عزیرا برده در حضور پدرش و آن طفلی بود ده ساله همچون کبوتر بچه بال بر هم زده و جان را بجان آفرین تسلیم نمود پدرش آه از دل نکشید و يك روز هم گلوله خپاره افتاد بالای چوب بست منزل آن حضرت آخوند ملا محمد صادق خراسانی بی اختیار از جا چسته عرض نمود آقا بر خیزید فرمودند آخوند ملا محمد صادق ما حق نیستیم عرض نمود بلی فدایت شوم حق غیر از شما نیست فرمودند پس هرگاه محبوب بخواهد که مارا با گلوله تمام نماید پس چرا ما فرار نمائیم و هرگاه او نمی خواهد که نخواهد شد، آخوند فرمودند که بحق خداوند که دیدم گلوله از هان جا بر خاسته و در هوا خالی گردید و حال آنکه متعارف آنست که بایست بزمین فرو رود و بعد بر آید و پاره شود، خلاصه اوضاع فنا هر روز رنگین تر میشد و اعادی در کید بودند و انواع حیل و تلبیس بکاری بردند من جمله زیر يك برج قلعه را خالی نموده بودند ۱۰ و باروت ریخته آتش دادند و برج را خراب نمودند حضرت فرمودند که در شب ساختند آمدند کوچه سلامت بزنند همینکه نزدیک بقلعه آمدند پانزده نفر پیاده بیرون آمدند و ریختند بر ایشان و جمعی را کشتند من جمله عبد الله خان سردار بود و بر گشتند دو نفر از اصحاب شهید شده بود بر گشتند و نقشهای خود را بر داشته بقلعه بردند مشهور شده بود که ۲۰ کوچه سلامت کوچه بلا شد و دفعه دیگر آمدند و زیر دیوار قلعه را سوراخ نموده و دیگ باروت را گذارده و آتش زدند و دیوار را خراب نمودند خدمت حضرت عرض نمودند فرمودند دیگر نسازید زیرا که آنوقت که ما گفتیم این قلعه را بسازید زیاده از شش ماه ضرور نداشتیم پس فرمودند که دو تفنگی بنشیند احدی قدرت بر دخول ندارد چونکه ۲۰ تفنگیهای بسیار زبردست داشتند که يك تیر ایشان خلاف می شد، و از جمله

اشخاصیکه ضعف بر ایشان غالب گردید و از قلعه بر آمد آقا رسول بهمیزی^(۱) بود که با سی نفر بیرون آمد شاهزاده احترامش گرفت ولی عباسقلیان مدعی با او بود اشاره نمود که او را تیر زدند و سی نفر را ده نفر بآمل فرستادند و ده نفر بساری و ده نفر بیار فروش و سر بردند و ایشان میگفتند که خدا لعنت کند آقا رسول را که ما را فریب داده و از خدمت حضرت محروم نمود ولی حضرت فرموده بودند که ما از تقصیر آقا رسول گذشتیم و خلاوند او را آمرزید، خلاصه حضرات اهل اردو همین که دیدند که دیوار قلعه را نساختند طمع اوفتاده خیال بورش بردن نمودند لهذا بزرگان سپاه جمع شد و قراردادهای کردند که پنج علم بر دارند^{۱۰} و هفت هزار سپاهی بودند سوار و سرباز و طوچخانه مرتب نموده و قرار دادند که هر کس علم اول را بر سر خاکریز ببرد پانصد تومان بدهند و دوم را چهارصد تومان هر چه عقبتر ببرند کمتر بگیرند، خلاصه سازها و دهلها کوفتند که گوش افلاک کر گردید همینکه نزدیک بقلعه گردیدند علمدار اول علم خود را بالای خاکریز رسانید بود که يك تیر پیاپی آن زدند افتاد باز از حرص دنیا بر خاست که تیری دیگر انداختند بر سینه آن خورده بجهنم واصل گردید و يك دفعه شلیک نمودند و اصحاب دست بشمشیر بر جان کفار ریخته و بنای کشتن ایشان را گذاردند و جمعی را کشتند تنه فرار نموده و دست طمع از گرفتن قلعه شستند، سلیمان خان را شاه فرستاده بود بجهت کوفتن قلعه یا بصلح و یا بتدبیر^{۲۰} یا بزور هر قسم که خواست تصرف نماید دید نمی شود شاهزاده و عباسقلیان نیز عریضه نگار شدند که این کار از عهد ما بر نمی آید سلیمان خان آمد بود بعلی آباد که بطهران بیاید ابر مرحمت حضرت قدوس بجوش آمد که ما کفار را نیز از درگاه جود خود مأیوس نمی نمائیم و عطیه ایشان را که نار شرار است میدهم لهذا بشاهزاده نوشتند که هرگاه شماها

(۱) کذا فی الأصل (؟)، و در تاریخ جدید ترجمه این حقیر بانگلیسی ص ۶۷ «بهمیزی» دارد،

مارا راه بدهید و خاطر جمع نمائید میروم شاهزاده در نهایت مسرور شد قرآن را مهر نموده و عباسقلیخان نیز مهر کرد بجهت حضرت فرستادند و نوشتند که منت میدارم که بهر کجا که میخواهید تشریف فرما شوید فرمودند يك مالی بفرستید تا آنکه بیائیم قاطری فرستادند حضرت قبول فرمودند پس اسبی فرستادند آنجناب سوار شد و دوپست و سی نفر اصحاب باقی ماند بودند همچون پروانه گرداگرد شمع وجود آنجناب را گرفتند وارد بر اردو شدند در خارج اردو بجهت ایشان منزلی ترتیب دادند زیرا که از حضرات خائف بودند شب بجهت ایشان غذا داده روزانه دیگر شاهزاده آدم فرستاده خدمت حضرت و عرض نمود که زحمت ۱۰ بکشید تشریف بیاورید بمنزل ما با بزرگان اصحاب خود تا شرفیاب فیض ملاقات سرکار بشویم پس آنجناب بروایتی با هفت نفر و بروایتی با چهارده تن تشریف فرما شد بعد از تعارفات مجلسی شاهزاده خدمت آنحضرت عرض نمود که این چه فتنه بود که بر پا نمودید و سبب چه بود چونکه (۱) آنحضرت اتمام حجت باو کرده بود و میدانستند که مراد آن ملعون تقصّ نیست بلکه میخواهد که ایراد بگیرد لهذا آنحضرت بغو فتنه تکلم فرمودند و فرمایش ایشان آن بود که مؤسس این فتنه آخوند ملا محمد حسین بود و من نبودم من هم بجهت تقصّ رفته بودم و گیر افتادم و از این قبیل فرمایشات فرمودند و مذکور گردید که جناب آخوند را لعن نموده بودند هر کس سرّ معارضه در بدشت فیما بین حضرت قدّوس و جناب ۲۰ طاهر را فهمید و لحن ایشان را ادراک نموده که چه مراد دارند معنی این کلام را نیز دانسته والا فلا، خلاصه شاهزاده عرض نمود که شما بفرمائید که اصحاب اسلحه خود را بریزند و بهر کجا که میخواهند بروند تا آنکه مردم از ایشان خاطر جمع باشند و ایشان را بمنزلهای خود راه بدهند آن جناب ۲۴ هنگامیکه میخواستند بمنزل شاهزاده تشریف فرما شوند باصحاب فرمودند

که هرگاه پیغام من آمد که یراقهای خود را بریزید میل خودتان میباشد میخواهید بریزید میخواهید داشته باشید ولی از فحوی کلام ایشان چنان مستفاد میشد که میل بر ریختن اسلحه نداشتند باری حضرت پیغام فرمودند بعضی از اصحاب ریختند و بعضی نریختند خبر بجهت شاهزاده آوردند شاهزاده تأکید نمود خدمت حضرت که بفرمائید بریزند باز حضرت پیغام نمود و حامل پیغام آن حضرت جناب آخوند ملا یوسف علی خویی بود و جناب آخوند چنان فهمیدند که واقعاً آنحضرت مایل هستند لهذا رفتند بنزد اصحاب و سعی بلیغ نمودند تا آنکه جمیعاً ریختند و آن ملاعین منصرف شدند همینکه شاهزاده مطمئن گردید از جا برخاسته بجهت خوردن نهار و بعد خدمت حضرت آدم فرستاد که شما هم تشریف بیاورید همینکه آن حضرت از چادر بر آمدند جمعی ریخته آن جناب و اصحاب کبار را گرفته و بازوها بسته و در چادری بردند و حبس نمودند و مقارن این واقعه شیع جمعی هم دور آن اصحاب را گرفته و جمیعاً در یک زمین بضریت شمشیر و قمه و تنگ شربت شهادت چشاندند و اینقدر خون ۱۰ حضرات در گودالی جمع گردید که مصداق حدیثی که وارد شده بود که درین زمین بقدری خون ریخته شود که تا زانوهای اسیرا فرو گیرد درست آمد پس روزانه دیگر بقلعه ریخته و اموال حضرات را غارت نموده و از آن منزل خونخوار کوچ نمودند و اجساد مطهر احدی از ایشان را دفن ننمودند تا در صحرا باد و خاک و آفتاب و جانوران غم نمودند، گویا در ۲۰ راه محبوب نه چنان فانی شده بودند که در قید دفن جسم خود باشند یا آنکه آن سرنیکه حضرت رسول در باره جسم مبارک حمزه سید الشهداء فرمودند که هرگاه بجهت ضعف بنی هاشم نبود هر آینه جسم او را دفن نمیکردم تا وحوش صحرا و پرندگان هوا از آن بخورند تا در قیامت از بطون آنها محشورش نمایم در حق حضرات جاری گردید یا آنکه خواستند ۲۰ شمال بر آن اجسام مبارک وزید بوی محبت بر دارد و بر عالمیان بوزد تا

آنکه بوی آن اهل عالم را تربیت نماید یا آنکه سر توحید را حالی مردم نموده که بدانید که ما حق پرست میباشیم نه تن پرست ای موحدین آگاه شوید یا آنکه اظهار مظلومی خود و ظلم ظالمان را نموده که مردم بدانند و الله اعلم، باری حضرات را کند و زنجیر نموده مع اصحاب کبار که جناب میرزا محمد حسن و آخوند ملا محمد صادق خراسانی و میرزا محمد صادق و حاجی میرزا حسن خراسانی و شیخ نعمة الله املى^(۱) و حاجی نصیر قزوینی و آخوند ملا یوسف اردبیلی و آقا سید عید العظیم مراغه و آقا میرزا محمد حسین قسبی و چند نفر دیگر را جمع را کند و زنجیر نموده با رسوائی هرچه تمامتر با ساز و نقاره و شیپور و سرباز وارد بارفروش نمودند ۱۰ ولی در باره جناب میرزا محمد حسن اخوی جناب سید الشهدا و جناب آخوند ملا محمد نوری مشهور بمعلم و جناب حاجی میرزا حسن خلاف است که در اردو شهید کردند یا ایشان را هم با سیرے آوردند، خلاصه این اصحاب جمیعاً عظیم الشان و عالی مقدار و صاحب اسرار بودند شأن^(۲) ایشان اعلی از وصف حقیر است، و از جمله اصحاب با وفا که در نهایت ۱۵ اخلاص داشت و نیکو جان نثاری کرد رضا خان پسر امیر آخور شاه بود آنجناب جوانی بود رعنا قد زیبا رخ با وقار و بسیار شجاع و باقسام کالات آراسته بود و بسیار در راه محبت جناب ذکر زحمت کشید و نصرت امر آن حضرت را نموده من جمله دست از منصب و مواجب کشید و چشم از نام و ننگ دوست و دشمن پوشید و بقدر چهار پنج هزار تومان خرج نموده و جان خود را در طبق اخلاص نهاده چند دفعه در مقام نثار نمودن بر آمد من جمله زمانیکه جناب ذکر در خانق طهران تشریف داشتند بجهت امتحان اصحاب فرموده بودند که هرگاه چند سوار بود از دست این ملاعین مستخلص میشدم چند نفر رفتند من جمله همین رضا خان ۲۴ بود که مسلح و مکمل شد و از هرچه در دست داشت گذشته خدمت

(۱) وفي الأصل: عاملی، (۲) وفي الأصل: بشأن،

حضرت رسید و از آن جمله جناب میرزا قربانعلی استرآبادی درویش بود
 همینکه خدمت رسیدند آنجناب تبسم نموده فرمودند نماشای صفحه آذربایجان
 هم بد نیست، خلاصه رضا خان بطهران برگشت و غالباً در منزل او اصحاب
 بودند و بخدمت گذاری مشغول بود من جمله حضرت قدّوس چندی
 در منزل او تشریف فرما بودند و هم چنین چند زمانی جناب سید الشهدا
 تشریف داشتند بعد از آن بازندان آمد خدمت حضرت قدّوس مشرف
 گردید اوّل ظهور امر ایشان بود و سعید العلماء در نهایت در مقام
 اذیت بود همین رضا خان هرگاه حضرت از منزل بیرون تشریف می آوردند
 شمشیر خود را کشید و بر سر دوش گذارده بیکه و تنها در جلو آنحضرت
 ۱۰ میرفت و فریاد میزد که تا ده نفر نکشم کشته نخواهم شد بعد از آن در
 خدمت حضرت بمشهد مشرف شد و مراجعت نموده و در فتنه بدشت
 حاضر بوده و انواع خدمتها بجا آورد ولی شنیدم در آن فتنه قدری
 لغزین حضرت قدّوس سر او را زخمی زدند و بعد او را عفو فرمودند،
 خلاصه بعد از آنکه جمعیت حضرات از هم پاشید ایشان ناخوش شدند
 ۱۵ و باتفاق جناب میرزا سلیمان قلی ولد مرحوم شاطر باشی نوری که ایشان
 هم باطوار کمالات آراسته و بااخلاق حسنه پیراسته و در نهایت مخلص بوده
 بطهران آمدند ناخوشی رضا خان قدری بطول انجامید همینکه خوب شدند
 هنگامه قلعه گرم شد بود خواستند که بجهت نصرت بروند چونکه از
 جمله مشاهیر بودند نمی توانستند حرکت نمایند و جناب ذکر یک طلسم
 ۲۰ فولاد بازویند خود را بجهت او کرم فرموده بودند از برای آمدن بقلعه
 او را بخاطر رسید که اظهار ندامت از افعال گذشته نماید و در مقام عناد
 بل در صدد انتقام با حضرات بر آمد و نوکر شود و منصب بگیرد و
 بهمهرا شاهزاده مهدی قلی میرزا بمحاربه حضرات اهل قلعه بیاید چنین
 هم نمود و بهمهرا شاهزاده بود تا آنکه در روز محاربه اسب خود را ناخته
 ۲۵ و بچند حق ملحق گردید و زبان بید گوئی بشاهزاده و اعوان او گشوده

و در معرکه داد مردی و مردانگی میداد و دمار از روزگار اعداء الله بر
 ی آورد و بجای بود شجاعت آن شیر بیشه وفا که چند دفعه سرطوبی را
 بالای طوپ از قلعه بدن برداشت، خلاصه شاهزاده و سران لشکر
 با او کینه زیادی داشتند تا شی که قرار حضرت آن بود که فردا باردو
 ۱۰. تشریف فرما شوند چونکه رضا خان یقین داشت که از او نخواهند
 گذشت لهذا هان شب باردو آمد و در منزل شخصی از سرکردها که با
 او رفیق بودند پنهان گردید بعد از آنکه واقعه قتل حضرات رخ داد
 از احوال رضا خان متخص گردید تا آنکه او را یافتند و سرکرده بدو
 هزار تومان او را میخريد فائده بخشید و او را شمشیری نموده پارچه پارچه
 نمودند، ای مستمعین بدانید که فائده ذکر احوال این شخص و اشخاص
 دیگر بجهت محیی است که سبب تشوق ایشان میشود در نصرت امر حق
 و سبب تنبیه اهل غفلت میگردد تا چنان ندانند که این امری بود سهل
 و جمعی مردمان بی سر و پا عیث بعث رفتند و کشته شدند بلکه بدانند
 که واقعه عظمی بوده که بمثل آن واقع نگردید و مردمان بزرگ از هر
 ۱۵. سلسله در نهایت شعور و ادراک در مقام اختیار و محبت جان در راه
 محبوب باخته، من جمله شخصی بود مرشد نام از بزرگان بود و در عالم
 سیاحت کرده و در طهران با هر سلسله و طائفه بر آمد ایشان نیز در
 قلعه بودند روزیکه حضرات را دستگیر نمودند و عهد خود را شکستند
 و ایمان نداشتند بقرآن و کفر باطنی خود را اظهار کردند مرشد را آوردند
 ۲۰. نزد شاهزاده چونکه از معارف بودند و در طهران در منزل رضاقلی خان
 می بود سلیمان خان بسیار با مرشد رفیق و آشنا بود همینکه چشمش برمش
 افتاد گفت مرشد تو در اینجا چه میکردی گفت بی اتفاقات روزگارست
 گفت بسیار شکر خداوند را بگو که من در اینجا بودم و الا الحال تورا
 شربت مرگ چشاندید بودند مرشد فرمود سلیمان خان هرگاه تو میخواهی
 ۲۵. حق دوستی و نمک خواری بجا آوری شفاعت مرا مکن که از فیض شهادت

محروم مانم و از رفقا عقب او فتم و خود را گرفتار دنیا نمانم ما زرد و سرخ و گرم و نرم و پست و بلند روزگارا بسیار دیدیم بعد از این نئی خواهم بلکه يك مشت اهل محبت چندیست با هم انس گرفته ایم میخواهیم مین بعد را تماشای سرای آخرت نمائیم هر چند سلیمان خان اورا موعظه نمود قبول نکرد تا آنکه شربت شهادت نوشید سلیمان خان از استقامت او انگشت حیرت بدندان گرفت، جوان دیگر را حضرات سپاهی مخفی گردانیدند که از کشتن برهد همینکه چشمش بحضرت افتاد که با کند و زنجیر ایشان را می بردند بی اختیار فریاد زد که مرا بمولای من ملحق نمائید هر چند گفتند که تو از اینها نیستی گفت خیر هستم اورا نیز بدرجۀ شهادت رسانیدند، ۱۰ سجان الله از این محبت و قوۀ جذائیت محبوبشان که نام جمیع اهل محبت را از صفحۀ روزگار محو نمودند، خلاصه حضرت را با سائر اسرا وارد شهر نمودند مردم شهر بتماشای آمدن و شهر را آئین بسته و کردند کاری که اهل شام نکردند بعد از آن حضرت قدّوس شاهزاده فرمودند که مرا بطهران بفرست تا آنکه با شاه حرف بزنم شاهزاده مضایقه نمود خبر بسعید ۱۰ العلما رسید فرستاد نزد شاهزاده که زنده این کار را مکن زیرا که او زبان نری دارد که شاه را فریب میدهد و اورا بجهت من بفرست و من اورا بفلان مبلغ میخرم که خون اورا بدست خود بریزم شاهزاده قبول نمود و حضرت را بجهت آن ملعون فرستاده و وجه را گرفت در مبلغ آن مختلف شنیدیم بروایتی چهار صد تومان و بروایتی هزار تومان، خلاصه آن ملعون بعد از شامت زیادی دست نحس خود را دراز نموده و دو گوش مبارک حضرت را گرفته و بُرید و طبرزین آهین در دست داشته بر فرق هایون آن حضرت زد که شکافته گردید بعد از آن حکم نمود که اورا ببرید و در میدان شهر بقتل رسانید پس لباسهای آن حضرت را کردند و هر کس می رسید يك ضربتی بایشان میزد بخصوص طلاب ۲۰ مدرسه و مردم آب دهن بروی مبارک می افکندند و آن جناب تبسم

می فرمودند پس در میدان بُرده شخصی طلبه سر مبارک ایشانرا از بدن شریف مقطوع نمود، چون آنجناب را شربت شهادت چشاندند خون از بدن آن جناب بیرون نیامد مردم حیرت نمودند خبر بسعید العلما رسید گفت ایشان ترسید اند و خویش گریخته است بروید و نعش اورا آتش بزنید رفتند و آتش زدند با سفال برنج نعش مبارک نیز نسوخت ۵ خبر بآن ملعون دادند گفت پارچه پارچه نمائید و در صحرا اندازید چنین کردند شب را احبای ایشان رفته و بر داشتند و در مدرسه خرابه دفن نموده (۱) که يك روزی در خدمت حضرت بودم قبل از آنکه امر ایشان ظاهر گردد و کسی ایشانرا بشناسد با اتفاق ایشان بعنوان تفرّج بصحرا ۱۰ رفته بودیم اتفاقاً عبور ما بهمین مدرسه خرابه افتاد آن جناب شروع نمودند از تغییرات عالم بیان نمودن تا آنکه فرمودند مثلاً این مدرسه يك زمانی معمور بوده و حال خراب شده و عن قریب است که جسد شخص بزرگی در اینجا دفن نمایند و در نهایت معمور شود و مردم از بلادهای بعین بزیارت آن بیایند و مقصود آن حضرت خودشان بوده است، ۱۵ و در همان سال که شهید شدند قبل از رفتن بخراسان روزی با یکی از اصحاب بهمین میدان که مقتل ایشان بود عبور میفرمودند نظر ایشان بتلار سوفال برنجی افتاده فرمودند در همین سال شخص بزرگی را در این میدان بخواری خوار شهید میکنند و نعش اورا با همین سوفالها آتش میزنند و آتش نخواهد سوزانید و حیا میکند و این قوم حیا نخواهند نمود ۲۰ پس آهی سرد کشیدند، و همچنین در خطبه شهادة الأزلية که بجناب آخوند ملا محمد حسین در راه خراسان نوشتند خبر شهادت ایشانرا با هفتاد نفر از صلحا دادند و خبر شهادت خودرا نیز داده و میفرمایند من ۲۴ بدست خود نفس خودرا دفن خواهم نمود و مراد ایشان آن بوده که کسی

(۱) کذا فی الأصل بدون بیاض، و واضح است که باسقطی در عبارت هست یا آنکه لفظ «که» زاید است و مصنف از خود حکایت میکند،

مرا دفن نخواهد کرد، و من جمله در همان سال به نه مادری^(۱) و خواهر خود مکرّر میفرمودند که در این سال بشاها انواع بلاها در راه محبت من خواهد رسید صبر نمائید و راضی بقضای حضرت محبوب بوده باشید چونکه والد آن حضرت در طفولیت ایشان فوت شده بود و حکایت غریبی ذکر می کنند و می گویند بعد از آنکه والد ایشان بخانه شوهرش که آقا صالح نای بود زارع [آمد] سه ماهه^(۲) حامله بود و دختر هم بود در شش ماهگی وضع حمل حضرت شد و لهذا از این جهت مردم نسبتهای بد بآن جناب می دادند و دوستان تأویلات خیر می نمودند مثل حکایت عیسی، خلاصه نه مادری^(۳) ایشان بسیار بآن جناب محبت می داشت در ۱۰ همان سال اوها که بخانه ایشان ریختند و در زمانیکه شاهزاده از کارزار با حضرات بستوه آمد بود بخاطرش رسید که بفرستد و پدر و زن او را و دختر او را که خواهر حضرت باشد اسیر نمایند و باردو آورند تا خبر بحضرت رسید بلکه کارزار را موقوف نماید چنین کردند شاهزاده پدر حضرت گفت این پسر تو چه هنگامه بر پا نموده است و چه ادعا دارد^{۱۵} پدر قسم خورده که من نمی دانم و در کار او متخیرم گفتند برو و پسر خود را نصیحت نما همینکه بخدمت حضرت رسید از هینّه جلال و جمال ایشان مقتدر بر تکلم نبود حضرت اظهار ملاطفت بسیاری نمودند حکایت شاهزاده را ذکر نمود و واقعه مظلومیت و اسیری خود را و عیال خود را ذکر نمود حضرت فرمودند که اما مظلومی شماها خداوند شما اجر میدهد^{۲۰} و مظلوم بودن منصبی است عالی اما در باب نصیحت تو مرا بدانکه من پسر شما نیستم و پسر شما در فلان روز که او را فرستادی از عقب هیمه چوب راه را گم کرده و الحال در فلان شهر میباشد و منم حضرت عیسی^{۲۲} و بصورت فرزند تو ظاهر گردیده ام و تو را از باب مصلحت پیدری اختیار

(۱) کذا فی الأصل، و معروف در این کلمه «نامادری» است یعنی زن پدر که بجای

مادر انسان است، (۲) و فی الأصل: ماه، (۳) کذا فی الأصل،

نموده‌ام برو بشاهزاده چنین بگو و آمد و گفت چند روزی در اردو بودند بعدرا خلاص شدند، و از جمله اخباری که دادند این بود که در بدشت با میرزا حسین علی که یکی از بزرگ‌زادگان میباشد فرموده بودند يك فتنه از ورای این اصحاب میباشد که فَوْقَهُ نَارٌ وَ تَحْتَهُ نَارٌ وَ هَوَاءُهُ نَارٌ وَ كُلُّهُ نَارٌ يك زمانی حقیر جناب میرزا را خدمتش رسیدم بمن نقل کردند ولی گمان ایشان آن بود که حضرت ادعائی خواهند [کرد] که مردم جمیعاً فرار خواهند کرد و نمی دانستند که مراد آن حضرت حکایت قلعه است [که] صورت خواهد بست که آتش صرف بود، و دیگر شبی را اصحاب خدمت حضرت عرض نموده بودند که باروت ما تمام شده است و آن شب شب عید نوروز بود فرمودند که فردا باروت شما عیدی میدهم اصحاب گمان کردند که بلکه فردا بلائی صادر میفرمایند که اعدای هلاک میگردند و قورخانه ایشان را متصرف میشوند بسیار شادی نمودند حضرت میخندیدند چون صبح گردید دیدند که از اردو بنا کردند گلوله قباره و طوپ انداختن حضرت بیرون تشریف آوردند و فرمودند ۱۰ ای اصحاب این بود عیدی خداوند که از سماء مجد و امتحان بجهت شما بلاکشان طائفه نازل فرموده و فرمودند البلاء للولاء یعنی بلا از برای اهل محبت می باشد و گویا فرمودند

ما بلارا بکس عطا نکیم * تا که نامش ز اولیا نکیم

این بلا گوهر خزانه ماست * ما بهر کس گهر عطا نکیم

۲۰ پس فرمودند ای اصحاب هر کجا گلوله قباره فرود آمد بزودی آب بریزید تا سرد شود و باروت آنرا بیرون آورید شمارا این باروتها کفایت می کند و من بعد ازین دیگر محتاج بباروت نخواهید گردید اصحاب هر يك که اصحاب سر بودند می فهمیدند که مراد آن حضرت شهادت و فناء ایشانست و هر يك ضعیف بودند چنان گمان میکردند که فتح خواهند کرد و مستغنی از دعوی خواهند شد، خلاصه همیشه اختلاف در افهام

رعیت میباشد و الا حجت مرادش واحد است، باری من بعد از آنکه
 انجناب را شهید کردند^(۱) و دفن نمودند و^(۲) ظاهر آنست که حاجی محمد
 علی حمزه^(۳) که مجتهدی باشد و مرتاض و مردم او را اهل کشف و کرامات
 میدانند و اخلاص بهرحوم شیخ احمد نیز دارد ایشان فرستاده بودند در
 جزء و نعش مطهر را دفن نمودند چونکه جناب حاجی راضی بافعال سعید
 العلما نبود و او را لعن می نمود و فتوای خون احدی از این حضرات را
 نمی داد بلکه هرکرا هم که بحکم آن ملعون شهید میکردند ایشان می فرستادند
 و دفن می نمودند و هرگاه مردم از ایشان مستفسر احوال اهل قلعه می شدند
 می فرمودند که من ایشان را بد نمی گویم از این جهت نصف بارفروش
 بعضی ساکت بودند و بعضی محب و فسق و دنیاداری شقی العلما بر مردم
 جمیعاً معلوم بود و زهد و تقوی و فهم جناب حاجی نیز بشرح ایضا و در
 اوائل مردم را نمی میفرمودند از بد گفتن و اذیت نمودن و در اواخر که
 فتنه شدید شد سکوت نموده و در بروی خود بست و سعید العلما کرد
 آنچه کرد و حضرت قائم موعود را شهید کردند و ندانستند که چه خاکی
 بر سر خود ریختند سالها در اسلام ظاهر زحمت کشید و آخر الامر کفر
 باطنی خود را بروز داد چونکه حدیث دارد که حضرت قائم علیه السلام را
 سعید نام که یهودی زاده است در قار^(۴) طهران بدسته آهنین شهید میکند
 و آن زنی ریش دار هست مراد همین ملعون بود زیرا که مراد از سعید
 زن میباشد در واقع و ریش دارد یعنی در ظاهر مرد است و مراد از
 قار^(۵) طهران مازندران میباشد و مراد از دسته آهنین همان دسته طبرزین
 بود که بسر مبارک انجناب زد و بان ضربت شهید شدند و این ملعونه
 یهودی زاده میباشد و جدید الاسلام بود و بحکم کل شیء یرجع الی اصله
 بر گشت بکیش اوّل خود، ای مردمان بترسید از فتنه آخر الزمان که

(۱-۱) کذا فی الأصل، و ظاهراً یکی از این دو واو زاید است و نیز ظاهر
 «نبودند» است، (۲) کذا فی الأصل، (۳) کذا فی الأصل و لعلّه «غار»،

بِحکَم حَتَّى یَصِیرَ اَسْفَلَکُمْ اَعْلَاکُمْ وَاَعْلَاکُمْ اَسْفَلَکُمْ یعنی تا آنکه بگردد
 پست‌ترین از شما با لاترین شما و بالاترین از شما پست‌ترین از شما مثل
 آنکه حضرت ذکر در کتاب بیان نوشته‌اند که در ارض صاد چه قدر
 از علما و فضلا و سادات بودند و سالهای سال انتظار ظهوری کشیدند
 و مردم را از فتنه آخر الزمان می ترسانیدند همینکه حق ظاهر گردید جمیعاً
 از او محتجب بودند چونکه برخلاف خواهش ایشان ظاهر گردید و شخصی
 مغربلی یعنی گدَم پاك كنى لباس نقابت پوشید و اعلی از ایشان شد و
 حال آنکه بظاهر بسیار پس بود و ایشان اعلی بودند و حال آنکه در
 باطن پس شدند و آن نقیب هم در مازندران شربت شهادت از دست
 ۱۰ ساقی ولایت ما لآمال نوشید، از این فرمایش جناب ذکر معلوم می شود
 که قائم موعود حضرت قدّوس می باشد که سیصد و سیزده تن نقبا حول
 ایشان جمع شدند و نصرت نمودند و شربت شهادت نوشیدند و جناب
 ذکر باب ایشان بود همینکه ظهور حضرت قدّوس شد جناب ذکر دیگر
 قلم بکاغذ نگذارند و جناب قدّوس بالاستقلال ادّعا فرمودند و مادامیکه
 ۱۵ جناب ذکر متطّّق بودند جناب قدّوس ساکت بودند و حضرت سماء
 مشیت بود و جناب ذکر ارض اراده و آن حدیث هم که می فرمایند
 اسم او اسم نبوت ثم ولایت میباشد یعنی محمد علی نام اوست، خلاصه
 ذکر وصف ایشان در عهد^(۱) احدی از اهل امکان نیست و فتنه آخر
 الزمان را نیز قلم از شرح آن عاجز است و مصداق يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ
 ۲۰ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ بسیار میباشد مثل اینکه درین ظهور چه بسا
 اشخاصیکه پدر مکذّب و پسر مصدّق گردید و چه بسیار بر خلاف ظاهر
 شد و ای بسا اشخاصیکه در اوّل ظهور مصدّق بودند و در آخر برگشتند
 یعنی اظهار عناد نیز نمودند و بعضی نکردند و چه بسیار که در اوّل منکر
 ۲۴ بودند و در آخر مصدّق شدند خلاصه اختلاف و پست و بلند بسیار

است بجز پناه بخداوند یگانه بردن چاره نیست در جائی که آخوند ملا عبد الخالق یزدی که پدر او یهودی بود بیاید و اسلام بیاورد و مقامات معارف اسلام را طی نماید تا آنکه بهرتبه اعلای آن که طریقه مرحوم شیخ بود برسد و آن همه اذیت در راه محبت ایشان از جهل عصر بکشد و بعد مصدق حضرت ذکر شود و رواج کلمات ایشان را بدهد و عریضه تصدیق نامه در نهایت شکر گذاری خدمت حضرت عارض گردد مع هذا پسر ایشان که جناب شیخ علی بوده و جوانی بود بیست ساله از نقبا شود و شربت شهادت نوشد و سرکار آخوند بجهت قتل فرزند بر گردد و مرتد شود و بقول جناب آقا سید مجبی یهودی گردد و مصداق آمنوا ۱۰. ثُمَّ كَفَرُوا باشد آدی پس چه چاره نماید، این بود که حضرت سلمان فرمودند که هرگاه سلمان از صراط گذشت ریش او از دم سگ بهتر میباشد و الا دم سگ بهتر است و اینقدر در دعاها تأکید در باب طلب عاقبت بخیر شده است بهین جهت میباشد و من ی گویم اللهم اجعل عاقبة أُمُورنا خیرا بجای محمد و آله الأطهار، اما تسمه حکایت شهدا که اسیر بودند آن است که چند نفر را فروختند مثل آخوند ملا صادق خراسانی و آقا سید عبد العظیم ترك و حاجی نصیر قزوینی و آقا میرزا محمد حسین قمی را و چند نفر را فرستادند بساری و شهید نمودند و چند نفر را در بار فروش شربت شهادت چشانیدند و دو نفر را بامل فرستادند یکی شیخ نعمة [الله] آملی (۱) بود و مردی بود بهمه کالات آراسته و یکی هم ۲۰. میرزا محمد باقر خراسانی بودند که ایشان نیز علاوه بر علم و فضلشان صاحب تدابیر و صنعت و شجاعت نیز بوده و اغلب تدبیرات قلعه را ایشان می نمودند، جناب شیخ نعمة الله را با خواری و زاری هرچه تمامتر شهید نمودند و جناب میرزا را که میر غضب میخواست شهید کند هرگز و بد حرفی نمود آتش غیرت ایشان بجوش آمد خدا را یاد کرده بندهای بازوی

خود را از هم همچون کرباس پاره نمود و حربه را از دست آن ملعون گرفته چنان بر گردنش زد که سر نخشش همچون گوی نا مردان در میدان مردان بازیگر شد پس بسوی مردم تماشائی حمله نموده چند نفر را مجروح ساخته آن شیاطین از دور آن جوان مرد را تیر باران نمودند مردمان بسیار متحیر ماندند از شجاعت و دلیری آن شیر نر که در هنگام اسیری در میان چندین هزار دشمن که مهبای قتل او هستند چنین کاری بزرگ از او صادر گردد بعد از آن دست بچوب قبابی او برده دیدند قدری گوشت اسب که برشته نموده بوده است که بخورد و نتوانسته است در جیب ایشان بود دل سنگ اعدا بجهت ذلت اینچنین جوانمردی سوخته و با خود می گفتند ۱۰ ای حیف و صد حیف که اینچنین مردمانی خود را باین بلیه عظمی گرفتار نموده، الحق چه بلیه و چه مصیبتی که اعظم بود از جمیع بلیات و چگونه با محبت این کوه گران را بدوش همت کشیدند و از نهایت مستی نفس نکشیدند هرگاه میخواستی قدری از شأن رفعتش را بدانی بدان که با اتفاق جمیع اهل اسلام است که از زمان حضرت آدم صلی الی زمان حضرت ۱۰ سید الشهداء روحی و روح الامکان فداه واقعه بعظمت واقعه کربلا رخ نداده و جمیع انبیا و ملائکه بر آن گریستند و بر وفای اصحاب آن حضرت آفرین گفتند و الحال هزار و دویست سال گذشته است مردم شب و روز بر آن می گریند و کهنه نمیشود بسبب شور و محبت آن اصحاب حال آن واقعه را با این قضیه مقابل نما و خود انصاف ده که هیچ نسبت ۲۰ میتوان داد بلکه نه و الله لا شیء محض و بلا ذکر صرف میباشد در جنب این زیرا که هرگاه میگوئی آنها غریب بودند میگویم ده روز غربت کشیدند نه نه ماه، هرگاه بگوئی که گرسنه و تشنگی کشیدند میگویم یک شب و نصف روز بود نه آنکه نوزده روز بشریت آبی گذران نمایند، میگوئی بهشت بایشان نشان دادند و جان بعوض گرفتند میگویم در این ۲۰ مقام می فرمودند که هرگاه چون و چرا در امر ما آوری یا دم از عرفان

ما بزنی مشرکی و اگر انکار شأن ما نمائی کافری، هرگاه میگوئی در آن روز هرکس از اسب ی افتاد هینکه ی گفت یا ابا عبد الله ادرکنی حضرت بنفس نفیس قدم رنجه فرموده سر اورا بدامن گرفته و با او اظهار ملاطفت نموده تا جان را بخازنان بهشتی بسپارد میگویم درین مقام نعش جناب سید الشهداء ی آورند بنزد حضرت قدّوس با سر عصا اورا پرت ی نماید چه جای آنکه (۱) میگوئی زنان اوشان را بعد از شهادت اسیر کردند میگویم زنان ایشان را در زمان حیات اسیر کردند مطلقا معترض نشدند، میگوئی نعشهای مبارک اوشان را سه روز و سه شب در صحرا انداختند و بعد زنان بنی اسد غیرت نموده دفن نمودند میگویم اجسام مطهر ایشان را مطلقا دفن نکردند و يك زن طبیعت نیز بهم نرسید، میگوئی در آن لشکر مخالف هفتاد هزار حامل قرآن [بودند] میگویم در این لشکر مردود یکی هم نبود، میگوئی آن حضرت را باسم دین و بیعت یزید شهید نمودند میگویم این حضرت را باسم دنیا شهید کردند، هرگاه بگوئی که مردان اوشان را اسیر نمودند زیرا که ذلت مرد در اسیرست میگویم ایشان را اسیر نمودند و کلاه کاغذی بر سر ایشان نهادند و شامتها کردند، و هرگاه بگوئی اوشان را ببردانگی در میدان سرور شهید نمودند میگویم ایشان را بنامردے و تزویر در نهایت ذلت شربت شهادت چشانیدند، و هرگاه بگوئی اوشان را جناب سید الشهداء بظاهر شریعت مقدّسه دعوت ی نمود میگویم که حضرت قدّوس ایشان را بیاطن باطن دین مبین میخواند که از جلوهٔ يك کلمهٔ آن حضرت موسی فخر موسی صَعَقَا گردید و هفتاد نفر از حرقهٔ نار جوهریت آن درم سوختند، خلاصهٔ علؤ امر ایشان از عهد شرح و بیان بیرون است و در مدت نه ماه این همه بلا کشیدند اوّل بجهت اتیان صلوٰهٔ خود و ثانیاً از جهت زکوة دادن بظالمین که اعلاء کلمهٔ حق نموده باشند و خبر ایشان باطراف عالم برسد که جمعی از مظلومین در مدت مدیدی بچنگ

(۱) کذا فی الأصل بلا بیاض، و واضح است که از عبارت چیزی افتاده است،

ظالمان گرفتار بودند و ہی فریاد زدند کہ ای مردمان این شخص حق می باشد اورا قبول نمائید و ما بجهت یقین شماها و آنچه بعد بیاید جان میدہیم تا آنکہ شماها ہدایت شوید، و سبب آنکہ تا بحال بلا بر اعدائے ایشان وارد نشد است چند چیز می باشد اول آنکہ ایشان از بس سرور داشتند و محو طلعت حضرت محبوب بودند دشمن را بالمرہ فراموش کردہ اند زیرا کہ مادامیکہ آدمی در فکر دشمن می باشد بدوست نمیرسد، ثانیاً آنکہ آدمی کہ بمقام کمال جلال و جمال خود رسید ناقصین را بنظر طفولیت ہی نگرد و بر خطای ایشان چندان متأثر نمیشود و ہرگاہ بر خطای ایشان نیز بگردد بر سیل فضل و رحمتش می باشد [و] از جهت تأدیب و تنبہ ۱۰ اوست نہ بر سیل انتقام و عناد، ثالثاً آنکہ عظمت امر ہر چند زیاد است صفات و ظہورانش نیز بزرگ است مثلاً شخصی کہ حلش بسیار است قہرش نیز شدید می باشد و حال زمان حلم ایشان است بحکم سَبَقَتْ رَحْمَتُهُ غَضَبُهُ و بیاید زمانیکہ بانتقام خونخواہی ایشان چنان شمشیری بلند گردد کہ رحم باطفال شیر خوار ایشان نناید چنانچہ حدیث دارد کہ قائم ۱۵ آل محمد ہشتاد ہزار گہوارۂ اطفال را باتش میسوزاند و این قدر از مردمان را ہی کشد کہ میگویند واللہ این پسر رسول خدا نیست و العباد باللہ حرامزادہ است حال کہ قہر نی فرماید بسبب تمیز یافتن خلق می باشد چونکہ در میان خلق بد ای بسا نیکان ہستند کہ بایست ممتاز گردند و ہمینکہ امتیاز نامہ ہم رسید قہر خداوندے نازل میشود و دقیقہ ۲۰ تأخیر نی افتد مثلاً شخص زرگری کہ طلای غش دار را آب می کند مادامیکہ يك مثقال طلا در ہزار مثقال کدورت ہست اورا حنظ نمودہ دور نی اندازد و ہمینکہ يك مثقال را نیز گرفت فوراً آن کدورت را بدور می اندازد و نگاہ نی دارد خلاصہ آنکہ عذاب اللہ بر این خلق شدید می باشد و البتہ نازل خواہد گردید، ہرگاہ گویند بگویند پس آن ۲۵ شخصیکہ چنین شمشیری بیاورد ما اورا حضرت قائم میدانیم و حضرت

قدّوس و جناب ذکررا قائم نی دانیم جواب آنست که جمیع ایشان قائم هستند ولی هر يك مظهر اسی از اسماء الله میباشد و بحسب قابلیت خلق اظهار میفرمایند مثلاً حضرات ائمه دین جمیعاً قائم میباشند و حدیث دارد که جناب سید الشّهدا میخواستند امر قائم را اظهار نمایند چونکه خلق قابلیت نداشتند تأخیر افتاد و اما در باب مظهریت ایشان مثلاً حضرت امام حسن بجم ظاهر شدند و نصرت دین حق نمودند و حضرت امام حسین بقهر ظاهر گردید بر خلاف اوشان پس امر الله واحد میباشد ولی مظاهر مختلف میباشند و حضرت نقطه در هر زمان يك نفر میباشد و سایرین مظاهر و حروف حیّ اویند گاه میشود که خود نقطه متطبیق میشود مثل ۱۰ رسول الله و حضرت امیر علیه السّلام حرف حیّ اوشان بودند و گاه میشود که حضرت نقطه ساکت هستند در جلو و آن جلو در بایش ظاهر میگردد مثل آنکه حضرت رسول ظاهراً صاحب سیف نبودند ولی قهرش در هیکل علی ظاهر بود و بعد از حضرت رسول حضرت امیر علیه السّلام حضرت نقطه و سماء مشیت بودند و حضرت حسن باب و ارض اراده ۱۵ و حضرت امام حسین علیه السّلام و سلمان و ابوذر و سایرین حروف حیّ بودند بحسب مقامه، و اما درین دوره اصل نقطه حضرت قدّوس بودند و جناب ذکر باب ایشان بود ولی چونکه دوره رجعت بوده و ولایت بر نبوت در ظهور سبقت گرفت لهذا جناب ذکر ابتدا ظاهر شدند و تا سه سال که عدد حروف علیّ باشد ایشان داعی الی الحق بودند و در سنه ۲۰ چهارم که مطابق است با اسم محمد و سنه جذب الاُحدیة لصفة التّوحید حضرت قدّوس ظاهر گردید باسم قائمیت و لواهای حقّ مثل خراسانی و یانی و سنه (۱) حول ایشان جمع شدند اما خراسانی را اخوی جناب سید الشّهدا حامل بودند اما یانی که با جناب ذکر بود جناب سید الشّهدا از قبل ایشان حامل بودند ولی هیچ يك ادعای مقام قائمیت نی فرمودند

(۱) در اصل این کلمه را «سنه» هم میتوان خواند،

جز جناب ذکر که مدعی مقام ذکریت بودند در آن سنه و جناب سید الشهدا مدعی مقام باییت بودند و فرق فیما بین این سید الشهدا با آن سید الشهدا آن است که آن حضرت نقطه بودند و این جناب حتی در مقام دوم و آن حدیثی که جناب امیر فرمودند اَلْعَجَبُ ثُمَّ اَلْعَجَبُ بَيْنَ جُمَادَى وَ رَجَبٍ و راوی سؤال نمود فدایت شوم چه عجبی است که بسیار عجب میباشد فرمودند که آیا کدام امر عجیبتر از آن میباشد که مردم منتظر آن امریکه هستند بیاید و بگردد و ایشان نفهند و مراد حضرت ظهور امر حضرت قائم بود و این قائم حضرت قدّوس بودند که شهادت و انقضاء امر ایشان در شب آخر جمادی و اوّل ۱۰ رجب بود و اختلاف هم بود در سی تمام بودن و سی کم یک بودن ازین جهت حضرت فرمودند بَيْنَ جُمَادَى وَ رَجَبٍ یعنی بهر دو میتوان خواند بجهت اختلاف، و جناب میرزا محمد حسن باب الباب و جناب طاهر حامل لواء سته^(۱) و حضرت قدّوس مدعی قائمیت شدند و حامل لواء حسینی بودند از بطن طالقان^(۲) و سنه پنجم نقطه قائمیت در هیکل حضرت ذکر ۱۵ ظاهر شد و سماء مشیت گردیدند و ارض اشراق و اراده حضرت ازل شدند که بمضمون نُورٌ اَشْرَقَ مِنْ صُبحِ الْاَزَلِ فَيُلَوِّحُ عَنْ هَيَاكِلِ التَّوْحِيدِ آثار او از افق منبع ساطع گردید و عالم را بنور طلعت جمالش مزین فرموده و هیاکل التّوحید در عرصه جهان بدیع مرتفع شد، اما همینکه خبر شهادت حضرت قدّوس بحسب ظاهر بجناب ذکر رسید مدت نوزده شبانه روز گریستند و غذا بسیار کم میل می فرمودند بعد از آن زیارت بجهت حضرت قدّوس و سایر شهدا فرمودند و آداب زیارت ایشان را در منتهای عزّت و احترام مرقوم فرموده و خود اوّل کسی بودند که آن حضرت را زیارت

(۱) در اصل این کلمه را «سنه» هم میتوان خواند، (۲) رجوع کنید بصفحه ۱۵۲

این خط
 سرچشمه
 که این خط
 به بنسبت
 مجتبی
 زینت
 سرسبز

شاه
 حضرت

Fac-simile of the Bāb's autograph, received from Subh-i-Azal.

عکس یکی از توفیعات باب بخط خود او که بهلا شیخ علی نوشیری معروف بجناب عظیم نوشته است.

این خط
 به بنسبت
 مجتبی
 زینت
 سرسبز

Subh-i-Azal's endorsement and description of the same.

خط صبح ال که بر پشت پاکت نوشته است

فرمودند و سیاح را^(۱) که یکی از مخلصین ایشان بوده از قبل خود نائب الزیاره نموده بازندان فرستادند و فرمودند که از تربت مطهر ایشان بجهت من هدیه بیاورید و آنجناب شرحی بجهت شرافت زیارت آن بزرگواران فرمودند که قریب بوجوب میباشد و فرمودند عن قریب یبینم که بقعهای رفیع بجهت ایشان بنا نمایند و از اطراف عالم فوج فوج زیارت ایشان خواهند آمد، اما کیفیت ظهور قائمیت آن حضرت آن بود که توقیعی بجهت جناب عظیم مرحمت نمودند و فرمودند ان یا علی اِنَّا قَدْ اصْطَفَيْنَاكَ بِاَمْرِنَا وَ جَعَلْنَاكَ مَلَكًا تَنَادِي بَيْنَ يَدَيِ الْقَائِمِ بِاَنَّهُ قَدْ ظَهَرَ بِاِذْنِ رَبِّهِ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْكَ وَ عَلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ و فرمودند بجمع بلاد اسلام برسان پس نوشتجات را باطراف عالم نوشتند و رسانیدند من جمله در طهران هفت و یا هیجده نسخه نوشته بخو حکمت بامام جمعه و آقا محمود و سائر علما و بزرگان اهل در خانه رسانیدند غالباً ابا نمودند و بعضی اظهار نمودند و مراد آن حضرت آن بود که خبر قائمیت ایشان مردم برسد تا آنکه نگویند که ما مطلع نیستیم ای مسلمانان^{۱۰} ملاحظه نمائید فضل و رأفت حضرت را که با وجود آن همه ظلمها نسبت بایشان و حضرت قدّوس و اصحابشان باز هم بچه اصراری امر خود را اعلام میدارند که شاید آنکه يك نفس متنبه گردد و بی انصافی و بعد خلق را مشاهده نمائید که کاغذ را میبرند بدر خانه ایشان میدهند و ایشان کمان می نمایند و اَللّهُمَّ عَجِّلْ فَرَجَ آلِ مُحَمَّدٍ می خوانند یا سبحان الله از احتجاب خلق و غفلت ایشان بلی ایشان گمان می کردند که حضرت قائم با چندین هزار سپاه و لشکر و طوب و زنبورک و خزانه و اوضاع زینت دنیا ظاهر می گردد و ملاهارا هر يك دو مسجد و محراب میدهد و جمیع روی زمین را بجهت ناصر الدین شاه مسخر مینماید و حکام و امرای^{۲۰} او را منصب زیاده میفرماید و تجار و زراع و کسبه را مال و اموال دو

(۱) کذا فی الأصل ولعله «سیاحی را»

چندان میکند چه جای آنکه شخصی پیدا شود یتیم و غریب و مظلوم و
 بیکس و اسیر و بگوید که من قائم میباشم که هرکس اسم او را ببرد لعنها
 نمایند و بقتل برسانند و ندانستند که هرگاه قائم مثل آثار اولین که
 باهواء نفس خود بافته میخواهند که ظاهر و موجود و بسیارست و پادشاه
 فرنگیس^(۱) و روم و امثال آن پس چرا انتظار میکشند و هرگاه قائم
 میخواهند که ایشان را عارف بالله و منقطع الی الله نماید و تنقیه امزجه ایشان را
 از جهل بداری بلا نماید تا آنکه مستحق آلاء جنت شوند^(۲) که همین است
 هرگاه بگویند این علم بجهت ما نیامده خود میدانند که دروغ میگویند
 زیرا که زیاده از قوه استعداد فضلاء ایشان^(۳) آورده هرگاه بگویند زیاده
 ۱۰ ازین میخواهیم میگوئیم اول هرگاه فوق طاقت شما بیاورد که ادراک نخواهید
 کرد و هرگاه بحسب ادراک شما بیاورد که آورده است هرگاه بگوئید که
 نمیدانید میگویم همین سخن را در حق ائمه قبل بگو که میفرمودند که بجهت
 ما علوی چند است که از اظهارش بر شما میترسیم و اظهار نمی فرمودند
 بلکه ایشان هم نداشتند^(۴) و هرگاه میگوئید که فتنه این شخص کم میباشد و
 ۱۰ حضرت قائم بایست بفته ظاهر شود خود میدانید که فتنه از این شدیدتر
 این خلق لائق نیستند و طاقت نمی آورند زیرا که منتهای فتنه در چهار
 چیز است اول در دین و ایمان ثانیاً در عصمت و عیال ثالثاً در جاه و
 حسب رابعاً در ننگ و نام و فتنه این شخص شامل هر چهار میباشد و
 هرکس تصدیق امر ایشان را نمود بایست چشم از اینها ببوشد و شربت فنا
 ۲۰ و انقطاع از خود و رسیدن بمحبوب را بنوشد و هرگاه میگوئی که بایست
 حضرت قائم علیه السلام بکتاب جدید و سنت جدید ظاهر گردد و کل
 ادیان را یک دین نماید میگویم چنین ظاهر شده اند و کتاب ایشان بیان
 ۲۲ است که خداوند در قرآن یاد فرموده که میفرماید الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ

(۱) در اصل این کلمه را «فرنگیس» هم میتوان خواند، (۲) وفي الأصل: شود،

(۳) وفي الأصل: ایشان فضلا، (۴) کذا (؟)

یعنی خداوند رحمانیکه تعلیم نمود قرآن را بحیب خود محمد صلی الله علیه و آله خلق الإنسان علمه الایمان یعنی خداوندیکه ظاهری فرماید حضرت قائم را و باو تعلیم میکند بیان را که باطن فرقان است و کتاب ایشان هم بیان است و سنت آن هم جدید است و شامل اسرار و بواطن و جواهر توحید و کلمات اثنه دین است و مراد از آنکه کل ادیان را یک دین کند آن است که دین او دین توحید است بحکم کَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً و یعودونکم^(۱) اِلَیْ اَمْرِ وَّاحِدٍ کَمَا بَدَأْتُكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ و این حضرت نیز دین توحید و جوهر نفیر آورده هرگاه میگوئی حضرت قائم بایست همه عالم را بگیرد میگویم الحال دوره اوست و ایشان صاحب الرجعات بعد الرجعات^{۱۰} می باشند و بتدریج زمان باقتضای حکمت بالغه الهی خواهند گرفت اگر مراد از ظاهر این عالم است و اگر مراد از باطن است که مقصود آن است که جوهر عالم وجود افتد موحدین است که میگویم گرفتند و تو در خوابی آیا کدام پیغمبر یا ولی در مدت هفت سال هزار نفر بجهت او جان دادند باین ذلت کبری بدون اوضاع ظاهری و البته پنجاه هزار نفس در کل بلاد بآن حضرت ایمان آورده اند بدون سلطنت ظاهری^{۱۵} که موهم جبر و اکراه بوده باشد بلکه اغلب آن است که برهان ایشان را که لسان آیات و مناجات است نفهمیدند بل بصرف جذبه محبت ایمان آورده اند و چنان ایمانیکه پدر از پسر می گذرد و از اهل خود تقیه می نماید یا بر خلاف آن پسر از پدر میگذرد و با وجود آنکه آن کسانی که ایمان دارند می بینند این ذلت و ضعف اصحاب را و غلبه اعدا را مع هذا نمی توانند گذشت و هرچه بیشتر کشته می شوند مصلدشان بیشتر می گردد بغیر از این میباشد که این امر الله است و خلق نمی توانند خاموش نمایند و عجب آنست که اطفال خرد و زنان و جوانان بیشتر ایمان می آورند^{۲۰} و تجربه ثابت شده است که آنچه اهل فطرت و خوش احوالیکه در هر

سلسله بوده است ایمان آورده است و آنچه اهل دنیا و صاحب اخلاق
 رذیله بوده‌اند ایمان نیاورده‌اند و هرگاه ایمان هم بیاورند اگر بجهت دنیا
 آمده‌اند حکماً بر میگردند و هرگاه لله آمده است البته تغییر احوال او میشود
 مثلاً هرگاه مال دنیا دوست میداشته بنظرش خوار میگردد و هرگاه متکبر
 ° بوده فروتن و خاضع میگردد خلاصه آنست که ایمان باین حضرت نیکو
 قالیست که زیر وجود را خالص میفرماید و محکمست کامل که باو ممتاز
 میشود ذات کلّ شیء، اما خبر قائمیت آن حضرت را در صفحه
 ترکستان مؤمن هندی بفعل و قول رواج داده و شرح آن آنست که
 ایشان شخصی بوده از اهل هندوستان و از بزرگان و از نجبا بوده و
 ۱۰ بعزم سیاحت و مجاهد فی سبیل الله حرکت نموده و از اوضاع سفر یک
 قرآن و صحیفه کامله و یک قمقمه و یک احرای داشته و سؤال ابداً از
 احدی ننموده در منتهای زهد و ورع حرکت می نمود و مستحبات وارده در
 شریعت مقدسه را معمول داشته هینکه بایران آمدند و مطلع از ادعای آن
 حضرت شد با خود گفت دیدن این شخص را بنایم هینکه آمد بچهریق
 ۱۵ راوی میگوید که زمان ظهور قائمیت آن حضرت بود و چنان سطوت
 جلالی از ایشان ظاهر شد بود که احدی قدرت بر تحیل اشراق جلال
 ایشان را نداشت حتی آنکه آقا سید حسن اخوی آقا سید حسین فرار نمود
 و آقا سید محمد حسین نیز دیگر در حضور مبارک غذا نمیخوردند و بی
 اذن داخل نمی شدند و سهل است که اعادی هم در آن قلعه بودند مثل
 ۲۰ ارامنه و اهل سنت مکرر شده بود که هینکه طلعت آنحضرت از لب عمارت
 مستشرق میشد بخاک می افتادند و تعظیم می نمودند، خلاصه ظهور هیمه و
 جذابیّت طلعت هایون و رای ایام سابق شد بود هینکه مؤمن هندی بمحلّ
 زیارتگاه که پای عمارت بود رسید بمحض آنکه دیک شوقش برخساره انور
 آنحضرت افتاده بی اختیار نعره هدا رایی زده و بخاک فنا افتاد و از خود
 ۲۵ بیخود گردید من بعد از آنکه او را بخود آوردند دیگر شخصی گردید بود

گریه بسیاری نموده و هی گفت اَنَا اَلْفَاغُ الَّذِي ظَهَرَ چونکه مرات
فؤادش صافی بود لهذا جلوه طلعت قائمیت بحکم تجلی لها در او منجلی
گردید و آثار توحید از هیكل هایونش ظاهر شد و چون بمنزل خود
معاودت نمود رفقا دیدند که ظلمتی نور و دیوی سلیمان شد بحدیکه ایشان
ه قوه مجالست با او را ندارند خلاصه بسلماس آمد و همین ادعرا نمود زن
و مرد بی اختیار بروی قدمهای مبارکش می افتادند احکام قائمیت که
اسرار توحید بود جمیعاً از لسانش جاری گردید و لباسهای نظیف پوشید
و بر صندلی جلال مستقر شد چنان طبع لطیفی بهم رسانید که غذا خوردن
نی توانست در مدت چهل روز خوراک ایشان گلاب و قند بود خلاصه
۱۰ آنکه شور و هنگامه غربی در آن حدود انداخته و اسم ایشان در اطراف
پیچید و مردم فوج فوج زیارت ایشان می آمدند و بسیاری مجذوب ایشان
شدند این خبر بشاهزاده حاکم خوی رسید بر خود ترسید از مؤاخذه
سلطان لهذا فرستاد ایشان را با دو نفر از اصحابش که یکی شیخ صالح عرب
بود و یکی هم ملا حسین خراسانی که این هر دو از اصحاب حضرت بودند
۱۵ نزد شاهزاده آورده احوال پرسید جناب مؤمن هندی باز هم ادعای قائمیت
نموده میفرمودند منم آن کسیکه بضرب شمشیر چنان و چنین خواهم نمود
شاهزاده مجتنب حکم نمود که آن سه موحدرا چوب بزنند که همچون نخل
طور ندای اِنِّی اَنَا اللهُ از لسان فطرت ایشان متعلق بوده بقول عرفا

روا باشد انا الحق از درختی * روا نبود چرا از نیک بختی

۲۰ و بقول اَطِيعْنِي عَبْدِي اَجْعَلْكَ مِثْلِي، خلاصه آنکه نخل قامت ایشان را بجا
امتحان انداخته و چوب بلا که رزق اهل ولا بوده پیاپی استقامت ایشان
زد بحدیکه آن شیخ عرب جان را بجان آفرین تسلیم نمود و مرغ روحش از
این قفس خاکی بشاخسار عالم روحانیان پرواز نمود و آن دورا هرچه زدند
که بعد از اقرار انکار نمایند گفتند ما منافق نیستیم و طریقه محبت را بقدم
۲۵ صدق و وفا پیوده ایم آخر الامر سر درویش را تراشیدند و بر الاغ سوار

نموده و بگرد شهر گردانید که اینست جزای طالبان سیل حق و واصل شدن بمقام لی مع الله که چشم از غیر حق پوشید و زنگ نام و ننگ را از صفحه دل زدوده فاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ إِنْ كُنْتُمْ قَوْمَ عَارِفُونَ^(۱) بعد از آن از شهر کثرت بیرون نموده و بصحرای تجرید روانه نمودند ه جناب مؤمن هندی روانه ارزن الروم گردیدند و شنیدم که در آنجاها حول او جمعیتی جمع شد تا وقت ظهورش برسد اگر چنانچه درین دوره مقتدر شد و الا در یکی از رجعاتش خواهد ظاهر شد آنچه ادعا نموده زیرا در حالت یغودی میگفت و لسان حق بود که در او متنطق شد بقول شاعر

در پس آینه طوطی صفتم داشته اند * آنچه استاد ازل گنت بگو میگویم

۱۰ پس چونکه لسان الله بوده بمضمون إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ البته خواهد وعدهای او صدق شد و هرگاه در هیکل او هم جاری نشود در دست دیگری که مظهر امام بشود ظاهری گردد، مثلاً هرگاه قوی بسلطان مقتدری عالی حکمی قیوی یاغی شوند و حضرت او آدی بنزد آن قوم روانه نماید و بفرماید که ایشان را از قهر من بترسان و بطف ما امید وار نما

۱۵ این رسول همینکه نزد قوم آمد هرگاه متغیر نمودند احوال او را از جهت اعراض رعیت در حالت تغیر از بس فانی در سلطنت مولای خود است ی گوید چنین شمارا بقتل برسانم و رشته رسوائی بگردن زنان شما انداخته اسیر نمایم و چنین و چنان نمایم معلوم میشود که این ادعاهارا نه از جهت اقتدار خود میکند بلکه از جهت اقتدار سلطان ی نماید و معلوم است که

۲۰ همینکه خبر اعراض رعیت و اذیت ایشان برسول [سلطان] رسید لازمه سلطنت و نظم [و] عدل اوفتاده که مؤاخذه از رعیت نماید اگرچه بدست رسول اول نباشد ولی هرکس که مأمور بشود وعد رسول صدق آمده است، پس این مردم بایست بترسند از کردهای خود زیرا که بد میکنند با قومیکه

۲۴ ایشان را متذکر حضرت محبوب ی نمایند و البته ایشان صاحبی دارند،

ملای روی حکایتی در مثنوی ساخته است در باب آن جماعتی که اطفال
 پیل را خوردند و کسی آگاهی ایشان را منع نموده و خبر از انتقام کشیدن
 پیل مر ایشان را داده و آن جماعت اعتنا نکرده و پیل بچگان را خوردند
 و پیل نیز آمد و ایشان را خورد ملا میفرماید ای مردمان بدانید که
 اولیا پیل بچگان خوارند هرگاه ایشان را ضعیف بینید و بیکس و طع در
 اذیتشان نمائید بدانید که حق سبحانه از برای ایشان مر شمارا منتقم میباشد
 و زهر قهر خود را بجان شما خواهد ریختن، خلاصه بعد از واقعه جناب
 مؤمن هندی حکایت شهداء سبعة در طهران واقع گردید و چنان واقعه
 بود که هوش از سر مدعیان اخلاص و ارادت برده و جهان عالم محبت
 ۱۰ و استقامت را زینت داده و سرفرازان اهل وفارا که در هر دور و کور
 بوده خجل نموده و مفتخر ساخته و اجمال آن آنست که مردمان مفسد
 بامیر عرض نمودند که حضرات بایه میخوانند خروج نمایند و چندین
 هزار نفر جمع شدند ظاهر آنست که مطلقاً دروغ نگفته بودند ولی باین
 شدت هم نبوده و ظاهر آنست که یک منافقی از اهل خودشان رفته بودند
 ۱۵ و این فتنه را نموده شاعر میگوید که از ماست که بر ماست ای یاران
 بترسید از منافق پس بترسید باز هم بترسید الحذر الأمان و بخود راه
 ندهید زیرا که جمیع فساد عالم را منافق میکند زیرا که هر که از دشمن خود
 احتیاط میکند و راز خود را از او مخفی میدارد ولی با دوست خود اظهار
 می کند و او که در باطن دشمن باشد بدشمن خبر نموده و فساد را روشن
 ۲۰ نماید، خلاصه آنکه امیر غافل از حق فرستاد و سی و هفت از اهل حق را
 گرفته و بانبار انداخته تا آنکه خامی ایشان قدری پخته گردد و ناتمام تمام تر
 و ناقصان بروز نقصان ایشان بشود بحکم اعطاء کلّ ذی حقّ حقّه چند
 روزیکه برین گذشت امیر قرار داد که هریک که بحضرت لعن نماید و
 تبرّا جوید او را رها کنند و هر کس دوری بخوید بتیغ بیدریغ سر از قلعه
 ۲۵ بدنش بر دارند و سرفراز دو جهانش نمایند این خبر بحضرات رسید

حاجی ملا اسمعیل قبی که مردی بود فاضل و از علمای کربلا بود و از سابقین اصحاب آن حضرت و در راه محبت ایشان بسیار کوشید و نصرت امر حق را باخلاص نموده و در واقعه بدشت امورات عجیبه از ایشان صادر شد قدم همت پیش گذارده و فرمودند ای یاران من که تبرا نخواهم جست و بر سر جان باختن ایستاده ام زیرا که هرگاه ما امر قائم را اظهار نمائیم پس که خواهد نمود و اگر ما مردم را هدایت براه محبت نکنیم و از خواب غفلت بیدار نفرمائیم و بی اعتباری این سرای فانی را بایشان حالی نکنیم پس که خواهد کرد پس فرمودند هرکس با من همراهی نماید بسم الله شش نفر دیگر گفتند ما هم در سفر عشق رفیق تو هستیم و آن شش نفر میرزا قربان علی درویش و آقا سید محمد حسین ترشیزی مجتهد و جناب حاجی میرزا سید علی خالوی حضرت و حاجی ملا تقی کرمانی و میرزا محمد حسین تبریزی و یکی هم شخصی مراغه بود و آن سی نفر دیگر قوه وفا داری نداشتند قرار بر کتمان گذاردند، شنیدم که يك هفته حضرات در حبس بودند درین مدت حاجی ملا اسمعیل را گفتند غذا نخورده یا آنکه کم میخورد و در آن شب آخر که غذا بجهت سی و هفت نفر آورده بودند بعضی از خوف و بعضی از تحیر و برخی از شوق غذا نخورده مرحوم حاجی غذای سی و هفت نفر را میل فرموده بودند فردا روز که میشود آن سی نفر را که تبرا نمودند بعضی را رها نمودند و بعضی را نگاه داشتند و اما آن هفت نفر را آوردند در میدان پپای قاپوق هریک را گفتند تبرا نمائید هیچ يك نکردند و هي گفتند ای مردم این حضرت صاحب الزمان میباشد و مرحوم حاجی را که از انبار بیدان می آوردند مردم می گفتند این بابی است ایشان میخندیدند و میفرمودند که بلی من بابی هستم و بجهت شما جان میدهم خلاصه یکی یکی را گردن میزدند همینکه نوبت بمرحوم حاجی رسید کسی آمد که فلان کس فلان مبلغ میدهد که ۲۵ شما را نکشند شما تبرا کنید ایشان بلند فرموده بودند

ای صبا از من باسعیل قربانی بگو
زند بر گردد کسی از کوی قربانگاه دوست

و عمامه مبارک را بر داشته فرمودند پیر غضب که مشغول کار خود باش،
اما جناب میرزا قربان علی در طهران بسیار معروف بودند و احبابه
زیادی داشتند من جمله در خانواده شاه نیز معروف بودند و مادر شاه
خطر اورا میخواست گویا در خانه یکی از امرا صحبت کردن اورا شنید
بوده است خلاصه بشاه گفت او بابی نیست و باو اقترا بسته اند
فرستادند و ایشان را آوردند و گفتند تو مرد درویشی هستی و صاحب
کمال تورا متهم نموده اند بارادت باب و مقصود حضرات آن بود که
۱۰ سخن در دهان ایشان گذارند فرمودند بدانید که این شخص قائم آل محمد
است و ما بندگان او هستیم و هرگاه هزار جان داشته باشیم فدای حضرت
ایشان می نمائیم و در رجعات آن سرور راجع میشوم و از برای ماست
سلطنت ابدی و سرای جاودانی و سلطنت و عزت شما فانیست و مال آن
ندامت و پشیمانیست خلاصه هرچند سعی نمودند در انکار کردن آن
۱۵ حضرت را ایشان اظهار در تصدیق زیاده نمودند حتی آنکه قرار دادند که
هر ساله از دولت مبلغی خطیر بایشان بدهند قبول نفرمود آخر الامر
امر بقتل آنجناب نمودند راوی میگوید که هینکه يك ضربت از عقب
سر بگردن مبارکش زدند عمامه پشی که رشته درویشی بود از سرش
افتاده دو فرد بزبان حال بیان نمودند که تا صفحه قیامت جگر جمیع
۲۰ اهل مودت را بآتش محبت دره سوخته فرمودند

ای خوش آن عاشق سرمست که در پای حبیب

سر و دستار نداند که کلام اندازد

و بضربت دوم از ساغر شهادت سرمست گردید، اما جناب آقا سید
محمد حسین ترشیزی تازه از کربلا تشریف آورده بودند و اجازه اجتهاد
۲۵ نیز از علمای آن حدود گرفته و بنای رفتن ببلد خویش را داشتند که در

حاجی ملا اسمعیل قمی که مردی بود فاضل و از علمای کربلا بود و از سابقین اصحاب آن حضرت و در راه محبت ایشان بسیار کوشید و نصرت امر حق را باخلاص نموده و در واقعه بدشت امورات عجیبه از ایشان صادر شد قدم همت پیش گذارده و فرمودند ای یاران من که تبرا نخواهم جست و بر سر جان باختن ایستاده ام زیرا که هرگاه ما امر قائم را اظهار نمائیم پس که خواهد نمود و اگر ما مردم را هدایت براه محبت نکنیم و از خواب غفلت بیدار نفرمائیم و بی اعتباری این سرای فانی را بایشان حالی نکنیم پس که خواهد کرد پس فرمودند هرکس با من همراهی نماید بسم الله شش نفر دیگر گفتند ما هم در سفر عشق رفیق تو هستیم و آن ۱۰ شش نفر میرزا قربان علی درویش و آقا سید محمد حسین ترشیزی مجتهد و جناب حاجی میرزا سید علی خالوی حضرت و حاجی ملا تقی کرمانی و میرزا محمد حسین تبریزی و یکی هم شخصی مراغه بود و آن سی نفر دیگر قوه وفا داری نداشتند قرار بر کتمان گذاردند، شنیدم که يك هفته حضرات در حبس بودند درین مدت حاجی ملا اسمعیل را گفتند غذا نخورده یا آنکه کم میخورد و در آن شب آخر که غذا بجهت سی و هفت نفر آورده بودند بعضی از خوف و بعضی از تحیر و برخی از شوق غذا نخورده مرحوم حاجی غذای سی و هفت نفر را میل فرموده بودند فردا روز که میشود آن سی نفر را که تبرا نمودند بعضی را رها نمودند و بعضی را نگاه داشتند و اما آن هفت نفر را آوردند در میدان پپای قاپوق هر يك را ۲۰ گفتند تبرا نمائید هیچ يك نکردند و هي گفتند ای مردم این حضرت صاحب الزمان میباشد و مرحوم حاجی را که از انبار بیدان بی آوردند مردم بی گفتند این بابی است ایشان میخندیدند و میفرمودند که بلی من بابی هستم و بجهت شما جان میدهم خلاصه یکی یکی را گردن میزدند همینکه نوبت بمرحوم حاجی رسید کسی آمد که فلان کس فلان مبلغ میدهد که ۲۰ شماره نکشند شما تبرا کنید ایشان بلند فرموده بودند

ای صبا از من باسمعیل قربانی بگو
زنه بر گردد کسی از کوی قربانگاه دوست

و عمامه مبارک را بر داشته فرمودند پیر غضب که مشغول کار خود باش،
اما جناب میرزا قربان علی در طهران بسیار معروف بودند و احبای
زیادی داشتند من جمله در خانواده شاه نیز معروف بودند و مادر شاه
خاطر او را میخواست گویا در خانه یکی از امرا صحبت کردن او را شنید
بوده است خلاصه بشاه گفت او بابی نیست و باو افترا بسته اند
فرستادند و ایشان را آوردند و گفتند تو مرد درویش هستی و صاحب
کمال تو را متهم نموده اند بارادت باب و مقصود حضرات آن بود که
۱۰ سخن در دهان ایشان گذارند فرمودند بدانید که این شخص قائم آل محمد
است و ما بندگان او هستیم و هرگاه هزار جان داشته باشیم فدای حضرت
ایشان می نمائیم و در رجعات آن سرور راجع میشوم و از برای ماست
سلطنت ابدی و سرای جاودانی و سلطنت و عزت شما فانیست و مال آن
ندامت و پشیمانیست خلاصه هرچند سعی نمودند در انکار کردن آن
۱۰ حضرت را ایشان اظهار در تصدیق زیاده نمودند حتی آنکه قرار دادند که
هر ساله از دولت مبلغی خطیر بایشان بدهند قبول فرمود آخر الامر
امر بقتل آنجناب نمودند راوی میگوید که همینکه يك ضربت از عقب
سر بگردن مبارکش زدند عمامه پشمی که رشته درویشی بود از سرش
افتاده دو فرد بزبان حال بیان نمودند که تا صفحه قیامت جگر جمیع
۲۰ اهل مودت را بآتش محبت درم سوخته فرمودند

ای خوش آن عاشق سرمست که در پای حبیب

سر و دستار نداند که کلام اندازد

و بضربت دوم از ساغر شهادت سرمست گردید، اما جناب آقا سید
محمد حسین ترشیزی تازه از کربلا تشریف آورده بودند و اجازه اجتهاد
۲۰ نیز از علمای آن حدود گرفته و بنای رفتن ببلد خویش را داشتند که در

عرض راه گل خار^(۱) محبت دامن گیر سعادش گردید و بلبل سرای عشق
بنغنی جذائیت در شاخسار فطرتش بنغنی آمد که ای گل بوستان وفا عزم
کدام دیار نموده مگر آگاه نه که در این گلستان حضرت صانع مهربان
بنای گلاب گیری و از گلاب عطر ساختن دارد بیا تا خود را در پائیل
۵ امتحان انداخته و اجزاء انانیت را درهم فشرده^(۲) تا جوهر روحانی ملکوتیه در
انبیق بطون ظاهر گردد و عطر وجود ما در مجلس حضرت سلطان المحبة^(۳)
متصاعد شود و دماغ اهل شوق تر گردد آن نو گل باغ شباب سخن
حضرت ناصح را گوش نموده و شراب وفارا از دست ساقی فنا نوش
فرمود، اما جناب خال با حالت ناخوش در سن پیری دست صدق برده
۱۰ و عمامه شریف را برداشت و روی مبارک بآسمان عدل و جلال حضرت
ملیک متعال نموده و اشک غیرت برخساره محبت جاری فرمودند و عرض
کردند که خداوند تو گواهی که بدون تقصیر فرزند اکرم ترا شهید می نمایند
شنیدم شخص تاجری سیصد تومان میداده که آنجناب از قید فتنه رها
گردند خود قبول نفرمودند و گفتند ما نه چنان رشته اخلاص و بندگی
۱۵ حضرت محبوب را بگردن استقامت افکنده ایم که باین تیغهای فتنه بریده
گردد پس آنجناب را نیز شربت شهادت چشاندند و آن سه نفر دیگر را
[نیز] بمقصد خویش رسانیدند ولی مردم بی حیا با اجسام طاهره ایشان
بسیار بد سلوک نمودند مثل آنکه آب دهن می انداختند و سنگ می زدند
که آری آری شیوه اهل محبت چنین و سیل اهل وفا این است اجسام
۲۰ ایشان را مانع گردیدند که در قبرستان مسلمانان دفن نمایند گویا زبان
واقع مردم گویای باین مضمون بوده که مسلمانان گذارا چه حد همسایگی
با این هفت سلطان ممالك عشق میباشد و کرا طاقت مجالست با این
انوار سموات سبعة جلال و ارتفاع میباشد که از اشراق نار محبتشان در
۲۵ هم نسوزد و لهذا در بیرون دروازه شاهزاده عبد العظیم در نزد آن یکه

(۱) کذا، (۲) و فی الأصل: فشرده، (۳) کذا فی الأصل و لعلّه «المحبین»،

برج آخری^(۱) زمین را حفر نموده و آن کواکب سبعة را در يك برج مخفی نمودند یعنی دوره بدیع گردید که انجم سبعة در برج واحد جمع آمد، ای مؤمنان و مسلمانان و ای اهل توارخ خود انصاف بدهید که در هیچ زمانی چنین واقعه شنید اید که هفت تن موحد باین استقامت در اعلاى کلمه حق بایستند و بنام منصرف در افتد ایشان را که چنان از شراب غیبی سرمستشان نموده که غیر حضرت محبوب را یکبارگی فراموش نموده و سر آن را نی دانید چونکه اهل مازندران در نار محبت بجهت اعلاى کلمه حق سوختند مردم بعضی شبهه نمودند در استقامت و للهیت^(۲) ایشان بعضی گفتند حضرات گیر افتاده بودند بعضی گفتند که بخیال سلطنت بودند و در فتنه مؤمن هندی نیز اهل شک و ریب گفتند که نی دانست که چنین و چنان میشود و مردی بود درویش خیال تریاک اورا مست نموده بود و لهذا آنحضرت بجهت رفع شبهه ایشان کلک تقدیرش این نقش ندیبر را در پرده قضا کشید که هیچ آب شبهه حرفی از آن را نتواند حاک نمود زیرا که هفت تن مردمانی را متفق بر امر واحد نموده که بر سیل اختیار شهادت فعلی در حقیقت جنابش بدهند در میدان شاه طهران که نقطه ایران است تا خبر صدق در محبت ایشان بواسطه حضرات احباً در اندک زمانی باطراف عالم برسد و چگونه هفت نفر را جمع نموده که هر يك مردمان بزرگی و معروفی و از سلسله و از ولایتی و از پیشه که هیچ دخل بیکدیگر نداشته باشند تا حجت بکل طوائف و سلاسل تمام شد باشد و هیچ فرقه را مجال رد نماند مثلاً حاجی ملا اسمعیل مردی بود ملا و از اهل قم و بزهد و تقوی در کربلا معروف و در این اواخر صاحب مقام و خوارق عادات شد بود بحدیکه خبر از شهادت خود داده و بسیاری از مردم تصرف اورا در اشیا دید، و میرزا قربانعلی مردی بود درویش و سیاح و جمیع طوائف دراویش را دید مع هذا چشم از کل

(۱) کذا فی الأصل ولعله «آجری»، (۲) کذا فی الأصل، یعنی منسوب به «الله»،

پوشید و مقصود خود را در این مقام دید تا حجت بر جمیع درویش بوده باشد، و جناب آقا سید حسین مردی بود خراسانی و عالم عامل و فاضل و مجتهد تا بر مجتهدین حجت باشد و نگویند مزد عای بود یا درویش بود گول خورده، و جناب خال مردی بود تاجر و معتبر و جهان دید و از اقارب آنجناب بوده جان و مال خود را در راهش باخته تا بر تجارت امام حجت شک باشد که من که حضرت او را در دامن بزرگ کرده‌ام مطلع از صدق ادعایش می‌باشم اگر باور ندارید این جانم که از هر چه دارم او عزیزتر است، و جناب حاجی ملا نقی تاجر و ملا و سیار و مقدس و اهل کرمان بوده و فعل ایشان نیکو برهانی است از برای مقدسین و آن دو دیگری کاسب بازاری بوده و یکی نوکر باب و عمل ایشان موعظه ایست مر اهل این دو سلسله را، پس این هفت نفر را نمی‌توانند گفت که دیوانه بودند یا آنکه فهم نداشتند بلکه بهر قاعده که بسنجند حرکت ایشان حجیت دارد بر جمیع اهل ملل خصوصاً ملت اسلام زیرا که در قرآن ایشان حضرت خداوند خیر مهربان میفرماید و ۱۰ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْحَسَنِينَ یعنی آنچنان کسانی که طالب میشوند راه رضای ما را و کوشش می‌نمایند البته ما ایشان را راه نمائی میفرمائیم زیرا که لطف حضرت ما شامل احوال نیکوکاران است و در مقام مجاهد آنچه در کتاب خود وصف فرموده است که میفرماید ۲۰ عِنْدَ اللَّهِ وَ أُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ یعنی آنچنان کسانی که مجاهدی نمایند در راه خدا بالهای خود و بنفسهای خود و کلمه حق را بلند می‌نمایند این گروه بزرگست مقامشان در نزد خداوند و ایشان هستند رستگاران، خود انصاف بدهید که آیا این هفت نفس مقدس کوتاهی در مجاهد نموده‌اند یا کوتاهی نکرده‌اند آیا از مال نگذشته‌اند و چشم از محبت عیال و اسم و ۲۵ رسم پوشیدند و جان را بر طبق اخلاص ننهاده‌اند در مدت پنج سال تخصّص

نکردند یا آنکه شهر بشهر در طلب حق ندویدند یا صدمه غربت و اذیت دشمنان را نکشیدند یا آنکه از هر نوع بلا بر ایشان وارد نیامد و صبر نمودند در راه رضای دوست و نفس نکشیدند آیا مصداق این آیه شریفه در این عالم بغیر از ایشان کیست که حضرت خداوند می فرماید وَ تَلْبُؤُنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَ الْأَنْفُسِ وَ الثَّمَرَاتِ، پس هرگاه حضرت خداوند با وصف این مجاهد ایشان را هدایت نفرماید پس کرا هدایت خواهد فرمود نه بعزت و جلالش قسم که البته ایشان را هدایت فرموده بسبیل رضای خود و سرفراز داشته بمعرفت ولی خود و برگزیده است در میان عباد خود و ایشانند صفوه عالم وجود و ۱. جواهر خزینه حضرت معبود و ایشانند مقصود اولیای کبار و نور دینه انبیاء عظام و ایشانند که همیشه ائمه طاهرین میفرمودند هرگاه هفت و یا هفده نافر میداشتم امر خود را ظاهر مینمودم و امر ایشان سلطنت ایشان است که در هیاکل فنا ظاهر می گردد و حضرت امیر المؤمنین علیه البهاء و التکبیر بچهار نفر موحد راضی شدند که در راه فناء ایشان مستقر بوده ۱۰ باشند تا امر الله را ظاهر فرمایند بهم نرسید و آنهایکه ادعا نمودند اشرف ایشان جناب سلمان بود ایشان هم شمشیر را بزیر عبا بست و حال آنکه حضرت امیر فرموده بودند که شمشیرها را برهنه نمایند و بر سر دوش گذارند، شما خود انصاف بدهید که این اصحاب را هیچ نسبتی با آن اصحاب میباشد نه والله زیرا که آن اصحاب مثل شاه مردان مولائیرا مظلوم ۲۰ می نگرند و حق او را مقصوب مشاهده میکنند و آن حضرت در شبها دست حسن و حسین را گرفته و چادر عصمت بر سر مبارک علیا جناب فاطمه نموده بمنزل اصحاب تشریف می آوردند و اظهار تظلم نموده طلب نصرت می فرمودند آخر الامر چهار نفر بدر دولت خانه حضرت حاضر شدند ایشان هم نا تمام، اما این اصحاب وفادار (۱) در حبس بدون اذن ظاهری

خودشان از منتهای محبت در میدان صدق نشسته و گردن مردانگی کشید که اینک سر ما و تیغ شما ای اهل غفلت بدانید که حق با ماست و ما با حق و فی الحقیق خلاصه ع، این سخن پایان ندارد ای فلان *

بهر حال بعد از شهادت ایشان بسیاری از مردم متنبه شدند از فعل ایشان بخصوص ارباب معارف و گفتند این حرکت بازچه نیست بعضی ایمان آوردند و بعضی مضمون^(۱) یَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ بِالْعِلْمِ وَ يُكْرِهْنَهَا بِالْفِعْلِ شدند، بلی چونکه این هفت بزرگوار هفت بزبی شاخست که در جلو حضرت میباشند و در مکه ظاهر میگردد چونکه علامت ظهور موفور السور بودند و لهذا منتظرین بالصدق و الأخلاص ایمان آوردند چونکه ۱۰. ائمه هدی علیهم السلام خود فرمودند تَحْنُ الرَّاعِي وَ شِيعَتُنَا غَنَمٌ یعنی ما ئیم شبان و شیعیان ما مرمارا گوسفندان هستند که ما ایشان را در صحرای خوش فضای معرفت می چرانیم و از چنگ گرگ جهل و غفلت می رهانیم، و اما اینکه حضرت قائم علیه السلام گوسفندان خود را در ارض مکه ظاهر می فرماید مراد آن است که در ارض توحید ظاهر می فرماید و مراد از اینکه ۱۵. شاخ ندارند یعنی مظلوم هستند و کارزار نمی کنند، پس ای مردمان ملاحظه نمائید که احادیث ائمه هدی را فهمیدن بجهت نا اهل چه بسیار مشکل می باشد ای بیچارگانی که منتظر هستید که حضرت ظاهر شود و هفت بز که حیوان غیر ناطق است در جلو داشته باشد در حقیقت نیکو منصبی بجهت مولای خود مشخص نموده اید و قباحت عقیده خود را شاعر نیستید ۲۰. و هرگاه بخواهند بایشان حالی نمایند منازعه میکنند که چرا کلام امام را تأویل می کنید خداوند این گروه جهال را بفضل خود هدایت فرماید، اما بدانکه ظاهراً خبر شهادت ایشان را بحضرت عرض نمودند زیرا که در ظهور قائمیت فرمایش فرموده بودند که حرام است ذکر حزن در محضر ۲۴. من نمودن سبجان الله از استغنا عی آجناب که چنین واقعه عظیم را مطلقاً

اعتنا نمیفرماید یعنی مراد ایشان آنست که اصحاب تربیت بشوند که اولاً
 حزنی نینند و هرگاه دیدند بجهت برادران خود ذکر نکنند هرگاه بجائی
 بحث نمایند که ائمه فرمودند که در حزن ما محزون باشید پس چه معنی
 دارد جواب آنست که ایشان منزّه و مقدّس اند که محتجب بحزنی یا
 سروری بشوند ولی در مقام فضائلیت در هر زمان بحسب قابلیت اهل آن
 قولاً و فعلاً حرکت میفرمایند لاجل تربیت ایشان هم چنین بدان جمیع
 حرکات و سکنتات ایشان را، و اما بعد از وقوع شهادت شهداء
 سابعه واقعه سید یحیی در یزد و نیریز رخ داد و تفصیل آن زیاد است
 هرگاه بخواهیم ذکر نمائیم موجب طول کلام میشود اجمال آن آنست که
 ۱۰ جناب ایشان از قبل حضرت مأمور شدند باعلای کلمه حق، هنگامیکه
 تشریف فرما یزد بودند حقیر خدمت ایشان رسیدم آثار جلال و جذّابیتی
 از سیای هایون ایشان مشاهده نمودم که در مجالس قبل مشهود نشده بود
 دانستم که این آثار بوی انقطاع میدهد بعدرا خود مکرر میفرمودند گاهی
 بتصریح و زمانی بتأویل که این سفر آخرین منی باشد و من بعد مرا
 ۱۵ نخواهید دید و در مجلسی فرمودند که خداوند و اولیای او مقتدر میباشند
 که از امور آیند خبر بدهند و فرمودند بحق محبوبیکه جانم در قبضه قدرت
 اوست که هرگاه بخواهم بگویم که قاتل من کیست و قاتل من کجاست و
 بچه نحو مرا شهید میکنند مقتدر ولی در نهایت از شهادت خود مسرور
 سبحان الله نمیدانم که این چه هنگامه میباشد که شخصی باین بزرگی و علم و
 ۲۰ فضل و فطانت یقین برگ خود دارد و در نهایت ذلت شوق محلّ قربانی
 دارد آری

هرکس که ترا شناخت جان را چه کند * فرزند و عیال و خانمان را چه کند
 بهر حال ایشان تشریف فرمای یزد شدند بعد از ورود بنحو حکمت اظهار
 امر حق را در مجالس و محافل می نمود و در اواخر تصریح نموده مردمان
 دور ایشان را گرفته اظهار تصدیق نمودند جمعی کثیر بیعت نمودند خبر

بجاکم رسید بر خود ترسید آدم فرستاد که حضرات را بگیرد يك نزاع جزئی شد بعد حاکم مستعد شد ایشان هم بقلعه تشریف برده آمدند حول قلعه را گرفتند نزاع شدیدی شد قریب بسی نفر یا زیاده از طرف مخالف کشته گردید و هفت نفر از جانب ایشان و چندی هم محصور بودند بعد اصحاب بیوفائی نموده متفرق شدند آنجناب نیز با يك نفر دیگر فرار نموده و بجانب شیراز تشریف فرما شد و از آنجا بنیریز تشریف فرما شدند و حاکم مسلط بر اصحاب ایشان شد چند نفر را شهد شهادت چشانیس و جمعی را اذیات مختلفی نموده و مبلخی تخواه گرفته و از جمله شهدا یکی حسن نامی بود یزدی که سالها در خدمت ایشان بوده و بمخدمتکاری مشغول بود ۱۰ و در نهایت اخلاص و ادب شرایط خدمتگذاری را مرعی میداشت هنگامیکه جناب ایشان میخواستند از قلعه فرار نمایند فرمودند هرگاه کسی می توانست که اسب مرا ببرد بیرون خوب بود حسن عرض نمود هرگاه اذن بفرمائید من میبرم فرمودند می گیرند ترا و می کشند عرض نمود در راه محبت شما سهل میباشد و من بغیر از این مرادے ندارم فرمودند ببر ۱۵ همینکه بیرون آمد او را گرفتند و بنزد حاکم بردند گفتند او را ببرید بدهن طوط بگذارید همینکه خواستند پشت او را بطوط ببندند گفت روی مرا ببندید گفتند چرا گفت میخواهم تماشا نمایم که چگونه آتش می زنید مردم از استقامت و سرور او تعجب نمودند الحق نهایت قوه ایمان میخواهد که آدمی در چنین حالتی سرور داشته [باشد]، خلاصه آنکه ایشان بشیراز ۲۰ تشریف برده و در آن ولایت بسیار معروف بودند بجهت آنکه بسیار تشریف برده بودند خلاصه در آن ولایت نیز اظهار امر حقرا نمود و جناب آقا سید عبد العظیم مراغه که از خدمت حضرت آمد بود و يك هیکل بسیار بزرگی و توقیعی بجهت جناب ایشان آورده در خدمت ایشان بودند و در آن ولایت شهرت غربی نمودند و بجانب نیریز تشریف بردند و در ۲۵ نیریز آنجناب کوچ و عیال داشتند و مخلصین ایشان بسیار بود خلاصه

آنکه اظهار امر حق را نمودند بعضی از مردم مصدق و بعضی مکذب و بعضی متخیر شدند حاکم آن ولایت با وصف آنکه در سابق بسیار اظهار ارادت و کوچکی می نمود همینکه دید فساد میشود و حکومت از دستش میرود و مؤاخذ سلطان خواهد بود و دنیایش خراب می گردد خدمت ایشان عرض نمود که مصلحت شما در ماندن در این بلد نیست بیرون تشریف ببرید آنجناب فرمودند از خانه خود مرا میخواهی بیرون کنی ما از نصرت نمودن تو گذشتیم اهانت نمودن که چرا بلی پس معلوم میشود که این همه اظهار ارادت که تحویل می نمودی بجهت قوت دنیایت بود و حال که خلاف آن را دانستی پشت بپشت بحق نموده اظهار عناد می نمائی و از خداوند نمی ترسی و از رسولش حیا نداری آن ملعون چون کلام حق شنید کفرش بروز نموده در صدد مخاصمت بر آمد و شیاطین از هر سلسله را که جنسیت با خود داشته در صدد تحریک بر آمده که آنجناب را بیرون نمایند آنجناب چون ملاحظه شدت و قوت ظاهری اغادی را نموده و ضعف اصحاب را لهذا بمسجد تشریف فرما شد و بمنبر جدّ عالی مقدار خود بالا رفته ۱ خطبه در نهایت فصاحت و بلاغت انشا فرمودند و بعد از حمد و ثنای ربّ مجید و صلوات بر پیغمبر محمود و تحیت بر آل احمد فرمودند ای مردم منم فرزند رسول خدا و امروز در میان شما مظلوم میباشم و بچنگ ظالمان گرفتارم و از شماها طلب نصرت می نمایم و من تفصیری ندارم بجز آنکه کلمه حق گفته و امروز مثل من مثل جدّ بزرگوار [من] حسین مظلوم است ۲ هرکس ندای من مظلوم را بشنود و یاری مرا ننماید از شفاعت جدّ بزرگوار بی بهره خواهد بود پس ازین قیل کلمات فرمایش فرموده تا آنکه جمعی بگریه افتادند و قلبی با ایشان بیعت نموده و عرض نمودند یا ابن رسول الله پدر و مادر ما فدای جان اطهرت باد هرچه فرمائید مطیعیم و اینک مال و عیال و جان ما در راه محبت شما فدا باشد بعد از آن آنجناب با قلبی از اصحاب بیرون تشریف برده در قلعه مخروبه که در آن حوالی بود

نزول اجلال فرمودند و اصحاب ایشان زیاده از هفت نفر نبودند اعدا
مطلع شد از بیرون تشریف بردن ایشان جمعی کثیری آمدند در حول
قلعه مبارکه بجهت دستگیر نمودن حضرات پس آنجناب فرمودند هفت نفر
بیرون بروند بجهت مدافعه این خصمها ولی کیفیتی در نظم قتال فرمایش
فرمودند بجهت ظفر یافتن و فرمودند که هرکس از فلان جانب برود
شربت شهادت خواهد چشید و جراحت بسینه او خواهد رسید هرکس
دوست میدارد که از اوّل شهدا باشد بر سبیل محبت و اختیار اخبار
نماید پس شخص نوجوانی بر دلی مشتاق لقای حضرت محبوب شد قد
مردانگی همچون الف توحید در جویبار تجرید علم نموده عرض کرد مولای
۱۰ من [من] اختیار کردم که پیش آهنگ قافله مظلومان بوده باشم آنجناب
روی او را بوسید و در حقش دعا فرمودند پس حضرات خداے خود را
یاد نموده بسوی لشکر مخالف شتافتند و آن جند سست بی اعتبار را همچون
مگسان متفرق کردند و جمعی را روانه بئس البصیر نموده و آن جوان نیز
بوعه خویش وفا نموده و شربت شهادت از مینای وفا مستانه سر کشید
۱۰ پس اصحاب حق با فتح و فیروزی بقلعه مراجعت نمودند و معنی انا لله و
انا الیه راجعون را فهمید چون این خبر بشیراز رسید مقارن این اوضاع
شاهزاده فرهاد میرزا وارد شیراز شد و بحکومت آن دیار مفتخر بوده در
میان اهل ناز هینکه این خبر باو رسید سان لشکر دیک روانه نموده جمعی
کثیری گرد قلعه جمع آمد و کمر قتل آن مظلومان را بسته دعاوهای نمایان
۲۰ نموده و شکستههای فاحش داده و غنیمت بسیار بچنگ آورده و خوارق
عادات زیادی از مولای خود مشاهده نموده و همه روز محبت و عقیده ایشان
محکم تر شد ولی آنجناب مکرر خبر شهادت خود را و اصحاب را می فرمودند
و بی اعتباری دنیای دنی را و کمال سرای باقی را گوش زد اصحاب می فرمودند
بعد از آنکه لشکر اعدا از غلبه باهل حق بطریق کارزار مأیوس گردیدند
۲۵ باب حيله و مکررا که صفت ایشان بوده گشودند و عریضه خدمت

آنجناب نوشتند و اظهار تحیر در امر ایشان نموده و عذرخواهی از ما فات
 کرده و ذکر طلب حق و تقصص آنرا نموده و قسم یاد کرده و قرآن مهر
 نموده خدمت ایشان فرستادند و استدعا کردند که شما بیرون تشریف
 فرما شوید هرچه بفرمائید چنان نمائیم آنجناب عزم بیرون تشریف آوردن
 نمودند اصحاب حول ایشان آمدند عرض نمودند مولای ما می ترسیم بر شما
 از بیرون تشریف بردن زیرا که آن جماعت از قوم کوفه بی وفاترند و
 اعتمادی بر سوگند و میثاق ایشان نیست آنجناب فرمودند والله بی دامنم
 بیوفائی ایشان را چنانکه جدّ بزرگوارم بی دانست بی وفائی اهل کوفه را ولی
 چه کنم با این نوشته ایشان و تکلیف آنست که از باب اتمام حجت بروم
 و شماها باشید تا آنکه نوشته من بشما برسد پس آنجناب سوار شدند و
 اصحاب را وداع نموده و فرمودند اِنَّا لِلّٰهِ وَ اِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ و اصحاب
 گریستند گریستن شدیدی و آنجناب بمنزل حضرات وارد گردیدند نهایت
 اعزاز و احترام را بحسب ظاهر گرفتند بمثل آن احترامهاییکه مأمون [بن]
 الرشید از حضرت امام بحق علی بن موسی الرضا علیه السلام می گرفت و
 بجز شهادت آن سرور مقصودی دیگر نداشت، خلاصه آن شب را بصحبتهای
 متفرقه مجلس را گذرانیدند و قرار دادند که روزانه دیگر قرار در امر
 بدهند چون صبح گردید و خورشید فتنه از افق بلا طالع گردید و
 طبل شادی را در فلك کجرفتنار باسم اعداء الله زدند و عروس حق در
 حجله توحید نقاب نیلگون ماتم بر چهره کشید و ملائکه کروبیان در ملا
 اعلی سرانگشت تحیر بدنشان غیرت کشیدند که آه ثم آه باز صبح آل محمد
 شام شد و شام آل سفیان صبح گردید خلاصه همینکه آنجناب خواستند که
 از چادر بر آیند ملازمان مانعت نمودند گفتند که اذن ندارید این خبر
 باصحاب وفادار رسید بی اختیار همچو آتش شرار^(۱) که از آتشکده محبت زبانه
 کشد و بر خرمنگاه هیزم افتد و از اشراق جلال و غیرت در هم سوزد

از قلعه برآمد و بر جان آن کافران با شمشیرهای برهنه افتاده همینکه سران لشکر این واقعه را دیدند بخدمت آنجناب شتابید دست الحاح بدامن فضاش آویختند و عرض نمودند سرکار آقا آخر نه دوش با سرکار قرار مصالحه دادیم که هرچه بفرمائید چنان نمائیم آنجناب فرمودند بلی ولی این حرکت صبح شما چه بود عرض کردند که ما مطلع نشدیم و بعضی اشخاصی که کسان ایشان کشته شده بود بدون اذن ما هرزگی نموده اند شما صاحب رحم و کرمید بایست خطایای ایشان را معفو نمائید آنجناب فرمودند حال چه منظور دارید عرض کردند که بنویسید باین اصحاب که متفرق گردند و بمنزلهای خود قرار گیرند تا اطمینان ما و مردم از شما بهم برسد و قراری در کارها بگذاریم پس آنجناب قبول فرمودند نوشتند ای اصحاب اسبابهای خود را بردارید و آنچه بغنیم آورده اید بگذارید و بخانههای خود معاودت نمائید اصحاب چنین نمودند روزانه دیگر که شد رفتند و بر اصحاب در خانههای ایشان ریخته جمعی را دستگیر نموده اموال ایشان را بغارت بردند و خانههای ایشان را خراب نموده و ایشان را باسیری باز دو آوردند و ۱۰ شخصی یزدی از اصحاب خدمت آنجناب بود که بسیار در یزد و نیریز بآنجناب خدمت نموده و از روی صدق و اخلاص در راه رضای حق چشم از هرچه بوده پوشیده خبر آوردند که میر غضب از شهر آمده است بجهت بردن سر مبارک ایشان و آن شخص یزدی پس آنجناب فرمودند که این میر غضب قاتل من نیست و قاتل تو است و قاتل من فردا خواهد آمد چون صبح فردا شد و نماز صبح را ادا فرمودند فرمایش کردند که الحال قاتل من وارد شد ساعتی گذشت قراشها آمده و ایشان و شخص یزدی را از چادر بر آورده آن جوان را میر غضب شربت شهادت چشانید همینکه چشمش بآنجناب افتاده گفت من از روی رسول خدا حیا میکنم از قتل فرزند او و مباشر نگردید پس آن شخصیکه ایشان فرموده بودند دو برادرش بجهنم رفته بود و کینه زیادی داشت گفت

من ی کشم پس شال مبارک آن سرور را بگردن مبارک انداخته و شروع بکشیدن نمود و سایر ملاعین شروع بزدن سنگ و چوب بحسم هایونش کردند و اینقدر زدند و بصحرا کشیدند تا آنکه شاهباز روح اطهرش از قفس جسم مبارکش بشاخسار قدس ارتحال نمود پس آن میر غضب سرانورش را از جسد اطهرش جدا نموده و پوست کند و کاه در او نموده مع بعضی سرهای دیگر را و اسرار با ساز و دهل وارد شهر شیراز نمودند و مردم فوج فوج بتاشا آمد هرکس بحسب قابلیت خود کلاهی گفت و احوالی داشت و اسرار بعضی را شهید نمودند و بعضی را حبس نموده بعد رها کردند و دوازده نفر از اصحاب ایشان در آن شب که سایرین را گرفته فرار نموده بودند در حوالی اصفهان دستگیر شده بشیراز بردند و شربت شهادت چشانیدند، فسبحان الله از ظلم ظالمان و آه مظلومان و پناه ی برم بحضرت او از نزول بلا و قهرش بر مردم که این همه فتنه را مشاهده می کنند و مطلقا متنبه نمی گردند و جان خود را جان و جان دیگران را هوا پندارند و چنین مردمان بزرگی که بر گزیده اهل اسلام هستند و مثل ایشان در علم و فضل نادر است دیوانه خطاب می نمایند و عقول متحجبه خود را که آلوده بلوث هزار گونه اهواء باطله است عقل دانند و عجب آنست که مصدقین این امر عالی را قبل از اینکه وارد باین امر گردند جمیع مردم ایشان را بمنتهای کمال و درستی قبول دارند مثل جناب آقا سید یحیی که مسلم جمیع اهل اسلام بود و در هر شهری که از بلاد اسلام وارد می شدند کل علما و اشراف بلد ایشان را احترام می کردند و همینکه داخل این امر شدند آنجناب را باین ذلت کبری شهید نمودند و سر مبارک ایشان را مثل سر ترکان و بلوچ کاه نموده و شهر بشهر گردانیدند يك نفر از اهل اسلام نگفت آخر تقصیر این سید بزرگوار چه بوده مگر آنکه اسرار آل محمدا بیان نموده خداوند بعزت بار یافتگان درگاهش که ضعیفان را هدایت فرماید و مقصّرین را بشدیدترین عذابهای خود

مبتلی فرماید بحق محمد و آله، خلاصه بعد از انقضای این واقعه عظیمه حکایت فتنه شدید زنجان رخ نموده و تفصیل آن زیاده بر زیاد است اما مختصر از مفصل آن آنست که حضرت ذکر علیه السلام بجناب ملا محمد علی نوشتند که نماز جمعه نما چونکه ایشان در سابق نماز جمعه میخواندند همینکه حضرت بیابیت ظاهر شدند در کتاب فروع دین خود نوشتند که نماز جمعه امروز حرام است مگر بر من و آن کسی را که من اذن بدهم لهذا جناب آخوند ترائی نمودند دیگری بمسجد جامع ی رفت و نمازی خواند همینکه حکم از حضرت شد آنجناب تشریف بردند بجهت خواندن نماز شخص معهود مانعت نمود ایشان قبول نفرمودند و اصحاب طرفین های هوی نموده نزاع از طرفین در گرفت آخر الامر [آن] جناب پیش برده بفاز ایستادند بلی اقتدار ایشان در زنجان بسیار بود و لهذا چون این خبر بحاکم رسید و طرف مدعی عارض شد و افتراها بست حاکم بر خود ترسید آدم فرستاد و از آنجناب وعده میهمانی گرفت بجهت اصلاح این امر چون ایشان وارد شدند و امر مجلس منقضی شد خواستند ۱۰ مراجعت فرمایند مانعت نمودند چون خبر باصحاب رسید جمعیت نموده بخانه حاکم ریختند و نزاعی شدید رخ نموده و [ایشانرا] بردند چونکه یقین داشتند که هرگاه ایشان را بطهران بفرستند در آنجا شهید خواهند نمود بسبب آنکه ایشان در فوت محمد شاه از حبس حضرات فرار نموده بودند چنانکه تفصیل آنرا دانستی، خلاصه چون این خبر بطهران رسید جمعی را ۲۰ فرستادند بجهت گرفتن [ایشان] ایشان نیز بقلعه شهر تشریف برده و جمعی قریب بهزار نفر حول ایشان جمع آمد و تدارک حرب و آذوقه درستی گرفتند همینکه لشکر شقاوت اثر رسید کارزار گرم گردید و نایره حرب مشتعل گردید شکست فاحشی بعسکر باطل داده مکرر سپاه فرستادند و ظفر نیافتند بلکه منهزم ی گردیدند و اصحاب حق نوزده سنگر ترتیب داده ۲۵ بودند و نصف شهر را بل زیاده منصرف گردید و اوضاع ایشان در هر

باب جا بر جا بود و شبها پنج دفعه مناجات می نمودند بنهیج بدیع چونکه در هر سنگر نوزده نفر بودند بعدد واحد چنانکه سر آنرا در قبل ذکر نمودم يك نفر ایشان بعدد محمد که نود و دو باشد الله آبهی می گفت و در هر دفعه که می گفت آن هجده نفر دیگر باتفاق بلعن خوشی میگفتند، خلاصه اصحاب شوری داشتند ولی همینکه اوضاع حرب قوت گرفت بعضی ضعفا بیرون رفتند و باقی ماند سیصد و کسری ولی ایشان مردمانی بودند پر دل و شیر مرد و هر مردی از ایشان مقابلی می کرد با چهل مرد و زنان ایشان نیز نصرت می نمودند بلکه اطفال ایشان نیز در نهایت سرور یا صاحب الزمان گویان محاربه با فلاخن و اقسام دیگری کردند، محاربه ایشان بطول انجامید شنیدم که بعضی از سرکردها کتمان در دعوی می نمودند مثلاً میرسید حسین خان فیروزکوهی که آخر الامر امیر مطلع گردید اورا عزل نمودند و بسیار ذلت دادند و بعضی بدعوی نیامدند مثل جعفر قلیخان برادر اعتماد الدوله که میر بنجه بود بامیر عرض کرده بود که من ابن زیاد نیستم که بچنگ سادات و علما و جمعی فقرا بروم که احوال ایشان بر من مجهول میباشد بلی هرگاه بچنگ خلاف مذهب مثل روس و یهود و مجوس و امثال آنها یا شخص یاغی مفسدی که داعیه سلطنت داشته باشد میروم و منت می دارم، و جمعی از کردهای علی اللهی نیز بمحاربه رفته بودند همینکه سید ایشان مانعت نمود فرار کردند چونکه در اخبار ایشان از علامت صاحب الزمان که بعقیه ایشان خدایش می خوانند مسطور میباشد آنست که هرگاه سرباز کوران پیاپی تخت سلطان رفت (۱) ظاهری گردد و در عهد ناصر الدین شاه آوردند و اشعاری چند هم داشته که تاریخ ظهور است چونکه وفق داده لهذا دانستند که انتخاب حق است و در باب نصرت نمودن اظهار عجز نموده و طلب عفو کردند و گفتند در رجعات شما که قدری امر شما قوت گرفت نصرت خواهیم

(۱) کذا فی الأصل (?)

نمود، خلاصه در لشکر مخالف در باب محاربه با ایشان باطناً اختلاف بود بعضی در تردید بودند و بعضی بسیار شقی و دنیا پرست و چونکه زمان محاربه ایشان بعد از فتح خراسان بود و لهذا عسکر زیادی فرستاده بودند زیاده از سی هزار سوار و سرباز و طویچی جمع گردید و نوزده عرابه طوب داشتند و زیاده از شش ماه و بروایتی کمتر از نه ماه مدت دعوی طول کشید، شما انصاف بدهید که سیصد و شصت نفر مردمان رعیت و کاسب در مدت نه ماه در بحبوحه ملک سلطان مقتدر مقابل با چنین سپاه انبوهی خونخواری بایستد آیا کم کاریست همین معجزه میباشد یا نه والله که خارق عادت میباشد سالار با آنهاست استعداد همیشه^(۱) استفادش در فرار بود نه بر قرار با وجود آنکه سپاهی بود و جنگجو بر خلاف این حضرات که سرور ایشان باستقامت و استقرار بود نه بر خلاف و اهل رزم نیز نبودند پس نیست این استقامت مگر باعانت حضرت پروردگار و وجه این شجاعت معلوم میباشد زیرا که نفس همینکه مطمئن برضای حق و نیکویی سرای آخرت گردید شجاع میشود بسبب آنکه^{۱۰} می گوید هرگاه کشته شوم شهیدم و هرگاه بکشم مجاهدم و سبب کفاره گناهان و رفع درجات میباشد پس او را باکی نیست از مرگ بر خلاف آنکه محاربه [او] بجهت خدا نیست و بجهت دنیاست لهذا از مرگ میترسد و کم جرأت میشود همین يك میزان شناختن حق و باطل است و حضرت خداوند بیهودی فرماید قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِن زَعَمْتُمْ أَنكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ وَلَا يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ، ترجمه ظاهرش آنست که ای محمد صلی الله علیه و آله وسلم بگو با آنچنان کسانی که بیهود هستند که هرگاه گمان می کنند که بر دین حق می باشند و مجاهد ایشان بحضرت تو لله است و^{۲۰} خود را اولیاء من میدانند که در میان خلق هستند نمی کنند مرگدرا که

درک لقای مرا نمایند و چشم از سرای دنیای فانی بپوشند هرگاه در دعوی خود صادق میباشند بعدی فرمایند ایشان هرگز آرزوی مرگ نمی کنند زیرا که میدانند که دینهای ایشان حق نیست بلکه کسب شرور و کذب نموده اند و مستحق عذاب من اند و خداوند عالم میباشد بکردهای ظالمان، پس همین آیه نیکو برهانیست از جهت احقاق حق و ابطال باطل هرگاه نفس طالب حق باشد و الا هرگاه مصداق آیه شریفه صُمُّ بُکْمٌ عُمًی فَمَهْمٌ لَا یَعْقِلُونَ باشد بمضنون آنکه

بر سیه دل چه سود خواندن وعظ * نرود میخ آهنین در سنگ
چه فائده دارد، خلاصه چونکه دعوی بطول انجامید در اوایل امر جناب
۱۰ حجت باصطلاح اصحاب ایشان نوشتند بتزد امیر که مارا داعیه سلطنت بر سر نیست و طمع بدنیای شما نداریم که شما سپاه گران بسر ما کشید اید بلکه مارا با علما سخن علی میباشد هرگاه همتی داری که مارا و ایشان را بطلب تا در مجلس شما صحبت بداریم حق با هر که شد نصرت او نما و هرگاه همت نداری و در قید دین داری نیستی پس اذیت ما که چرا حکم نما
۱۰ که این سپاه از حول ما بر خیزند تا آنکه ما از ملکیت شما بملکی دیگر برویم امیر اعتنائی ننمود بلکه گفت بجز کشتن شما چاره نیست و در عوض عسکر زیادی فرستاده چونکه جناب حجت از امیر مأیوس شد و دید دل او را هیچ رحی نیست لهذا چند کاغذ بوزرای دول خارجه نوشتند و ذکر احوال خود را نمودند ایشان نیز شفاعت نمودند در نزد امیر قبول ننمود
۲۰ بلکه او را نصیحت نمودند که چه معنی دارد که جمعی فقرا در بلد شما ادعای علم می نمایند و با علمای دیگر اختلاف علی فیما بین ایشان واقع میباشد شما سپاه کشی می نمائید و خود را ضایع می سازید فایده بآن ملعون ننمود، شما انصاف بدهید که کفار خارج از مذهب اسلام دل ایشان بر این مظلومان رحم آمد و این مشرک را رحم نیامد شنیدم از جمله تقصیراتی
۲۰ که پادشاه روس بر امیر گرفته و سبب عزل آن شد یکی همین قتل این

سلسلهٔ مظلوم بود، خلاصه بعد از آن ایلمی روس و ایلمی روم بدیدن جناب حجت آمدند و صحبت داشتند ایشان بیان فرمودند که ما نزاع ملکی نداریم بلکه ما اهل اسلام [معتقدیم] بظهور امای که از ما غائب میباشد و ما منتظر هستیم و الحال ما میگوئیم که آن حضرت ظاهر شده است و ایشان میگویند شما دروغ میگوئید جواب می دهیم که بهر دلیلی که مذهب اسلام را قبول کرده اید که حجیت قرآن است از این شخص قبول نمائید قبول نمی کنند می گوئیم که نظر با حدیث ائمه در باب ظهور ایشان نموده قبول نمائید اعتنا ندارند میگوئیم نظر بجمعیت مصدقین و تدین و صدق و فناء ایشان نمائید جواب نمی دهند می گوئیم بیائید با ما مباحله نمائید میگویند ۱۰ در شریعت ما جائز نیست می گوئیم بیائید آتشی افروخته با اتفاق در میان آتش برویم می گویند شماها دیوانه هستید می گوئیم ما ازین شخص خوارق عادات دیده ایم میگویند جادوگر است خلاصه هرچه می گوئیم جواب نامربوطی می دهند ایلمیها قدری متخیر شده سکوت نمودند زیرا که دیدند که محلّ حرف نیست بسبب آنکه هرگاه باینها بگویند طلب دین نکنید و ۱۰ مردمانی باشید خود پرست و دنیا دوست بمثل دیگران این تکلیف بجائی خواهد بود و هرگاه بامیر بگویند تو طلب حقّ نما او که طالب نیست بهر حال ایشان هم رفتند تا بعد ثمرهٔ آن بروز نماید، و جناب حجت هرگاه میخواستند بحاربهٔ اعدا تشریف فرما باشند اصحاب الحاح نموده مانع میشدند آنجناب روزی بسر سنگری آمد بودند ملعونی تیری انداخته بایشان گرفت ۲۰ فغان از دل مردان اصحاب و شیون از جگر زنان بر آمد آنجناب را بمنزل آورده روزانهٔ سیم جانرا بجان آفرین تسلیم فرمودند و رخت ازین سرای فانی و مکدر بر سریر اوج عزّت و خوش فضای کشور باقی کشیدند و این خانهٔ عاریت را که مالا مال از حزن و اندوهست از برای لثمان گذاردند زیرا که این عالی است بسی محقر و صفحه ایست در نهایت مختصر و تنگنایی ۲۵ است ظالمانی و ویرانه ایست بدون آبادی هرکس که تمنای عمارت اورا

نمود این حسرت را بگور برد زیرا که هیچ صبح آن نیست که صد هزار گونه آفات از افق ابداع آن طالع نشود و هیچ شای نیست که سپاه زنگِ هوم و غوم شبخون بر جند دل نیاورد پس بهتر و خوشتر آنست که آدی مردانه وار چشم طمع بنباب غیرت از او پیوشد و بقدر امکان در ترك آن و تحصیل رضای حضرت محبوب بکوشد همچنانکه حضرت حجت نمودند و قلم حَكَّ بر اسماء اهل وفا در ورقهٔ جهان کشیدند، پس نعلش آنجناب را در قبری عمیق که قریب بجای بود دفن فرمودند نظر بفرمایش خود ایشان بلکه نعلش مطهر ایشان را اعادی بیرون بیاورند و بسوزانند، خلاصه آن سپاه بی سالار گرد هم همچون جان یکدیگر بر آمد و سنگرهای خود را نیکو محارست می نمودند و در کمال استقامت محاربه با اعادی دین مبین می کردند سپاه مخالف متعجب شده بودند از شجاعت این قوم که بدون سالار چنین کارزار می نمایند ولی نمی دانستند که سالار ایشان حضرت خداوند مقتدر است وَ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْخَاسِرِينَ بخواند بودند و لهذا لشکر مخالف چون دیدند که در مقام محاربه استیلا و غلبه بر جند الله نخواهند ۱۰ بهم رسانید بمضمون إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ پس در مکر و حيله را گشوده و کند دروغ و تزویر را گسترده و جوهر خیانت را بروز داده پیغام نمودند بمحضرات که محاربه شماها بعد از کشته شدن بزرگ شما چه معنی دارد هرگاه بجهت گرفتاری و اضطراب شماست ما شما را امان می دهیم بیرون آمدن بهر کجا که میخواهید برزید پس قرآن را مهر نموده و سوگندها یاد نمودند و ائمهٔ طاهرین را گواه گرفته بجهت ایشان فرستادند آن نوجوانان ساده دل از بس صفا داشتند بصدق ذاتی خود باور نموده بیرون آمدند آن ملعونهای منافق دست ستم و جور گشاده آن مظلومان را جمیعاً دستگیر نموده جمعی را شربت شهادت چشانید و بسالار خود در اعلی درجات جنت ملحق نمودند و قلیلی را با سیرے روانهٔ شام^(۱) کردند پس

(۱) کذا فی الأصل، و مقصود از شام طهران است یقیناً بمناسبت حکایت اسرای

بخانه‌های ایشان ریخته اموال ایشان را بغارت بردند و زنان و دختران را اسیر کردند و دختران ایشان را بهیای کی خرید و فروش نمودند و اجساد مطهره ایشان را از قبر بر آورده آتش زدند و کردند آنچه کردند و مصداق حدیث لوح فاطمه علیها السلام ظاهر گردید فی الکافی عن جابر عن الامام محمد الباقر علیه السلام حدیثی است طولانی که اسماء ائمه طاهرین را سلام الله علیهم اجمعین بیان می فرماید تا باسم و آثار حضرت قائم علیه السلام میرسد میفرماید الدّاعی الی سبیل و الخازن لعلی الحسن و اکمل ذلک بابنه محمد و هو رحمه للعالمین علیه کمال موسی و بهاء عیسی و صبر ابوب فتیل اولیائو فی زمانه و تنهادی رؤوسهم کما تنهادی رؤوس التّرك [والدّیلم] فیقتلون و یحرقون مرعوبین و جلین نصیغ الأرض یدمائیهم و یفشو الویل و الرّنة فی نساءهم اولئک اولیائی حقاً بهم ادفع کلّ فتنة عمیاء (۱) حنسیه و بهم اکشف الزّلازل (۲) و الاصل (۳) و الأغلال اولئک علیهم صلوات من ربهم و رحمه و اولئک هم المهتدون یعنی کسیکه دعوت می فرماید خلق را براه ما که راه حق میباشد و آن معرفت ماست که امر ولایت است و مخزون است در نزد آن سرور علم پدر بزرگوارش حضرت امام حسن عسکری علیه السلام که آن نیز علم فضائل ماست که ریشه از آن بحرا در جدول ظهور آورده زیارت جامعه کبیر شده و بیشتر می شود این علم بفرزند گرامیش محمد علیه السلام که حضرت قائم بوده باشد و ایشان لوای معارف خود را در گنبد جهان بر افراشته (۴) و ظهور امر آن سرور رحمتیست مر اهل جهان را زیراکه امر ایشان امر توحید است و ما دامیکه امر توحید در صفحه عالم بلند نگردد ظهور تمام رحمت الهی نمی گردد زیرا که ۲۱ ما دامیکه خرق حجب غیبت (۵) نشود و سلسله حدود از دست و پای خلق

شام در وقعه کربلا، (۱) و فی الأصل: عاء (۲) کذا فی الأصل،
و مناسب ترجمه بعد «السلامی»، می باشد، (۳) کذا فی الأصل (۴)
(۴) و فی الأصل: بر افراشتند، (۵) کذا فی الأصل و لعله «غیریت»،

بر داشته نگردد و ظلمت اخلاق رذیله مرفوع و نور صفات حسنه مشتهر نشود روح سرور در هیاکل اهل وجود نخواهد دمید و از برای آن حضرت میباشد کمال موسی در اوّل ظهور حفظ ظاهر شریعت مقدّسه را میفرماید بجهت عدم تضییع طبایع و تربیت اجسام و از برای آنجناب میباشد بهاء عیسی یعنی اظهار اسرار شریعت جدّ بزرگوار خود را میفرماید که بآن تربیت ارواح میشود پس خلق بیخیا در صدد ردّ و اذیت ایشان بری آیند و لهذا از برای ایشان است صبر ایوب یعنی از بس جور و ستم از جهال قوم میکشد و بر این مضمون احادیث بسیار وارد شده است پس میفرماید که ذلیل میگردند اصحاب او در زمان او و بهدیه ی فرستند سرهای ایشان را بنزد یکدیگر اهل اسلام ظاهری چنانکه سرهای کفار را بهدیه میفرستند و میکشند ایشان را و میسوزانند اجساد مطهر ایشان را و میباشند همیشه از اغادی خائف و ترسناک و مضطرب و رنگ میشود زمین بخونهای ایشان و می افتد در میان زنان ایشان ناله و شیون این گروهند اولیاء آنحضرت بصدق و ببرکت ایشان دفع میگردد هر بلیه بزرگی و گشوده میشود هر گره و بریده میشود سلسلهها و بر داشته میشود غلها یعنی ایشان سبب میشوند که قید جهل و غلهای غفلت از طالبین بر میدارند پس بر ایشان باد فیض و رحمت از نزد ربّ ایشان و ایشانند راه یافتگان، پس ای مردمان این يك حدیث کفایت میکند شما را هرگاه انصاف بدهید و امام خود را صادق بدانید پس خواهید دانست که مصداق حدیث همین بزرگوار و اصحابش می باشند اگر می گوئید ایشان نیست پس کیست و چرا در مدت هزار و دویست سال این اوضاع فراهم نیامد یعنی من بعد از آنکه می بینیم که اخبار ائمه طاهرين مصداقش ظاهر شده باز هم شك نمائیم و منتظر ظهور دیگری باشیم ایشان که نفرموده اند دو ظهور میشود اوّل را قبول نکنید و دوّم را تابع بشوید و حال میگوئیم بر فرض اینکه دیگری هم ظاهر شود هرگاه ظهورش مصداق این احادیث

خواهد بود پس باز هم قبول نخواهید کرد چرا که خلاف رأی شماست
ذلت و کشته شدن بلکه حضرت قائمی میخواهید که تمام دنیا را بدون معرکه
بشما بدهد و هرگاه بر خلاف مصداق این احادیث ظاهر گردد که کلام
ائمه دروغ خواهد بود و خلاف حکمت الهی و خارج از نظم عدل و
فضل ایشان است زیرا که هرگاه مردم را بتقصیری گیرند جمیع اهل عالم
مقصرند پس باید قتل نماید و هرگاه ببخشد جمیع را باید ببخشد رحمان
بدون جهت که چرا و هرگاه با تمیز بیایند خلق خوب و بد جدا شوند
و بر خوبان راه حق بنماید اطاعت نمایند و بدان انکار کنند لهذا بحکم
إِعْطَاءِ كُلِّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ دوست را بنوازد و دشمن را بگذارد و خوبی
۱۰ خوب و بدی بد ظاهر نمی گردد مگر باطاعت و انکار، خلاصه بحق
حضرت حق قسم یاد می نمایم که این است حق لاغیره ای مردمان بسیار
فکر نمائید و از مواخذة خداوندی بیندیشید، اما تنبه حکایت

حضرت ذکر روحی له الفداء بر این منوال میباشد که بعد از شهادت
حضرت قدّوس و اصحابش آن بزرگوار محزون بودند تا زمانیکه نوشتجات
۱۰ جناب ازل بنظر مبارک ایشان رسید از شدت سرور چندین مرتبه
برخواستند و نشستند و شکر حضرت معبود را بتقدیم رسانیدند اما مجمل از
مفصل شرح احوالات جناب ازل آن است که آن جناب از بزرگ زادگان
اهل ایران هستند و والد ایشان صاحب کمال و مال و احترام زیادی
بودند و در نزد سلطان ایران و ارکان دولت معتبر ولی والد ایشان
۲۰ در طفولیت فوت شد بود و والد ایشان خاصه^(۱) بود و والد ایشان
بان کوچ محترمش می گوید این طفل را شما مواظبت نمائید که کینه‌ها
۲۵ درست خدمت نمایند آن ضعیفه^(۲) از بابت عظمت شأن خود اعتنائی نمی کرد

(۱) کذا فی الأصل (۲) و فی الأصل «ضعیفه» ولی در صفحه بعد که در

چندین موضع از این زن «بضعیفه» تعبیر می نماید معلوم میشود اینجا نیز صواب
«ضعیفه» است،

تا آنکه شبی در عالم واقعه دید که حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم و جناب شاه ولایت علیه السلام بمنزل او وارد شد با جلالت قدر و عظمت شأن فرمودند این طفل را بیاورید همینکه حاضر ساختند روی او را بوسیدند و بدست ضعیفه دادند و فرمودند که این طفل مال ماست °
 او را نیکو محافظت نما تا بدست قائم ما علیه السلام برسد آن ضعیفه مؤمنه نقل کرده بود همینکه صبح شد و از این خواب سعادت برخاستم و طفل را طلبیدم مشاهده نمودم که چنان محبتی از آن طفل در دل من افتاده است که هرگز محبت اطفال خودم باین شدت نبوده در نهایت صدق و احترام آن طفل را خدمت می نمودم تا بسن چهارده سالگی رسید که ظهور امر حضرت گردید آن ضعیفه صالحه در آن سال روح با سرورش بجوار رحمت ایزدی پیوست و این حکایت را اخوه حضرت ازل که ولد همان مرحومه باشد ذکر نمودند و ایشان نیز آدمی هستند با کمال و در علم توحید در نهایت مسلط و صاحب اخلاق حمید و صفات پسندیده ملقب بقلب بهاء خلاصه ایشان فرمودند که من مشغول تربیت جناب ازل بودم آثار فطرت و نیکوئی اخلاق از مرآت وجودش ظاهر بود و همیشه وقار و سکوت و ادب و حیارا دوست می داشته و از مخالطه اطفال و افعال ایشان اجتناب می نموده ولی من نمی دانستم که ایشان صاحب مقام خواهند گردید و درس فارسی را خواندند و عربی را اقبال نکردند و خط نستعلیق را نیکو پیش بردند و اشعار اهل معرفت و توحید را دوست می داشتند، حقیر مصنف کتاب یک زمانی بخدمت ایشان رسیدم طفل خوش احوالی بنظرم آمد بعدها را جوای احوالات ایشان گردیدم و سؤال نمودم که راه میل شما باین سلسله از چه سبب گردید فرمودند اول بلوغ ظهور امر حضرت شد دوست [داشتم] که تقلید عالی از علماء دین نمایم منقصد احوالات ایشان بودم در آن هنگامه جناب اخوی اصحاب حضرت را بخانه می آوردند و شبها صحبت می داشتند و نوشتجات ایشان را

میخواندند من هم در جز گوش فرا [ی] داشتم تا آنکه بك مناجات از ایشان را خواندند که در او فقرات فاه آه یا الهی بسیار داشت جذائیت روح این کلمه دل مرا گرفت و محبت ایشان رسوخ نمود بعدها را احادیث ائمه دین و آثار مبین ایشان را دیدم یقین نمودم، ولی در آن زمانیکه حقیر با ایشان صحبت می داشتم علمی و فضلی ظاهر نداشتند ولی محبت ایشان بسیار خوب بود بحدیکه در زمانی که حکم از حضرت ربّ الاعلیٰ یعنی جناب ذکر علیه السلام صادر شد بود که اصحاب بخراسان بروند ایشان هم عزم تشریف بردن نمودند در خفای جناب اخوی خود بخوی کول پارچه درست نموده و اسباب مختصری مهیا فرموده بخو تجرد قدم تفرید از ۱۰ کشور کثرت بصحرای وحدت گذارده بیرون تشریف برده با وجود آنکه زیاده از پانزده سال از عمر شریفش نگذشته بود و ابداً سفر نفرموده بودند و از جمیع آداب سفر عاری بودند محض توکل بحضرت محبوب خود و امتثال امر جناب مطلوب خود حرکت فرموده بودند چون جناب اخوی ایشان مطلع گردید فرستاد و ایشان را مانع نموده چند ۱۵ زمانیکه گذشت اقارب ایشان بسمت مازندران سفر می کردند آنجناب نیز بهمراهی ایشان بیرون تشریف بردند و رفتند مازندران که شاید از آنجا بسمت خراسان حرکت نمایند با وصف آنکه اسباب سفر بجهت آن سرور ممکن نبود بعد از آنکه اخوی ایشان تشریف فرمای ارض اقدس گردیدند و در عرض راه خدمت جناب طاهره رسیدند مکث نموده و ۲۰ خدمت زیادی از ایشان در آنجا و در طهران نموده بلکه جمیع اسباب سفر ایشان را و مخارج راه ایشان و هراهان ایشان را تحمیل شد البته زیاده از پانصد تومان داده بودند خلاصه در سبزوآر ماندند تا حضرت قدّوس شریف آورده شرفیاب فیض حضور گردیدند و در نهایت اخلاص داشتند و از اجله اصحاب کبار بودند و در فتنه بدشت نیز تشریف ۲۵ داشتند و بر امر محبت خود مستقیم بودند و میلافها نیز متضرر شدند و

اعانت اصحاب را بهر جهت می فرمودند، من بعد از آنکه اوضاع بدشت بهم خورد چنانکه مختصری از مفصل آن را ذکر نمودیم جناب ازل ببارفروش تشریف آورده و در عرض راه شرفیاب فیض حضور گردیدند راوی میگوید حضرت قدّوس هینکه ایشان را دیدند در نهایت مسرور شد از میان جمعیت قدری دور شد و جناب ازل را نیز به همراه برده با ایشان اظهار ملاطفت و مهربانی زیادی فرمودند و صحبتها داشتند و خطبه انشاء فرموده بآن لحن حسن خود که دم عیسی از روح آن اخذ نموده تا آنکه محیی اموات گردید غنّی می فرمودند پس تخم محبت خود را که جنت توحید بود در مزرعه قلب طاهرش کشتند و تصویر نیکی صورت انقطاع ۱۰ و تجرد را بر لوح فؤادش نمودند و از نفحات انجذابات سرّی و جهری منجذب و جذّابش فرمودند و از شراب کیاب کییا اثری سرمست و مؤثر در دهرش نموده بلی

گوهر پالک نباید که شود قابل فیض

ورنه هر سنگ و گلی لؤلؤ و مرجان نشود

۱۰ بهر حال آنچه بظرف قابلیت ایشان لایق بود مملوّ از رزق نور فرمودند و در رکاب هایون بودند الی بارفروش و در بارفروش خدمت جناب طاهره رسید و بامر حضرت قدّوس ایشان را بر داشته بجائیکه مأمور بوده بردند و دیگر بحسب ظاهر شرفیاب فیض حضور حضرت قدّوس نشدند ولی در هر آن دماغ محبت ایشان از ریاح جذبات غیبیه اوشان تر بوده و دیده دل مبارکش از اشراقات انوار سرّیه متّوّر میشد بحدّیکه از همان روز ظهور آثار جمال و جلال از طلعت هایونش ظاهر گردید که اصحاب فہمیدند، خلاصه خدمت جناب طاهره مکرّر میرسیدند و آن مادن امکان همچو دایه آن طفل ازلیّه را از لبنِ لَمْ یَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ شیر داده و در مہد آداب حسنه و اخلاق پسندیدک تربیت نموده و بلباسهای سلوک اهل فطرت مستقیمه مسلوک داشته تا آنکه بنیّه ایشان قوی گردید و در اوقاتیکه

حضرت قنّوس در قلعه تشریف داشتند و طلب نصرت می نمودند جناب ازل نیز باتفاق اخوی خود و چند نفر دیگر بعنوان [نصرت] حرکت فرمودند در عرض راه حاکم آمل ایشان را گرفته بآمل آورد شخصی از اصحاب که بجاجی کاشانی^(۱) معروف میباشد روایت نموده که من هم همراه بودم در آن شب حضرت ازل پنهان شدند و ماها را در شب بآمل آوردند و اموال ما را بغارت بردند و صبح آن شب حضرت ازل را گرفته بشهر آوردند و اهل شهر در بازارها و کوچهها بسیار بآن جناب اذیت نموده بودند هنگامیکه وارد شدند من دیدم بسیار با سرور و متبسم بودند احوال پرسیدم که بر شما چه گذشت فرمودند هینکه شماها را گرفتند من ۱۰ در محلی پنهان شدم و تا صبح مرا خواب نبرد صبح اهل آبادی مطلع شد مرا گرفتند و بتزد شخص طویچی که کدخدای آن ده بود بردند رختهای مرا بدل کردند و پاره ترسانیدند و تهدید بقتل می نمودند و آخر الامر گمت اورا بآمل ببرید در عرض راه که دو فرسخ بود تا شهر من گاهی مناجات می کردم بلسان عربی و گاهی بفارسی اشعار فارسی می خواندم و با ۱۰ محبوب خود سرگرم راز و نیاز بودم بمحذیکه مطلقا منتقل اسیر می بدست اعدا نبودم هینکه وارد شهر شدیم مردم لعن می نمودند و سنگ می زدند و آب دهن می افکندند و من تماشا می کردم بهر حال جناب اخوی ایشان را همراه ایشان بردند بتزد ملاها و باعتقاد خودشان تعزیر شرعی نمودند و اذیتهای گوناگون از اصناف مردم بایشان رسید و در راه محبوب بجان ۲۰ خریدند ولی جناب ازل و حاجی کاشانی را چوب نزدند، چندی حضرات در حبس بودند و بعد حضرت خداوند رؤوف مهربان هر یک را بوسیله مستخلص نموده بعد از آن واقعه چندی هم در حدود مازندران بسر برده و راجع بسوی بلد خود گردیدند، حاجی کاشانی گوید که من در مازندران ۲۴ چهار ماه یا زیاده قبل از اسیری و بعد از آن شبانه روز در خدمت آن

(۱) گویا مقصود خود مصنف است،

جناب بودم و در نهایت التفات می داشتند و از یاران سر ایشان بودم و از جمیع احوالات ایشان استحضار کاملی داشتم آنچه از آن جناب استنباط کردم بسیار با شور و سرور بودند و مکرر آیات می فرمودند با لحن خوشی که روح افزای جان مردگان می بود و بسیار منقطع و مجرّد فطری ایشان را یافتیم بحدّیکه خیالات دنیا و اوضاع آنرا مطلقاً نداشتند و از حالت محبت و فنا و ذکر آن خوش می داشتند و اخلاص غربی بحضرت قدّوس داشته مکرر خطب و مناجات آن سید امکان را در غایت سرور و با لحن نیکو قراءت می فرمودند و مستمعین را شربت روح و ریحان از ساغر جذّابیت می چشانند و خود آنجناب نیز آیات و مناجات بدیع تقریر و تحریر می فرمودند ولی داعیه حجّیت نداشتند و گاه گاهی مسائل توحید و سرّ بعضی از آیات قرآن مجید را از من جویا می شدند ولی خوش می داشتند اختصار و لطافت را در مطلب همینکه بنای تفصیل و تطویل می شد طبع لطیف آنجناب افسرده می گردید از بس مرکب ادراکش در جولان و در میدان اعتدال و استقامت سریع الحَرکه بوده، خلاصه بجهت اتهام ۱۰ جناب اخوی ایشان که می گفتند شاید لوایی بر پا نمایند و موجب فسادى در آن حدود بشوند حضرات بزرگان آن سرحدّ مثل میرزا حسن اخوی اعتماد الدوله مصلحت در آن دانست که ایشان روانه دار الخلافه گردند بعد از تشریف بردن ایشان بفاصله چهل روز تقریباً خبر شهادت حضرت قدّوس بآن جناب رسید شنیدم که من بعد از رسیدن خبر شهادت سه ۲۰ یوم تب شدیدی آن جناب را عارض گردید از شدت حرارت نار فراق و بعد از سه یوم آثار قدسی^(۱) در هیكل مبارك ایشان طالع گردید و معنی رجعت ظاهر شد و این واقعه در سنه پنجم از ظهور حقّ بوده که آن جناب ارض مبارکه اراده گردیدند و حضرت ذکر بسما مشیت ظاهر شدند و فتنه شهدای سبعة و حضرت وحید و زنجان در این ظهور حادث

(۱) شاید صواب «قدوسی» باشد،

گردید و همینکه عرایض جناب ازل بحضرت ذکر رسید در نهایت مسرور
 شد و بنای غروب شمس ذکریه و طلوع قمر ازلیه شد و لهذا بعدد واحد
 از آثار ظاهر خود که طبق باطن بوده باشد از قبیل قلندار و کاغذ و
 نوشتجات و لباس مبارك و خاتم شریف و امثال آنها بجهت حضرت ازل
 فرستادند و وصیت نامه نیز فرموده بودند و نص بوصایت و ولایت ایشان
 فرموده و فرمایش کرده بودند که هشت واحد بیان را بنویسید و هرگاه
 مَنْ يُظْهِرُ اللَّهَ در زمان تو باقتدار ظاهر گردید بیان را نسخ نما و آنچه که
 الهام می نماید بر قلب تو عمل نما، اما سرّ مرحمت نمودن آثار بعدد واحد
 که در نهایت واضح میباشد که مراد باطن آنست که بر اصحاب معلوم
 اگر در حامل آثار الهیه بعد از آن حضرت این جناب میباشد و
 مراد از نص بوصی بودن ایشان نیز بجهت اطمینان قلوب ضعفا میباشد
 که متغیر در حقیقت آنجناب نبوده باشند و دوست و دشمن بدانند که
 در فیض الله تعطیل نیست و امر حق لا بدّ ظاهر شدنی میباشد اما
 جهت اینکه هشت واحد بیان را خود ننوشته و بجهت ایشان واگذارده
 آن است که مردم بدانند که لسان الله واحد میباشد و آن جناب
 بنفس خود حجت مستقلّی باشند و مراد از مَنْ يُظْهِرُ اللَّهَ من بعد
 از ایشان خود حضرت ازل میباشد لا غیره زیرا که دو نقطه در
 يك زمان نشاید و سرّ اینکه آن حضرت خطاب می فرمایند که چنین
 و چنان نما و حال آنکه آنجناب نیز حجت هستند بسبب آن است که در
 آن هنگام سماء مشیت حضرت ذکر بوده و ارض اراده و انوجاد فؤاد
 مطهر جناب ازل حکم میشد و لهذا مخاطب می شدند، خلاصه همینکه زمان
 رسیدگی ثمره الازلیه رسید شکوفه حمراء ذکریت از شاخسار شجره مبارکه
 قائمیت که لا شرقیه و لا غربیه بوده و در باغستان صمدیت بنفسه لنفسه
 جلوه گر شد صورت خود را بهاد سموم اعراض اعادی خراب خواسته و
 بنای عروج از ظاهر ملک ناسوت بجانب باطن آنکه سرّ لاهوت است ۲۰

گذارده و لهذا اوضاع شهادت آن جناب در صفحه عالم جلوه گر گردید و بسی ظاهر است که هرگاه خود ایشان راضی بشهادت نمی شدند احدی قدرت بر اذیت ایشان نداشت بدلیل ظاهر و باطن اما دلیل باطن آنکه ایشان متصرف در دهر بودند و اراده آن حضرت اراده الله بوده و اراده الله قاهر است مرکب ازادات را، اما دلیل ظاهر آن است که ادعای آن جناب که در این مدت ظاهر بود و انکار و عداوت سلطان و هر سلسله نسبت بآن جناب باهر و در دست اوشان محبوس و نزاع و قتال اصحابشان واضح مع هذا آنجناب را شهید نمودند و حال آنکه اقتضای نظم دولت معاندین در وقوع قتل آنجناب بوده و مقتدر نشدند تا زمانیکه خود راضی گردیدند، خلاصه آدمی از دار الخلافه مأمور نمود امیر جور و ستم از برای شهادت آنجناب پس آن حضرت را از چهریق تبریز آوردند و باز بمجلس علما حاضر نمودند و سؤال از ادعای ایشان کردند فرمودند منم قائم آل محمد صلی الله علیه و آله وسلم و آیت من آثار اجداد طاهرين منست که آیات و مناجات و خطب بوده باشد آن قوم خدا ناشناس حکم بقتل آن سید امکان نموده پس آنحضرت را ظاهر آنست که در مدت سه بوم در حبس نگاه داشتند و در نزد ایشان آقا سید حسین و آقا سید حسن که اخوین بودند و غالب از اوقات را در حضور مبارک بسر میبردند بتخصیص جناب آقا سید محمد حسین عزیز که لا ینقطع در بزم حضور دربان محبت بودند و در هنگام نزول آیات الله از سماء مجد و فضل تحریری فرمودند و اجمال شرح احوالات ایشان و متعلقات ایشان را ذکر نمودیم مختصر از رتبه و مقام ایشان آنست که حضرت در وصیت نامه خود باهل بیان فرموده اند که جواهر علوم را باو آموخته ام از ایشان اخذ نمائید و در حقیقت این منصبی است بس عالی و مقامی است در نهایت مرتفع، خلاصه آقا سید احمد تبریزی که معروف بکاتب حضرت گردید و جناب آخوند ملا محمد علی تبریزی نیز در خدمت

حضرت بودند و ایشان را مع دو نفر دیگر آنحضرت مدتی قبل از ورود خود چند نوشته مرحمت فرموده بجهت علمای تبریز که مشتمل بر مواعظ و نصایح و اظهار حقیقت خود بوده فضلاً و بر سیل اتمام حجت آورده بودند یکی از علما خواسته بود استخفاف و بجرمتی نسبت بتعلیقات حرکت نماید آن شیر بچکان بیشه وفا قدم مردانگی پیش نهاده مانعت نمودند و لهذا بتزاع مخبر گردیده حضرات را گرفته در محبس شاهزاده حبس نمودند مذکور شد که آن دو نفر را مسموم نمودند ظاهر آنست که بی اصل بوده شاهزاده حمزه میرزا که حاکم بودند در جزء ایشان را رها نمودند ولی جناب آخوند ملا محمد علی را رها ننموده بودند تا آنکه حضرت را نیز ۱۰ حبس نمودند، خلاصه آنکه شبی که فردای آن یوم شهادت آن جوهر امکان بود باصحاب فرمودند که فردا مرا شهید خواهند نمود با خواری خوار یکی از شماها اقدام نمائید در شهادت من تا آنکه آن ذلت را از اعدا نکشم زیرا که بدست دوست کشته بشوم مرا خوشتر میباشد تا بدست دشمن حضرات اصحاب هیچ يك قبول نکردند و عرض نمودند که خداوند ۱۰ دستهای ما را قطع نماید هرگاه بخواهیم مرتکب این عمل قبیح گردیم جناب ملا محمد علی از جای خود حرکت نموده و شمشیری گرفت که آنحضرت را امتثالاً لأمره العالی شربت شهادت بچشاند اصحاب مضطربانه دست او را گرفتند و مانع شدند و گفتند این چه حرکت شیعیست که میخواهی تو مرتکب شوی و عجب جرأتی نموده بلکه حضرت درین فرمایش بر ما فتنه ۲۰ فرموده باشند آنجناب فرمودند که من مرتکب امر قبیح نی شوم بلکه امثال امر مولای خود را می نمایم زیرا که

گر طمع خواهد ز من سلطان دین * خاک بر فرق قناعت بعد از این و من چنان فہمیدم کہ مراد مولام در این فرمایش دو چیز بوده باشد یکی آنکہ مطیع از غیر آن معلوم گردد یکی آنکہ بدانید کہ شہادت در ۲۰ سبیل محبوب نقلی نیست چه بدست دوست صادر گردد یا بدست دشمن

و من مرادم آن بود که بعد از وقوع امتثال امر شکم خود را نیز پاره
 نموده جان خود را در قدمش در بازم آنحضرت از اظهار اخلاص و صدق
 آنجناب قدری تبسم نموده و تحسین فرمودند بعد از آن فرمودند ای
 اصحاب فردا که از شما سؤال نمایند از حقیقت من تقیه نمایند و انکار نمایند
 و لعن کنید زیرا که حکم الله بر شما این است خصوصاً بر آقا سید حسین
 که جواهر علم در نزد اوست و بایست بخلق برساند اصحاب قبول نمودند
 ولی جناب آخوند ملا محمد علی بروی قدمهای مبارک ایشان افتاده و
 رخساره عجز و الحاح بر تراب تحت اقدامش سوده عرض می نمود ای
 مولای من بحق بزرگواری و عظمت شأن خودت که مرا از فیض خدمت
 ۱۰ خودت دور مفرما و قبول جان نثاری مرا بر سیل فضل بفا، هر چند
 آنحضرت منع میفرمودند حرارت آتش طلب آن زیاده می گردید آخر
 الامر بحر بیکران فضلش بتوج آمه قطره وجود آن را بخود قبول فرمودند،
 همینکه روزانه دیگر بسر دست آمه و آفتاب جهانتاب مضطربانه از
 افق عبرت بعزم تماشای شمس حقیقت و مستفی شدن از نور آن منور
 ۱۰ کل نور سر زد و گریبان ماتم ظلمت کک شب را چاک نموده تا ملاحظه
 فرماید که آن سر لاهوتی چگونه قدم ناز از عالم ناسوت بذروه عرش
 عزت و جبروت خواهند گذارد و صفحه جهان را بتشعشع نور محبت
 خواهند آراست و غبار ماتم از غریال غم بر فرق احباب یتیم خود خواهند
 بیخت و زهر عذاب بر کام اعدا از ساغر غفلت خواهند ریخت و اظهار
 ۲۰ مقام باب باطنیه فیهِ الرَّحْمَةُ وَ ظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ خواهند نمود و سر
 نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَى الْأَبْرَارِ وَ نِقْمَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَجَّارِ آشکار خواهند فرمود و لهذا
 اعداء الله و متحجین عن طلعه الله جمع آمه و آن ظهور الله را که یک نای
 آر خالق نموده یعنی این بود سر مستور که ظاهر گردید و بر الاغی سوار
 نموده یعنی اینست که میفرماید الْفَقْرُ فُخْرِي و بدور بازارها گردانیدند
 ۲۰ یعنی این است یوسف گم گشته فانظروا الیه یا اولی الابصار ان کتم

طالبین بعد از آن بمیدان آورده که این است شاه طلعت نما، اول
جناب آخوند ملا محمد علی را بستند بمحلی که او را تیرباران نمایند با
تفنگ پشت آن بحضرت بود التماس نمود که مرا چنان ببندید که روی
من سوی محبوب من بوده باشد چنان نمودند و هر چند باو گفتند که
۵ بیا توبه نما تا ترا نجات بدهیم فرمودند که مرا از عشق حق توبه نباید
و نجات من درین گرفتاری باید اقارب او هر چند گفتند که این فرزند
ما دیوانه است قتل بر او نیست فریاد زد که فی من جوهر عظم و
من محبت حضرت حق مرا بکشید که کشتن مرا سزاوارست پس آن
جوهر محبت را تیرباران نمودند الف قامت صدقش تعظیم کنان بروی
۱۰ قدمهای مبارک آنحضرت افتاد و مرغ روحش خنک کنان صاعد الی طلعة
الرب گردید آنحضرت نیز تبسمی فرمودند و فرمایش کردند که أَنْتَ فِي
الْجَنَّةِ مَعِيَ یعنی در ارض رضوان بهراره من سیار خواهی بود، الحق غریب
گوی سعادتی از میدان همت بدر برد و لولای نیک نای خود را فوق
عرش اعلی برافراشت هنیئا له هنیئا له، بعد از آن آن نقطه عالم وجود را
۱۵ که سیار ظاهر و ثابت در باطن بوده در ظاهر نیز با ریسمان ستم در
محلی محکم بستند و جمعی از سربازهای در راه شیطان را حکم نموده که آن
هیكل توحید را تیرباران نمایند یعنی ای خداوند رحمن از ما بساحت عز
قدس حضرت تو صاعد نمی گردد بجز عصیان و خطا و از سماء مجد
حضرت نازل بارض وجود ما نمی شود الا فضل و احسان پس جمعی
۲۰ از آن عاصیان بالاتفاق بجانب آن سید جهان شلیک نمودند از آن همه
تیرها یکی بمحسم مبارک آن سید امکان نیامد چونکه روح مشیت قاهره
آنجناب بمحسم قدر تعلقی نگرفته بود لهذا شحنة قضا جلوه گر نگردید ولی دو
تیر بدو بندها از جانبین امدایشان^(۱) که آنحضرت را بسته بودند وارد
۲۴ آمد و بندها گسسته و آن سلطان مظلومان رها گردید روانه بجانب محبس

گردیدند همینکه دود و غبار باروت که نمونه بخار کفر مشرکین بود قدری فرو نشست نظارگان بیجا نظر نمودند آن یکتا گوهر صدف وجود را نیافتند های و هوی غربی در میان مردم افتاده که حضرت باب الله چه شدند بعضی گفتند غیبت نموده برخی گفتند بآسمان بالا رفته خلاصه همینکه هفتص نمودند آنحضرت را در حجره یافتند باز ظالمین خدا ناشناس بگرد آن شمع بزم توحید برآمده و اراده نمودند که ثانیاً مرتکب این عمل قبیح خود گردند آنجناب فرمودند ای مردمان آخر مگر من فرزند رسول خدا نیستم این ظلم و ستم را بر من روا مدارید و از خداوند بترسید و از حضرت رسول حیا نمائید که گناه من چیست بجز آنکه شما را بسوی معرفت حق دعوت نموده‌ام و از عوالم کثرت شما را بملک وحدت خوانده‌ام و خود را در بلا و محنت لأجل هدایت شماها انداخته‌ام خلاصه این قبیل فقرات دلسوز جانگداز بسیار فرمودند از جهت اتمام حجت بر دل آن ظالمان اثر ننموده ثانیاً آن جوهر مظلومان را بحمل اول بسته و تیر باران نمودند سه تیر بحسم مبارک گرفته بعدد اسم علی که حامل رکن ولایت است بعد از آن روح لطیفش باستقرار در فوق عرش روحانیان میل نموده و جسم شریف را وداع نموده شمال قهر آمیزی در صفحه جهان وزیدن آغاز نمود و زبان حالش آن بود که ای مردمان بیجا ندانستید

خداگو خداجو سویش ناختمند * خداوند کشتند و نشناختند

مذکور گردید که سرباز مسلمان جرأت بر قتل ایشان ننموده سرباز ارامنه مباشر شده بودند و سبب اینکه در دفعه اول آنحضرت تیر نگرفته آنجناب مقصودش آن بوده که آبتی بجهت مسلمانان و آبتی بجهت ارامنه بوده باشد، اما آیت بر مسلمانان از این راه است که بنمایند که ای مردمان بدانید که هرگاه ما خود راضی بشهادت خود نشویم شماها مقتدر نیستید زیرا که مائیم که قدرت ما فوق کل مقتدرین است آیا ندیدید که چندین تیر بمن انداختید و بند بآن باریکی را گرفت و جسم هایون مرا نگرفت و

اما آیت بر نصاری از جهت آنست که ایشان در اخبار خود دارند که آن نفس کاملی که در آخر الزمان ظاهر میشود نباید باو تیر بگیرد از این سبب در دفعه اول اذن فرمودم که تیر بمن اثر نماید، باری جسم هایون آن سرور را دو روز و دو شب در میدان انداخته بعد از آن در محلی دفن نمودند که حدیث در باب آن مکان از ائمه طاهرين صلوات الله عليهم اجمعين وارد شده بود بعد از آن احباً جسم مطهر ایشان را و جسم قربانی کوی وفایش را یعنی آقا محمد علی را بیرون آورده با حریر سفید پیچید نظر بوصیت خود ایشان بنزد حضرت وحید ثانی آوردند و آنجناب بدست مبارک خود نعش شریف آنحضرت را در قبر نهادند و در محلی که ۱۰ حدیث از حضرت امیر المؤمنین علیه السلام وارد است که فرمودند که قائم ما را در این محل دفن خواهند نمود و نوزده گنبد رفیع که یکی از آنحضرت باشد و هیچک از آن سایر اولیا مرتفع خواهد گردید و هفتاد هزار نفس زکی در حول آن خواهند دفن شد خلاصه آنکه الحال این امر مستور است و هرکس نیز بداند بر او حرام است اظهار آن تا زمانیکه ۱۵ حضرت خداوند مصلحت در اظهار آن بداند، اما حدیثی که از معصوم وارد است در باب شهادت و ظهور امر حضرت قائم علیه السلام در آذربایجان و نصرت نکردن احدی آنحضرت را و تکلیف اصحاب آنحضرت بعد از آن این میباشد عن ابی عبد الله علیه السلام [قال] لَا بُدَّ لَنَا مِنْ أَذْرَبِجَانَ لَا يَقُومُ لَهَا شَيْءٌ فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَكُونُوا أَحْلَاسَ بِيُوتِكُمْ وَ الْيُدُوكُمْ كَمَا الْيَدُنَا فَإِذَا تَحَرَّكَ مَحَرَّكَ فَاسْعَوْا إِلَيْهِ وَلَوْ جَرًّا عَلَى النَّالِجِ وَاللَّهِ لَكُنَّا نِي أَنْظُرُ إِلَيْهِ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ يَبَايِعُ النَّاسُ عَلَى كِتَابٍ جَدِيدٍ عَلَى الْعَرَبِ شَدِيدٍ وَيَلُّ لَطْفَاةِ الْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدْ أَقْتَرَبَ يَعْنِي الْبَتَّةَ خواهد بود از برای ما امری در آذربایجان که نصرت نخواهد نمود او را احدی پر واضح می باشد که اصل آذربایجان تبریز است و این امر عظیم در آنجا رخ نمود و ۲۵ احدی هم نصرت آن مظلوم را نمود آن هنگامیکه حضرت اتمام حجت بآن قوم

کوفی مذهب نمودند و عجب آنست که گمان همه مردم آن بود که هر وقت حضرت حرکت فرماید البته چندین هزار نفس بهر اه ایشان حرکت خواهند نمود بسبب آنکه در مازندران جمعی که منتسب بایشان بودند چهار صد نفر بودند الا قلیلی و در آذربایجان جمعی کثیر بحجت ایشان جمع شدند موافق قاعده بایست حول حضرت دو چندان جمع گردند و در آذربایجان البته چندین هزار نفر احباب بوده اند چونکه بایست کلام معصوم وفق بدهد چنین گردید تا حجت بر مردم تمام گردد باری پس می فرماید ای اصحاب قائم هرگاه دیدید که این واقعه ظاهر شد پس بوده باشید مجاور در بیوت خود بمثل حصیر کهنه که در خانه افشاده است که احدی باو اعتنا ندارد ۱۰ یعنی در نهایت مستور بوده باشید و تقیه از اعدا نمائید و بنشینید چنانکه ما در زمان اعدا نشستم زیرا که دشمنان را بر ما رحمی نیست و هم ایشان در انعدام آثار حق میباشد پس هنگامیکه حرکت نمود حرکت کنند که مراد از انتقام خون مبارک حضرت ذکر بوده باشد و لولای حق را بر پا نماید بشنایید بسوی حضرت او و درنگ نمائید و نصرت کنید آن ۱۰ مظلوم را اگر چه رفتن شماها بروی برف بوده باشد و از سینه بایست بروید و بحق خداوند قسم یاد می نمایم که گویا می بینم که در بین رکن و مقام ایستاده است آن شخص حرکت نمایند و بیعت می نمایند مردم بآن شمس طالع بکتاب تازه و سنت تازه یعنی کتاب بیان که سر فرقان است چنانکه احادیث برین مضمون بسیار وارد شده است پس میفرماید وای بر سرکشان و متکبران عرب از آن آتش قهریکه بر ایشان می افتد، و در تفسیری دیدم که مراد از مغرورین عرب علمای اعجام هستند که بجهت علم عربیتی که ایشان را حاصل میباشد رد بکتاب حضرت نموده و می گویند لَيْسَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ بَلْ هُوَ خِلَافُ مَا عِنْدَنَا مِنْ أَمْرِ الدِّينِ یعنی نیست این کتاب از جانب حضرت خداوند و این کتاب خلاف آن ۲۰ کتابهایست که در نزد ما از پیشوایان دین است و ازین جهت ایمان

بآن حضرت نمی آورند و حکم قتل آن سید امکان را میدهند چنانکه وارد
 است که أَكْثَرُ أَعْدَائِهِ الْعُلَمَاءُ یعنی بیشترین دشمنان ایشان ملاحا هستند
 و لهذا حدیث دارد که هفتاد هزار مفتی را آنجناب مثل سگ گردن می زنند
 خداوند بعزت و جلال خودش و باریافتگان درگاهش که جمیع ما را حفظ
 نماید که فریب شیطان لعین را نخوریم و باسم حقّ خصم اهل حقّ نگردیم
 بجای محمد و آله، خلاصه آنکه بعد از غروب شمس احدیت شمس
 ازلیت در ارتفاع آمد و اشراق انوار فضلش در هیاکل توحید جلوه گر
 گردید و از شجره مبارکه اغصان قوی روئید و آثار ظهورات بار آورده
 و در اوراقش خطوط آیات بدیع مسطر شد و اطیّار خوش الحان بتغنیات
 جذابیّت در حول آن طائف آمد و صفحه عالم وجود زیب و زینت گرفته
 و زنگ جهل از افئدۀ مستعدۀ زدوده گردید و کواکب سبعه در سنۀ
 سبع و ستین در یک برج جمع آمد و شعله نایره فتنه در عرصه عالم پدید
 شد و شرح این ظهورات زیاده از زیاد است مختصر آنست که اوّل ظهوریکه
 در سنۀ هفت شد و شاخی بود که از شجره مبارکه ازلیه رسته جوانی بود
 ۱۵ بسنّ هفده یا هیجده سالگی اسمش ذبیح شغلش قتادی که شکرهای محبت از
 نیستان معرفت او رسته و کام اهل طلب از حلویات صفات شیرین
 گردید اما در فضل ظاهری ای لقب بوده و اسباب ظهورش آن شد که
 می فرمودند که روزی در راهی عبور می نمودم که چشمم بجوانی او افتاده که
 طلعت جمالش بس دلربا و جان افزا بوده ندانستم که آنجناب کیست و
 ۲۰ نام خوشش چیست اینقدر می دانستم که بزرگوار است عالی مقدار و
 شهریار است نیکو صفات قد همچون سروش مظهر الف توحید بوده و
 چشمان هایونش عین الله الناظره آمد که مهیّز هر خیر و شرّ بوده ابروانش
 کند دل سالکان در طریق حقّ آمد و گوشهای لطیفش بسمع الله موصوف
 شد تا ندای غیر خود را شنو نباید و زبان شیرینش لسان الله الناطق
 ۲۵ مذکور شد تا حاکم فی الحقّ بالحقّ بوده باشد از نیم شکر لیش ایجاد سرور

در جوهر جنات نموده و از خم ابروی قهرش هفت طبقه دوزخ مشتعل گردیده هر نارموش پایند دلی از مطیعان و دست آویز گناهکاری راه رفتنش عز الله بوده و نگاه کردنش جذب الله و سکونش حکمت و تکلفش رأفت از استادش قیامت بر پا شده و از حرکتش ایجاد عالی بدیع گردیده، با خود گفتم سبحان الله این جوان کیست که جوانان عالم در راهش پیر و شمس فلک از خجلتش در گریز و صفش در بی وصفی خوش آیند و مدحش در عجز آن دلپسند اینقدر دانستم که هرچه در دست هستی داشتم از من گرفته و مشیت زری^(۱) از نیستی کرم نموده در عالم فنا دانستم که اوست حضرت قیوم و مظهر دیوم و سرّ سرمدی و جوهر ازی و اینست که اراده اش اراده الله که إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ، خلاصه من بعد از آنکه از حرارت آن تجلی رطوبت انیتیم خشک گردیده و سرّ فقر و عبودیت حضرت او مرا حاصل شده آثار ربوبیت صمدیه اش در مرآت وجودم ظاهر آمده و لسانم بآیات و مناجات در درگاهش مفتوح گردیده هی از حضرت او بجناب او گفتم إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا اصحاب متجهد و مخجد که این نادار شنیدند نظر باحجاب نفوس خود و غیریت مقام خود ندای غیر شنیده و لب برد قول ایشان گشوده و شکوه ایشان را خدمت حضرت برده آنجناب فرمودند که من او را نمی شناسم یعنی غیر از من حقّ نیست و همه حقّ منم و هر کجا ندای حقّ بلند شود منم منادی از جهت آنکه غیر خود را نمی بینم لهذا می گویم او را نمی شناسم ۲ چونکه در اوّل ظهور در توفیق مبارک فرموده بودند لَا تَسْأَلُونِي شَيْئًا لِأَنَّهُ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ یعنی دوره ظهور میباشد دیه حقّ بین گشوده هر کجا که حقّ ظاهر گردیده ساجد شوید و معنی هُوَ الظَّاهِرُ فِي كُلِّ الظُّهُورِ بفهمید و بدانید که اصل در ظهور ادّعی^(۲) إِنِّي أَنَا اللَّهُ است از برای ۳ هر نفس زیرا که آیت توحید و مصداق أَجْعَلْكَ مِثْلِي در کلّ شئی میباشد

(۱) وفي الأصل: ضری، (۲) وفي الأصل: و ادّعی،

هرکس عبودیت خالص نموده لسان ربوبیت آن مفتوح گردد و هرکس محتجب است در مرض خود مبتلی می باشد، ع، تو خود حجاب خودی حافظ از میان بر خیز، و لهذا ادعای کنی کند و ما دوستی داریم اهل ادعای ولی بشرط آنکه صادق در ادعای خود بوده باشد و علامت صدق ه در ادعای آنست که هرگاه نقطه نیست و از حروف حی است طوق عبودیت حضرت نقطه و مظاهر فوق خود را بگردن تسلیم افکنی دم از محبت ایشان زند و طریقه فنای ایشان را علی ما هم علیه در کلّ شأن ورزد و آثار ربوبیت موالیایش از اسماء و صفات کمالیه مثل علم و امثال آن در مرآت وجودش تجلی کرده باشد و خود را هم در مقام خود حق بداند و ۱۰ زیردستان را بسوی معرفت خود دعوت نماید هرگاه این شرایط مذکور در نفسی جمع آید بداند که آن حق می باشد و تصدیقش نمائید و انکارش نکنید و از من سؤال در حقیقت او نمائید و حزن بمن راه ندهید که بر شما حرام است و چشم از تقلید پوشید و دست از ناپهیی بر دارید و در نزد ظهور فتنه و امتحانات ما مر شمارا هوشیار و فطن بوده باشید ۱۰ اما علامت حقیقت حضرت نقطه در چند صفت می باشد اولاً آنکه مصدق ظهورات قبل بوده باشد قولاً و فعلاً و هرگاه ناسخ کتاب قبل است کتابی هم بیاورد که جوهر کتاب قبل بوده باشد و هرگاه ناسخ نیست لأجل ضعف مردم و مروج است بی بایست اعلم باشد در بیان علم آن کتاب از ما سوای خود و بایست خبر بدهد از ظهور بعد خود و مردم را منتظر ۲۰ نماید تا در فیض الله تعطیل قائل نشد باشد و لا بد هم آیتی اظهار نماید که خلق از اتیان بمثل آن عاجز باشند و لازمه فضل اوست که آیت آن از سنخ کمالی بوده باشد که در بین قوم معتبر است و باو مقهر می باشد یا از سنخ آیت حجت قبل بوده باشد مثل آنکه جناب ذکر سلام الله علیه بحجّت لسان آیات ظاهر شدند و در شش ساعت هزار بیت ۲۰ کتابت می فرمودند بدون سکون قلم و من در سه ساعت هزار بیت

آیات از قلم مبارک جاری میگردد و بخو علو ظاهر شده ام و هرگاه دیگری امروز بخواهد ادعا نماید بایست در يك ساعت و نیم هزار بیت بنویسد و نصّ از حجت قبل داشتن فضیلت بر عایا و الاّ با آیت داشتن ضرور بنصّ نیست، خلاصه آنکه بعضی از اصحاب بی ادراک مقصود آن حضرت را بر نخورده باز هم شکوه حضرت ذبیح را بنزد حضرت ازل برده ایشان فرمودند که من او را نمی شناسم اصحاب شروع نمودند ببد گفتن حضرت سه میم بیجهت جناب ذبیح نوشتند ایشان فرمودند یعنی مگو و منویس و با اصحاب منشین، قبول کردم و باب فیض خود را بر روی خلق بستم لأجل اعراض معرضین و این اوّل ظالی بود که اهل بیان بظهورات شجره مبارکه ازلیّه نمودند و ندانستند که درخت هرچه بیشتر شاخ و برگ می نماید کمال درخت میباشد و ثمره زیاده می آورد و این بیچارگان چنان دانسته که کمال درخت در بی شاخ و برگی است، بهر حال این قبیل ظلمها شدیدتر است از ظلم اعدا زیرا که ظلم اعدا سبب اعلاء کلمه حقّ میشود و ظلم احباب سبب اختفا اللهم احفظنا من تضييع حق كل ذي حق و لو كان اقل ذرا، اما ظهور ثانی در سنه سبع از ظهورات شجره مبارکه ازلیّه ظهور آقا سید هندی بوده که حضرت ازل او شان را جناب بصیر نامیده اند و شرح احوالات ایشان بسیارست مختصر از مفصل آنست که آنجناب از خانواده سید جلال هندی که مردی بوده از کاملین عرفا و صاحب جذب و ظهورات و حضرات دراویش داغداری که در صفحه ایران بهم میرسند جمیعاً منتسب بایشان هستند و در خطّه هندوستان خلق زیادی مرید دارند و خانواده معتبری هستند و همیشه زمان در این دودمان اولیا بر خاسته اند ایشان فرمودند که والك من نقل نموده که در طفولیت تو آثار بزرگی بسیار از شما بظهور میرسید و همینکه سنّ شریف ایشان به هفت سالگی رسید دیدهای مبارك ایشان از ناخوشی آبله ناینا گردید و مدت هفت سال که عدد سبعة فعل میباشد بینا بودند

[و] دلیل بر بصارت ظاهری ایشان بوده و بعد از آن پرده حجاب بر خساره دینه شهود کشید و دینه باطن را گشوده و در طلب حق کوشید در ایام طفولیت آثار نیکی فطرت از افعال و اقوالش هویدا بوده و حلیه زهد و ورع پوشید در سن بیست سالگی بعزم حج بیرون آمد سیاحت را دوست می داشته و اوضاع تجمل ایشان در ولایت خود زیاد بوده و در نهایت محترم بوده و از مذاهب مختلفه آگاه همین که بایران تشریف فرما شدند بذل و بخشش زیادی بنفرا فرمودند و طالب اهل حق بوده و بمجاهدات حق اشتغال می داشته چونکه اجدادشان خبر داده بودند که در این ایام بایست نفس کاملی در ایران ظاهر گردد و لهذا ایشان جویا بودند بعد از ادای حج بعثات عالیات مشرف گردید و با مرحوم سید اخلاص فطری ورزید بعد از آن روانه بلد خویش گردید در بمبئی شنیدند که شخصی در ایران ظاهر گردید و ادعای مقام باییت می نماید همینکه این خبر را شنید از منتهای طلب خود معاودت نمودند و جویای احوال آن شمس طالع میبودند شنیدند که بحج تشریف فرما شد در مسجد الحرام شرف ۱۵ فیض حضور ساطع النور را ادراک نموده و با وصف اینکه ظاهراً نابینا بودند از دینه دل بیک نظر حقیقت آنحضرت را و مقام قائمیت ایشان را بر خورده تسلیم نمودند و قلل وجود خود را بآن تاجر امکان فروختند و در عوض کیمیای محبت خریدند و الحق نیکو سودی نمودند و معامله بزرگی کردند که جمیع ملک دنیا بهای دلائی آن نتواند بود بعد از آن از راه ۲۰ دریا بایران آمد و در هر شهری و دهی بنحو حکمت ابلاغ می نمودند نظر بآنکه ایشان بکمالات علی آراسته بودند مثل آنکه کلیات علم طب و نجوم و جفر و صناعت را میدانسته و از مطالب عرفا مطلع بوده لهذا بهر زبانی آشنا بودند و سخن ایشان راسخ در قلوب طالبین راه حق میبوده در هنگامیکه هنگامه مازندران گرم گردید ایشان نیز بصفحه نور تشریف برده ۲۵ بعنوان آنکه خود را بقلعه فنا برسانند ممکن نگردید چند زمانی خدمت اسم

اعظم اعلی بودند آثار محبت و معرفت و فنا در هیکل مبارک ایشان مشاهده نموده و تجلیات انوار ربوبیت از آن جوهر نور ادراک کرده لهذا مجذوب حضرت ایشان گردید و شربت محبت از ساغر التفاتانش پیایی کشید و مدام سرمست از باده سرور ی بود زمانیکه بزم جمع اهل قلعه مبدل بتفرقه گردید رشته عقد مجلس ایشان نیز از هم گسسته لهذا ایشان به همراه میرزا مصطفای کرد که لباس قلندری در پوشید بود و دم از عالم تجرید میزد و مجنون مشهور در نزدش نیکو عافی بوده و لسان حالش باشعار بدیع گویا و در هر کوه و دشت جوای حضرت لیلی بود و حلقه ارادت جناب بصیر را بگوش هوش خویش کشید و کمر صدق و اخلاص ایشان را بر میان جان بسته روانه بصفحه گیلان شدند و از اهل آن حدود ظلم زیادی کشیدند بحدیکه اهل انزلی ایشان را در شب بعنف از آبادی خود بیرون نموده و احدی بایشان نان و آب نمی داد لهذا آه گرم ایشان شراره گر گردید و بفاصله مدت قلیلی خانهای بسیار از ایشان در هم سوخته و مبالغی خطیر اموالشان تلف گردید بعد از آن بارض قزوین وارد شد احبای زیادی بجهت ایشان بهم رسید و دشمنان که در هرجا بمنزل ظلمت شب محیط میباشند ذکر ایشان مایه عجب نیست بلی در ظلمت شب هرگاه نور چراغی ظاهر گردد بسیار عجب است و ذکرش مایه سرور میباشد بعد از آن روانه بارض قدس^(۱) گردید بجهت قرب بچوار حضرت وحید و درک شرفیابی فیض حضور باهر التور جناب بهاء الامکان را نمود من بعد از آنکه وارد شدند حضرت بهاء از جهت امتحان ایشان بنای قهر و ناز را گذارده و باب التفات ظاهری را بر روی ایشان بسته و مطلقا راه نمی دادند جناب ایشان نیز قدم صدق را در بساط شفاعت گذارده و ساغر بلارا از روی محبت کشید و آه سرد شکوه از دل صبر نکشید چونکه جناب بها دیدند که در طریقه محبت صادق است و شیوه

(۱) کذا فی الأصل، و شاید صواب «اقدس» باشد،

وفا را مرعی میدارند لهذا نقاب از چهره اشفاق بر داشته و طلعت مرحمت را ظاهر نموده و تجلیات ربوبیت آن بهاء الرضوان در هیکل عبودیت ایشان متجلی گردید بعد از آن روزی حضرت ذبیح در مجلس ایشان وارد شد با وجود آنکه آشنائی ظاهری فیما بین ایشان نبوده و ایشان عای بودند و جناب بصیر صاحب کمالات بودند مع هذا بمجرد ورود و چند کلمه تکلم نمودن چنان فحّه جذابیّت آنجناب بر شامه فؤاد این جناب وزید که روح و جسم ایشان را قبض نموده و در قبضه قدرت محبوبیت خود نگاه داشته و مرات هستی ایشان را از پارچه نیستی صیقلی فرموده و صورت جمال متعالی خود را در آن منعکس نموده پس بدید حقّ تصدیق جلال حقّ را نموده و اورا باو شناخته بمضمون آنکه ع، هم بچشم یارینم یار را، و یا مَنْ دَلَّ عَلَی ثَابِتِهِ یَدَّاهُ وَ تَنَزَّهَ عَنْ مُجَانَسَةِ مَخْلُوقَاتِهِ خلاصه آنکه جناب بصیر از منتهای انصاف خود در مقام فنا بر آمد و زهر بلاهای امتحان از مینای محبت کشید تا آنکه شهید بقا از کأس ظهورات مالامال بکام وصال ریخته و جوهر ربوبیت ایشان در انبیق عبودیت اوشان ظاهر گردید و ادعای رجعت حسنی نموده و مصلّق مرادعای ایشان بروز آیات و خطب و مناجات بوده و غریضه بخدمت حضرت ازل و جناب بهاء در باب ظهورات خود عارض شد حضرت ازل توفیقی بسر افرازی ایشان صادر فرموده و اظهار التفات و سرور نموده و بسمه الأبصر الأبصر در عنوان توقیع مرقوم نموده و در موضعی آن یا حَبِيبُ اَنَا قَدْ اصْطَفَيْتَكَ بَيْنَ النَّاسِ فرموده و از جناب بصیر در ارض مقدس ظهورات غریب شد بعد از آن بارض قاف تشریف فرما شد و جمعی مجذوب حرارت محبت ایشان گردید و از اخبار سری مستمع گردید من جمله شبی یک سگ فریاد می نمود فرموده بودند که این سگ رجعت فلان شخص میباشد که خداوند اورا بواسطه گناهان او معذب نموده و خانه او را نشان داده که هفت خانه از این منزل ما دور میباشد و چند اولاد دارد بفلان نشانیها قول من صدق میباشد

من بعد از آنکه تَحْصُّ نمودند آن علامات صدق بوده بعد از آن بارض کاف تَشْرِیف آورده و در منزل جناب نقطه کافی نزول اجلال فرموده نظر بآنکه در ارض نور در خدمت حضرت وحید و جناب بهاء مدّت چهار ماه هم سرور بودند و از شراب محبّت یکدیگر سرمست و خرّم در آن بساط عیشها نمودند و انوار اشراقات فنا از طلعت یکدیگر مشاهده نموده و طناب الفت را چنان بر هم نایید که هیچ تیغ حادثه برید نکرده خلاصه نقطه کافی را گمان آن بوده که مقام خودش از آن جناب عالیتر میباشد بعد از آنکه بمقام جذب بر آمدند مجذوب آنجناب شد، و علامت جذب و اشراق آنست که اوّل در مقام ذکر نکات لطیفه مطلب توحید ۱۰ بر آیند هر يك سیر ایشان بیشتر است رتبه آن عالیتر میباشد و قسمی دیگر آنست که در مقام توجّه محبّت بر آیند هر يك جاذب شدند قوه فؤاد آن زیاده است قسم سیم آنست که با یکدیگر قهر نمایند هر يك مقهور گردند ضعیف ترند، خلاصه آنکه اگرچه جناب نقطه کافی بحسب فضل ظاهری و بیان تفصیل مقامات افضل و اعلم بوده ولی آنجناب را چنان انصافی بوده که بمحض آنکه اشراق و فوقیت اوشان را دانسته بکلی در آنحضرت فانی گردید با وجود آنکه فتنهای ایشان در نهایت شدید بوده و جوهر فتنه صمّاء دهاء عمیاء مظلّمه در افعال و اقوال ایشان ظاهر بوده و مظهر بَابُ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَ ظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ بوده و لهذا اکثر اصحاب از آنجناب فراری بودند مع هذا جناب نقطه کافی بعون الله استقامت در محبت ایشان نموده و چشم از شانت محتجین پوشیده خاصه در فتنه صدور اختلاف فیما بین جناب عظیم و جناب بصیر که قلوب اصحاب شقّ گردید و راه ذکر اختلاف بسبب آن بوده که جناب عظیم ی فرمودند که من باب حضرتین و حبیب ثمره الأزلّیه و سلطان منصور میباشم بنصوص عدید و لهذا مطاع بر شما و جمیع اصحاب میباشم و بر کلّ فی الكلّ فرض میباشد ۲۰ که در نزد طلعت عزّ من خاضع بوده باشند جناب بصیر میفرمودند شما

صدق و حق میفرماید ولی آن چیزیکه سبب عزّ شما هست در نزد حضرت نقطه دو چیز شده است یکی آنکه مدعی مقام عبودیت و قرب بآن حضرت هستید دوم آنکه مدعی ظهور آثار حقّه شمس ربوبیت آنجناب در مرآت عبودیت نفس خود میباشید و هر دو ادعای شما حقّی باشد و نصّ ظاهری نیز دارید من هم همین ادعارا دارم و این میزان هم حقّ میباشد ولی مرا گمان آنست که عبودیت و فنای خود را در جنب جلال آن شمس عزّت زیاده می دانم و لهذا آثار ربوبیت ایشان که آیات فطریست در لسان من جاری گردید که اعظم آیات است جناب عظیم تأملی در باب صدق ادعای ایشان داشتند یا از باب فتنه و حکمت بوده و یا از باب آنکه مناظره نا تمام بهر حال چونکه فتنه جناب بصیر زیاده بود در حرکانش که سرش توحید و ظاهر آن خلاف و لهذا بعضی از اصحاب شکوه آنجناب را خدمت حضرت عرض نموده که آقا سیّد اعی بعضی ادعاها نموده و چنین و چنان نموده آنحضرت نیز نظر بآنکه در زمان عدم اقتدار ظاهریه بایست اعطاء کلّ ذی حقّ حقّه نماید توقیعی بر سبیل فتنه صادر فرموده تا آنکه مقام هر نفس بر خود او معلوم گردد که آیا بصیرت فوادی بهم رسانیده اند یا آنکه تقلید می نمایند همینکه این توقیع مبارک صادر گردید اختلاف در بین اصحاب بهم رسیده خصوصاً در ارض صادجی تصدیق نموده و قلیلی محتجب مانده و مدت شش ماه این اختلاف باقی بود بعدرا رفع گردید و اصحاب بسیار تربیت گردیدند و از اسرار توحید مطلع شدند و جوهر فتنه را بر خوردند و سواى^(۱) این دو ظهور که جناب ذکر علیه السلام بجناب عظیم خبر داده بودند که بعد از من دو ظهور میشود یکی ظهور حسینی^(۲) است و یکی ظهور مجی^(۳) و هر یک زیاده از شش ماه در شکم^(۴) نخواهند ماند ۲۲ ظهورات بسیار دیگر نیز شده است یکی در ارض ناء یکی در ارض فاء یکی

(۱) کذا فی الأصل (۲)

(۳) کذا فی الأصل،

(۴) و فی الأصل: بسوی،

(۵) کذا فی الأصل (۶)

ولعله «حسنی»،

در بغداد که سید علو^(۱) میگویند و یکی هم آقا محمد کراوی^(۲) و امثال ایشان که هر يك صاحب آیات و جذبات بوده اند، پس ای اهل فرقان انصاف بدهید و امر باین عظمت را سهل شمارید و قدری با خود تفکر نموده که امر باین عظمت را سهل نمی توان گرفت با وجود آنکه بجمع موازین حقّه سختی میشود و اینقدر ظهوراتی که در دوره ایشان بجدب و اشراق بهم رسید که ثمره طلوع شمس نبوت و قمر ولایت همین است که مردم بتوجه ایشان منقطع الی الله گردند و ظهور معارف از کینونیت ایشان بشود و جنت معرفت و محبت که اعلی درجات جنان است حاصل نمایند و از جمله موازین حقّه در اثبات حقیقت آنحضرت آیات قرآنیّه هست که حجت^(۳) ۱۰ من عند الله است که هر حقّ و باطلی باو تمیزی یابد بعضی از آیات در مقام تخصیص است و بعضی در مقام تعمیم اما آیات تعمیمی بسیار است حقیر يك سوره صفت را ذکر می نمایم کفایت می نماید چونکه کتاب هم بزرگ شده است و مطلب بطول انجامیده است بهمین سوره ختم مطلب را میفایم اما پر ظاهر است که امروز اهل اسلام دو فرقه شده اند فرقه باسم صاحب الزّمان مشهور و خود را حق میدانند و فرقه ضد آنهاست و منکر و معاند لا بد یکی ازین دو فرقه حقّ و دیگری بر باطل است حال ما ذکر آیات را می نمایم هرگاه مصداق آن اصحاب حضرت است پس ایشان حقّ هستند و مدعیان بر باطل و الا بر عکس میباشد، أَعُوذُ بِاللّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ یعنی پناه میجویم از غفلت و اعراض نفس خود بسوّه حضرت خداوند بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ یعنی بنام خداوندی که صاحب جمیع اسماء و صفات کمالیه است من جمله رحمن و رحیم میباشد که رحمانیت مقام فیض عامّه است که وجود و رزق و حیات و مات بوده باشد و کلّ شیء ۲۲ بهر مند میشوند سَبَّحَ لِلّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ

(۱) کذا فی الأصل (؟)

(۲) کذا فی الأصل (؟)

(۳) وفی الأصل: حجّیت،

الْحَكِيمُ یعنی پیاکی یاد می کنند حضرت خداوند را آنچه در آسمانها و در زمینها موجود است و اوست خداوند عزیز و حکیم یعنی غنی دانا، اما باید دانست که سبب آنکه شخص قراءت کنند ابتدا استعاذه می خوانند چیست سبب آنست که در دوره نزول سبقت گرفته است ظلمت بنور و همان جهت انانیت و غفلت حجاب شده است طلعت عبودیت را از معرفت قص بهاء ربوبیت لهذا پناه میجوید جهت عبودیت بسوی سلطان ملک ربوبیت بعد از آن وارد بساط حضور گردید لهذا ذکر اسماء و صفات الهیه نماید بعد از آن وصف خلق و عالم کثرات میشود بلسان خداوندی و آنرا سوره گویند و در اغلب سور قرآنیه یا ذکر توحید الهی میشود یا ذکر حضرت رسالت پناهی بحروف مقطعه مثل الم و حم و امثال آنها که الف الوهیت میباشد و رکن توحید است و لام آن رکن ولایت و اسم علی هست و میم آن میم مشیت و اسم محمد و رکن نبوت میباشد و این تفسیر دوره قائم است که ولایت سبقت بر نبوت گیرد و قواعد در تفسیر این کلمات بسیارست و آیه سَبَّحَ لِلَّهِ وصف توحید خداوندیست و زبان بیان ذوی العقول از ادراکش قاصر میباشد و اجمال تفسیر آن آنست که اهل امکان نظر بعجز و فقر وجود خود و عدم اقتران با ذات حق یقین می نمایند که آنحضرت منزّه میباشد از وصف ما سوای نفس خود ولی در مراتب افئذ خویش وصف جمال حضرت محبوب را نمایند و هر مراتبیکه صافی تر میباشد در مقام قبول تجلی حکایت بهتر نماید و لهذا ظهور علم توحید که معرفه الله را می نماید از لسان او زیاده شود و شرف ایشان نیز بعلم میباشد و علم توحید هم اشرف علوم است و از این جهت آیه اول سوره نیز بیان معرفه الله را می نماید، حال نظر بنا که اصحاب قائم علیه السلام اعرف میباشند باین علم یا دیگران نه والله خود شهادت خواهی داد که اطفال این سلسله عالیّه عارف تر اند از کمالین عرفای ایشان ۲۰ چنانکه ایشان ضرب المثل در علم شده اند بحدّیکه ایشان را مذمت بعلم

ی نمایند و میگویند که هر کس که صاحب فهم میباشد بای می شود و لهذا
 بایست او را تلف نمود، اما آیه دوم در معرفت عامل از غیر آنست
 زیرا که صدق در علم عمل نمودن بآن است نه در ترك آن چنانکه ی فرمایند
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَعْلَمُونَ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا
مَا لَا تَعْلَمُونَ یعنی ای آنچنان کسانی که مدعی ایمان و معرفت با سماء و صفات
 ربوبیت حضرت ما هستید و دانسته اید که صدق نیکوست نه کذب
 و جود محبوب است نه بخل و هکذا و مردم را امر بتحصيل آن ی نمائید
 پس چرا خود عمل بآن نمی کنید و چه بسیار بزرگست گناه شما و قبیح
 است فعل شما اینکه میگوئید چیزی را که خود عمل نمی نمائید، ای مسلمانان
 ۱۰ ملاحظه نمائید که مصداق این آیه مبارکه کیست آیا ندیدید که اغلب
 مدعیان باین اصحاب را خصوصاً علمای که در فوق منابر مذمت دنیارا
 ی نمایند و مردم را امر بترك آن ی کنند مع هذا خود ایشان زیاده از
 دیگران در صدد تحصيل آن هستند و نهی از صفات ذمیه مثل غیبت و
 حسد و کینه و عدم توکل و رضا و امثال آن میکنند و خود متصف بآن
 ۱۵ هستند و امر بزهد و تقوی و عبادات ی نمایند و خود تارک و غافل
 هستند و شاهد حال ایشان است آیه مبارکه أَنَامُرُونَ النَّاسَ بِالْبُيُوتِ وَ
تَنَسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ یعنی آیا امر ی نمائید
 مردمان را ببنیکویی و فراموشی ی نمائید نفسهای خود را که دارای آن صفت
 کمال نیستید و شما میخواهید کتاب الله را و میدانید که من دوست ی دارم
 ۲۰ نیکو کاران را یا تعقل نمی کنید و قباحات عمل خود را بر نمی خورید، بر
 خلاف اصحاب حق که تارک دنیا و مجاهد فی سبیل الله و منقطع الی
 الله و صابر عند نزول البلیا هستند بحدی که اهل دنیا ایشان را دیوانه
 ی دانند و حضرت خداوند ی فرماید که ما دشمن میداریم آنچنان کسانی که
 میگویند چیزی را و خود عمل نمی کنند و می گویند نظر بقول ما داشته
 ۲۵ باشید نه فعل ما و این سخن ایشان را در حکم حضرت ماست و از

رحمت ما دورند و ما دوست می داریم اهل صدق را که مصداق این کلام هابون هستند، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ بُيُوتُهُمْ مَرْصُوصٌ یعنی که ما حضرت خداوندیم دوست می داریم آنچنان کسانی را که جهاد می نمایند در راه رضای ما و از منتهای یقین خود صف زدگانهند. همچون ستونهای محکم نظر باشتیاق ملاقات ایشان طلعت مرا و اراده فرار بسوی حیات دنیا ندارند بمثل خود پرستان، پس ای مردمان از حق نگذرید آیا مصداق این آیه شریفه اصحاب حضرت نبودند که در مازندران قلیل مردمانی در مدت نه ماه مقابل آن سپاه انبوه ایستاده و چنان کارزاری نمودند که چشم روزگار ندید و مطلقا فرار ننمودند پس ۱۰ اینچنین مردمانی اهل حق هستند نه مثل اعدای ایشان که بعضی در خانهای خود نشسته و بعضی هم که بعنف رفته بودند خیالی بجز فرار نداشتند و در آیه سیم می فرماید در مقام ذکر احوال قوم موسی که میزانی هست در سلوک مردم عاقل با مدعیان حق که می فرماید وَ إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تُوذُّونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا زَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ و اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ یعنی یاد کنید هنگامیکه حضرت موسی فرمودند بقوم خود ای قوم من چرا اذیت میکنید مرا و حال آنکه هرگاه بدید انصاف بنگرید میدانید که من حق هستم و اذیت من در انکار منست و حال آنکه میزبان میدانید که من رسول الله هستم بسوی شما پس هرگاه انکار حق مرا نمائید روی دل شما از من بر گردد ۲۰ پس خداوند نظر باعراض خود شما شمارا و می گذارد بضلالت و گمراهی و دل شما تیره میشود و نیست خداوند اینکه هدایت نماید قوم دو رورا یعنی آنچنان کسانی را که ظاهر و باطن ایشان مخالف یکدیگر میباشد، پس ای مردمان ملاحظه نمائید که اهل هر زمان همینکه روی دل ایشان بسوی حق نیست حق را نخواهند تصدیق نمود حال خود انصاف بدهید ۳۰ که اغلب این مردم فاسق هستند یا نه و در صورت فسق ایشان و نخواهند

حقّ را بفهمند البتّه نخواهند فهمید و حقّ در باره ایشان تقصیر نمیکند بلکه خلق خود مقصّر هستند پس تصدیق نکردن این مردم حقّ را نه از جهت عدم ظهور حقّ میباشد بلکه از جهت احتجاب خلق میباشد و هم چنین است آیه چهارم در میزان امر حقّ که میفرماید وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ یعنی یاد نما ای محمد هنگامیکه فرمود عیسی پسر مریم پیسرزادگان یعقوب یعنی بنی اسرائیل که من پیغام آور از جانب حضرت خداوند بسوی شما و من تصدیق نماینده هستم آنچهزیکه میانه دو دست شما میباشد که آن تورات حضرت موسی هست تصدیق بقول و فعل زیرا که من عارفتم بکتاب خداوندی از شما و من باطن تورات و من و کلام من که انجیل بوده باشد سرّ و جوهر توراتیم اگر بدانید و مژده دهند میباشم شما را برسولیکه می آید من بعد من که نام گرای آنحضرت احمد میباشد پس هنگامیکه تو آمدی ای محمد ایشان را با آیات و بینات ۱۰ پس گفتند این جادوگر بیست ظاهر، ای مردمان نظر نمائید فتنه را که حضرت عیسی ظاهر میشود با آیات حقّ که سه علامت است اوّل آنکه مصدّق رسول قبل بودند دوّم آنکه خود صاحب کتاب و بینات بوده سیم آنکه خبر از ظهور بعد داده ولی بخوفتنه زیرا که اسم مبارک حضرت رسالت پناهی را احمد فرمودند محمد ظاهر گردید اما صاحب آیات بودند ۲۰ مع هذا آنچهان کسانی که اقبال بسوی حقّ نداشتند و دیده حقّ بین ایشان در پرده غفلت بود اعراض از حقّ نموده و آنجناب را ساحر نامیدند و قلیلیکه طالب حقّ بوده و از فتنه اختلاف در اسم بیرون نرفته که آیه متشابه بوده و چشم بآیه محکم داشته که حجّیت قرآن بوده لهذا ایمان آورده پس در هر ظهوری چنین بدان که با حضرت او جهت ناراست که ۲۰ جذب اهل نار نماید و جهت نوراست که جذب اهل نور نماید و اینست

معنی آنکه ایشان قسیم النار و الجنة هستند و چنین بدان ظهور حضرت قائم را و نظر بآیه محکمه داشته باش تا از اهل نور شوی نه آیه متشابه که تورا اهل نار نماید چنانچه که خلقی کثیر شدند، اما آیه پنجم در بعد اهل نارست از حق و ظلم ایشان بر نفوس خودی فرماید وَمَنْ أَظْلَمُ
مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ، یعنی کیست ستمگارتر از آنکه افترا بپندد بر خدا دروغ و حال آنکه او خوانده میشود بسوی دین حق و خدا نپرساند براه حق گروه ستمگران را، حال مشاهده نمائید که کمتر کسی میباشد که ظالم بر نفس خود نباشد و همینکه نفس محتجب از حق شد لهذا اهل نفس خود را نسبت ۱۰ بحق میدهد و اغلب نفوس ظالم هستند و لهذا خداوند ایشان را هدایت نمیکند، و آیه ششم در باب ضدیت اهل باطل است که میخواهند اهل حق را تمام نمایند و خداوند امر خود را ظاهرتری نماید لهذا ی فرماید يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَقْوَاهِمَ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ، یعنی میخواهند فرو نشانند نور خدا را بدهنهای خود و خدا تمام کنند نور ۱۰ خود است و اگرچه دوست نمی دارند ناگروندگان، ای اهل ایمان انصاف بدهید که در ظهور این امر چه بسیار سعی و اهتمام نمودند از سلطان گرفته الی ادنی رعیت که این امر را خاموش نمایند آیا خانهای ایشان را خراب نمودند اموالشان را غارت نمودند مردانشان را نکشتند زنانشان را اسیر نکردند مع هذا تمام نمی شوند و همه روزه زیاده میشوند و نه آنست ۲۰ که بروز این امر در ایران تنهائی بوده باشد بلکه در جمیع بلاد مثل روم و هند و ترکستان نیز شایع است مثل آنکه شنیدم در استانبول جمعی کثیر هستند و البچی روم و البچی روس امیر را ملامت نموده بودند در باب قتل حضرات و گفته بودند که چه معنی دارد که جمعی از ضعفای رعیت ادعای مطلبی می کنند و شما با آن اقتدار در صدد اذیت ایشان ۲۰ هستید و حال آنکه در بلاد ما نیز جمعی هستند و ما متعرض ایشان

نیستیم بلکه در تخصّص امر ایشان نیز هستیم که مطلب ایشان را بفهمیم مثل آنکه پادشاه روس فرستاده بود بنزد ایلچی تبریز که شرح احوالات حضرت را معلوم نما و بجهت من ارسال دار همینکه این خبر رسید آنحضرت را شهید نموده بودند جناب آقا سید محمد حسین محرّر حضرت را که در تبریز حبس بود خواستند بمجلس خود و از احوالات آنحضرت و علامات ایشان مستفسر بودند جناب آقا سید محمد حسین بواسطه مسلمانان جرأت بذکر احوالات آنحضرت بغو صراحت نمودند ولی بر سبیل اشارات بعضی مطالب را الفا فرمودند و بعضی نوشتجات هم دادند، و سبب تخصّص ایشان در امر حضرت چند چیز شک بود یکی آنکه در اخبار ایشان است که آن شخص موعود صورت خاج^(۱) ایشان را خواهد نوشت و حضرت این هیاکلی که نوشتند حضرات دیک بودند و متذکّر شک بودند، دوم آنکه در اخبار ایشان بود که بایست ازدهائی در ملک فرنگیس^(۲) بهم رسد که از مغز سر آن دانه الماسی بر آورند و این هم اتفاق افتاده بوده است، سیم آنکه از علائم الظهور بر هم خوردن سلطنت فرنگیس^(۳) بود و جمهور[ی] شدن دولت ایشان این واقعه نیز صورت بسته و لهذا در تخصّص میباشند و حدیثی دیدم که فرنگیها طلب خونخواهی حضرت را خواهند نمود از طرف روم در سنه هشتاد یا نود، خلاصه آقا سید محمد حسین را بواسطه همین واقعه تخصّص ایلچیه از تبریز بطهران آورده و حبس شدید نمودند شما انصاف بدهید که این بی انصافها چقدر در صدد اطفاء این نور هستند، آیه ششم در باب آنست که می فرماید حضرت خداوند که ما هستیم که رسولان بسوی شما می فرستیم و ما هستیم ناصر امر ایشان که شماها نمی توانید نور ایشان را خاموش ننماید چنانچه که میفرماید هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ یعنی اوست خداوند

(۱) و فی الأصل: خارج، (۲) در اصل این کلمه را «فرنگیس» هم گویا میتوان

خواند زیرا که سین اول را سین کشیک نوشته است نه سین دندانه دار،

آنچنانیکه فرستاده رسول خود را براه نمائی و دین درست تا غالب نماید بر ملت‌های باطل همه اگرچه ناخوش دارند همه مشرکان، حال ملاحظه نمائید که ظاهر این آیه خطاب بحضرت رسول است و باقتضای ظاهر تفسیر آیه بایست دین رسول الله در زمان حیات ظاهری خودش همچنان ظاهر شود و قوت بگیرد که کلّ ادیان باطله مثل نصاری و یهود و مجوس و امثال اینها نیست گردند اینکه واقع نشد بلکه مذهب اثنی عشری الی زمان صفویه ذکری از او بوده^(۱) و مطلقاً بروزی نداشت و بعد از هزار و دویست و شصت انتشار و استحکام یافته پس همچنین است امر حضرت قائم علیه السلام که سرّ دین رسول الله است و دین آنجناب ظهور توحید می باشد و یکدفعه نتواند ظاهر گردد تا ظلمی بر نفسی من الله وارد نیاید و تکلیف ما لا یطاق باحدی نشد باشد و سرّ اختیار عباد و اتمام حجت بالغه و ظهور رحمت و اسعه و جوهر اعطاء کلّ ذی حقّ حقّه ظاهر شد باشد بناءً علی هذا آنچنان کسانی که گمان نموده اند که مرا آنجناب را بایست یکدفعه جمیع خلق قبول نمایند نامربوط و خلاف حکمت بالغه الهی می باشد، ۱۰ و آیه هفتم در باب معامله عباد است با حضرت خداوند که چشم از دنیا و اهلواء نفوس خود پوشید و مشتاق لقاء حقّ گردند چنانچه میفرمایند

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ، تَوَمَّنُونَ
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ
إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ، يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ يُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

۲۰ و مَسَاكِينٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ یعنی ای آن گروهیکه گروید اید هیچ راهنمایی کنم شما را بیازرگانیی که برهاند شما را از عذاب دردناک پس بگروید بخداوند و اطاعت نمائید فرستاده او را و کارزار نمائید در راه خدا بامالهای خود و تنهای خود این تجارت بهتر می باشد بجهت شما

(۱) کذا فی الأصل و لعلّه «نبوده»

از تجارت دنیا زیرا که دنیا فانیهست و آخرت دار باقیست تا بیمارزد
 برای شما گناهان شمارا و در آورد شمارا بیوستانهایی که جاریست از تحت
 عمارات آن نهرهای با صفا و متزلزلههای پاکیزه در بهشتهای با اعتدال این
 است رستگاری بزرگ، حال ملاحظه نمائید که بغیر از این اصحاب حق
 دیگری این تجارت را نموده و کلام پروردگار خود را اعتماد نموده که در
 راه رضای حضرت او چشم از مال و جان و اهل و عیال پوشیده پس
 یقین ایشان حقند و آن کسانی که برخلاف ایشان هستند بر باطل بحکم
 یعرف الأشياء بأضدادها، و در آیه هشتم میفرماید وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ
اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ یعنی از جمله اجر و مزد شما در نزد
 ۱۰ حضرت ما که دوست میدارید آنرا یاورئی است از جانب ما شمارا
 بر ظفر یافتن بدشمنان و گشایشی نزدیک پس مژده بک ای محمد مر
 مؤمنان را بقضای حاجت ایشان، پس از جمله موازین حقه شوق و طلب
 مؤمنین است در ارتفاع کله و مسلط شدن ایشان است لله بر اهل جهل
 حال ملاحظه نما که این حال شوق و کوشش در هر طائفه که دیدید
 ۱۵ بدانید که حق میباشند چنانکه در این اصحاب معلوم گردید، و در آیه
 نهم اصحاب رسول الله را حضرت حق متذکر میفرماید که در راه دینداری
 بمنزل حواریون حضرت عیسی علیه السلام بوده باشید و حضرت قائم نیز
 اهل بیان را متنبه میفرماید که بمنزل اصحاب رسول الله بوده باشید مراد
 آنست که فعل اهل حق [که] سابق بوده اند حجت است بر لاحقین چنانکه
 ۲۰ میفرماید يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَىٰ بْنُ مَرْيَمَ
لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمَّا نْتَ
طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ
فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ یعنی ای آنچنان کسانی که گرویده اید باشید یاوران خدا
 ۲۵ چنانچه که فرمود عیسی پسر مریم مر دوستان خالص خود را که کیانند از

شماها یاوران من بسوی خدا گفتند حواریون مائیم یاوران دین خدا پس
 گرویدند باو گروهی از فرزند زادگان یعقوب و نگرویدند گروهی دیگر
 پس قوی کردیم آنان را که گروید بودند بر دشمنان پس گردیدند غلبه
 کنندگان، پس ای مردمان خود انصاف بدهید که بمثل اصحاب عیسی
 علیه السلام اصحابی بغیر از اصحاب قائم دیگر در صفه روزگار بهر سید نه
 والله بلکه چه نسبت است میانه اصحاب عیسی و قائم زیرا که کاملترین
 اصحاب حضرت عیسی جناب شمعون بود و حضرت باو خبر دادند که
 تو در يك شب تا خروس خوان سه دفعه بمن لعن خواهی نمود عرض
 کرد ای مولای من نباشد چنین روزیکه زبان من باین قول قبیح حرکت
 نماید هرگاه چنین است شما زبان مرا الحال قطع بفرمائید من بعد از آنکه
 شصت هزار یهودی حول بیت المقدس را گرفتند بجهت دستگیر نمودن
 حضرت عیسی علیه السلام چونکه آنحضرت را نجس و مخرب دین و کافر
 و واجب القتل می دانستند لهذا دوازده نفر از حواریون حول آنجناب
 بوده و سه زن جمیعاً فرار نمودند آنحضرت را دستگیر نموده و بدار کشیدند
 ۱۰ من بعد از آن جناب شمعون را گرفتند در اوّل شب و گفتند تو از انصار
 عیسی هستی ابا نمود گفتند [لعن نما] لعن نمود تا آنکه سه دفعه حضرت را در
 آن شب لعن نمود همینکه خروس شروع در خواندن نمود متذکر فرمایش
 آنحضرت شد خاک بر فرق خود میریخت و در اوّل شب از خوف جان
 فرمایش آنحضرت را فراموش نموده، اما اصحاب حضرت را دیدید و شنیدید
 ۲۰ که چگونه جان نثاری در راه محبوب خود نمودند پس قول حضرت
 خداوند حق میباشد و هرکس احوالش مصداق آن بود با شرائط مذکوره
 یقین حق است و البته چنانچه که در عالم فنا و مجاهد احوالات اصحاب
 حضرت قائم مطابق بود با آنچه حضرت خداوند در این سوره مبارکه
 ذکر فرموده بلا شك و ریب در مقام غلبه و استیلا نیز چنین خواهد
 ۳۰ بود، اما آیات خاصه نیز در قرآن بسیار است که مُدلّ بر ظهور آنحضرت

میباشد هرگاه بخواهیم ذکر نمائیم دو مانع در نظر دارم یکی آنکه سبب طول در کلام میشود دوم آنکه مدعیان خواهند گفت تفسیر قرآن برآی نموده لهذا ما هم موقوف می داریم ولی از جهت نمونه يك آیه را ذکر می نمایم و آن آنست که حضرت خداوند علیّی فرماید وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ یعنی بدرستی و تحقیق نوشنیم ما در کتاب حضرت داود که بعد از ظهور حضرت ذکر البتّه سلطنت ارض را میراث میبرند از ظالمین بندگان نیکوکار من، حال در تفسیر ذکر بچند قسم مذکور میشود در مقامی رسول الله تفسیری نمایند و در مقامی بقرآن و در مقامی بائمه هدی و جمیعاً صحیح میباشد ولی مصداق ۱۰ ارث بردن زمین را بندگان صالح در دوره ظهور ایشان که ظاهر نگردید بواسطه آنکه هرگاه حضرت رسول علیه السلام را ذکر بگیرند که بعد از ایشان غلبه کفر باطنی گردید و حضرت شاه ولایت که اول عبد صالح بود مر خداوند خود را خوار و خفیف و خانه نشین نمودند و تسلط ظاهری بجهت ایشان بهم نرسید هرگاه مراد از سلطنت ظاهری در ارض میباشد ۱۵ و هرگاه مراد از ارض عبودیت که افقّه موحدین است بوده که سلطنت ربوبیت و معرفت و محبت شاه مردان بوده باشد باز هم بشرح ایضاً آنهم که میسر نشد و اصحاب نصرت نکردند و مجرد نشدند و کلمه توحید را مرتفع نمودند و هرگاه مراد از ذکر ائمه بوده باشند بعد از ایشان نیز این دو معنی هیچ يك صورت نیست و هرگاه مراد از ذکر قرآن بوده ۲۰ باشد معلوم است که بعد از قرآن کتاب بیان است و حامل بیان نیز حضرت ذکر میباشد و بدون این معنی بعد از قرآن دیگر معنی ندارد، اما در باب ظهور سلطنت الله بعد از ذکر اول آنکه تجلی سلطنت الله در ارض افقّه گردید و جمعی موحد در دهر بهم رسید که چشم روزگار بمثل آن از قبل ندید و لابد سلطنت ظاهری نیز بجهت این اصحاب بهم خواهد رسید و لوکان هزار سال بعد باشد پس مصداق این آیه مبارکه بخو

جزئی حضرت رسول است و بخو کئی حضرت قائم اظهر الله امره اگرچه
 هین قائم علیه السلام رجعت هان محمد است چنانچه بیان آنرا نمودیم، و
 از این قبیل آیات بسیار است در مقام تخصیص و در مقام تعمیم در نزد
 عارف بالله و عبد منصف جمیع قرآن تفسیر باطن آن در شأن حضرت
 قائم میباشد و بحق خداوند که هرگاه احتجاب خلق مانع نبود هر آینه
 چنان بیان حقیقت آنحضرت را از قرآن می نمودم که زهره در بدن طالبین
 آب گردد، حال التماس می کنم بشما ای اهل فرقان که قدر قرآن را بدانید
 و بسیار بخوانید و در او تفکر نمائید و از احوال مؤمنین قبل که در هر
 دوره بوده اند و چه زحمتهای در راه دین کشیده اند و انواع بلاها در راه
 ۱۰ نصرت امر حقّ مشتمل شد متنبّه گردید و از غفلت اهل غفلت در نزد
 هر ظهور امر حقّ و افعال و اقوال قبیحه^(۱) ایشان متذکر شد بر احوال
 خود بترسید و هرگاه هدایت شدید التماس دعا از شما می دارم و در
 احادیث ائمه هدی بسیار فکر نمائید و از اسم خود خجالت بکشید که
 خود را مسلمان نام بگذارید و مدت هزار و دویست و هفتاد سال شمارا
 ۱۵ امر بانتظار ظهور قائم بنایند^(۲) و دعای فرج بخوانید و حال که ظاهر گردید
 باین شدت محتجب بمانید قدری از خداوند حیا نمائید و از عذاب
 دردناک حضرت او بترسید و بر حال خود ترحّم نمائید و شبها برخاسته
 بدر دولت خانه رحمت واسعۀ حضرت حقّ حاضر گردید و سر بر
 زمین زده دست نیاز بدرگاه آن خداوند بر داشته طلب هدایت
 ۲۰ نمائید تا آنکه از آب رحمت خود زنگ قلوب شمارا برده صورت
 حقّ در مرآت فؤاد شما متجلی گردد آمین یا ربّ العالمین و ما علی
 الرسول الاّ البلاغ المبین، ای اهل بیان بر شما نیز عرض میکنم که
 دلشاد بهمین نشوید که ما از اهل بیان شدیم و رستگار گردیدیم نه
 ۲۵ و الله این خیالیست دور و دراز بترسید بر غفلت خود و بدانید

(۱) و فی الأصل: منیحه، (۲) و فی الأصل: ننایند،

که فتنه شماها شدیدتر است از فتنه محتجین از اهل بیان و بخوانید
این حدیث را که معصوم فرمودند کُلُّ النَّاسِ هَالِكُونَ إِلَّا الْعَالَمُونَ وَكُلُّ
الْعَالَمِينَ هَالِكُونَ إِلَّا الْعَامِلُونَ وَكُلُّ الْعَامِلِينَ هَالِكُونَ إِلَّا الْمُخْلِصُونَ وَ
الْمُخْلِصُونَ فِي خُطَرٍ عَظِيمٍ، ای اهل بیان مقام اخلاص بس مقامیست بلند
و ایشان در خطرند پناه بخداوند برده و بر خود راه فنارا بنویسید و
چشم و گوش دل از غیر حق بپوشید و شراب محبت را مردانه وار

بنوشید و سر توحید و جوهر تجرید را بفهمید و

جام بلارا بیباکانه سر کشید و بگوئید لَا

حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

وَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ

رَاجِعُونَ،

غلطنامه

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۵	۲۲	باب دوم و سوم و چهارم اصلاً در این کتاب مذکور نیست و مصنف بکلی این وعده اول کتاب را فراموش کرده است،	
۱۴	۱۹	ثواب	صواب
۴۳	۱۶	مَلِک	مَلِک
۴۰	۱۹	جنات	جناب
۸۹	۲۱	بِلاؤ	بِلاؤ
۹۵	۷	بِی	ابی
۱۱۳	۱۲	اصحاب	اصحاب را
۱۸۸	۲۱	کلمه «بگدرید» معوشه و ناخواناست	
۱۹۱	۱۹	کوفتن	گرفتن
۲۰۱	۲۲	ملعونه	ملعون
۲۲۶	۱۹	دعواهای	ایشان دعواهای (ظآ)
۲۵۷		حاشیه ذیل صفحه گویا بی موقع است و صواب ظاهراً همان متن است و مراد از ارض قدس طهران است (رجوع کنید بترجمه تاریخ جدید تألیف حقیر ص ۲۸۹)،	

فہرست اسماء الرجال،

- آدم ابو البشر (علیہ السلام)، ۱۶-۱۸، ۲۲، ۲۴، ۲۶، ۲۷، ۲۹، ۳۶،
 ۳۷، ۴۹، ۴۸، ۵۳، ۷۳، ۹۱، ۱۴۶، ۲۰۴،
 آقاسی، حاجی میرزا-، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۲، ۱۲۴، ۱۳۰، ۱۳۲، ۱۳۳،
 ۱۳۸،
 ابراہیم بن اسحق التہاوندی (از روایت)، ۹۴،
 ابراہیم خلیل اللہ، (علیہ السلام)، ۳۷، ۳۹، ۱۴۶،
 ابراہیم محلاتی، ملا-، ۱۴۱، ۱۴۴،
 ابی (?)، ۹۵،
 احمد (صلعم)، ۵۹، ۹۰، ۱۰۰، ۲۲۵، ۳۶۵،
 احمد، آقا سید-، ۱۹۰،
 احمد، آقا سید-، (معروف بکاتب حضرت)، ۲۴۵،
 احمد، میرزا-، (امام جمعہ تبریز)، ۱۳۲، ۱۳۸،
 احمد بن ادريس (از روایت)، ۹۵،
 احمد ازغندی، آقا میرزا-، (از اصحاب شیخ احمد احسائی)، ۱۳۹،
 احمد لحسائی، زین الدین، شیخ-، ۹۹، ۱۰۴، ۱۴۲، ۲۰۱،
 احمد بن ہورہ (?)، ۹۴،
 اخباریین، فرقہ-، ۱۲۵،
 ارامنہ، ۲۱۲، ۳۴۹،
 ارسلان خان، امیر-، (خالوی ناصرالدین شاہ)، ۱۳۵،
 ازل، حضرت-، جناب-، (میرزا یحیی نوری)، ۲۰۸، ۳۴۸، ۳۴۹-
 ۲۵۸، ۲۵۵، ۳۴۴

- اسد اللہ الغالب (علیہ السلام)، ۱۶۸،
 اسد اللہ محلاتی، حاجی -، ۱۴۳،
 بنی اسرائیل، ۶۷، ۲۶۵، ۲۶۹،
 اسم اعظم اعلیٰ، (یعنی ملا شیخ علی معروف بجناب عظیم^(۱))، ۲۵۶-۲۵۷،
 اسمعیل ذبیح اللہ، ۷۰، ۲۱۷،
 اسمعیل قصبی، حاجی سید -، ۱۸۶،
 اسمعیل قصبی، حاجی ملا -، ۲۱۶، ۲۱۹،
 اشرف خان، حاکم زنجان، ۱۳۰،
 اعتماد الدولہ، ۲۴۱، ۲۴۴،
 امیر (یعنی میرزا تقی خان امیر نظام)، ۲۱۵، ۲۲۱، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵،
 ۲۶۶، ۲۰۸، ۲۲۱، ۲۵۰،
 امیر المؤمنین، حضرت -، (علی بن ابی طالب علیہ السلام)، ۴، ۴۹،
 ۷۷، ۸۰، ۸۳، ۸۵، ۸۹، ۹۲، ۹۵، ۱۰۳، ۱۴۴، ۱۴۶، ۱۴۸،
 ۱۴۹، ۱۵۳، ۱۷۰، ۱۷۵، ۲۰۷،
 اویس قرنی، ۴۹،
 ایوب نبی، ۲۴۶، ۲۴۷،
 ایوب بن نوح (از روایت)، ۹۵،

- باب (حاجی سید کاظم رشتی)، ۱۰۰،
 باب (ملا حسین بشرویہ)، ۱۸۱، ۲۰۸،
 باب (میرزا علی محمد)، ۱۲۸، ۱۸۱، ۲۰۲، ۲۰۷،
 باب امام (شیخ احمد احسائی)، ۹۹، ۱۰۰،
 باب امام (میرزا علی محمد)، ۱۰۴، ۱۱۶،
 باب الباب (ملا حسین بشرویہ)، ۱۴۸، ۱۸۱،

(۱) رجوع کنید بترجمہ تاریخ جدید تالیف حقیر ص ۴۸۸،

باب الباب (میرزا محمد حسن بشرویہ برادر ملا حسین بشرویہ)، ۲۰۸،
باب جناب ذکر (ملا حسین بشرویہ)، ۱۵۳،
باب خاتم (لقب شیخ علی خراسانی معروف بجناب عظیم)، ۱۳۲،
باب اللہ، و باب اللہ الأعظم، (میرزا علی محمد)، ۱۰۴،
بایں (شیخ احمد احسائی و حاجی سید کاظم رشتی)، ۱۰۲،
بایہ ۲۱۵،

باقر رشتی، حاجی سید -، حجۃ الاسلام، ۱۲۵،
بالاسری، فرقہ -، ۱۸۹، ۱۰۰،
البرنطی (؟)، ۹۵،

بصیر، جناب -، ۲۵۵-۲۶۰،
ابو بکر (صدیق)، ۷۳، ۷۴،
ابن بنانہ (؟)، ۹۴،

بہاء، بہاء الامکان، بہاء الرضوان، جناب -، حضرت -، (لقب
میرزا حسینعلی نوری)، ۲۴۹، ۲۵۷-۲۵۹،
بہمن میرزا، شاہزادہ -، ۱۲۸، ۱۴۰،

ابو ثراب قزوینی، شیخ -، ۱۷۸-۱۷۹،
نقی قزوینی، حاجی ملا -، (عموی قرۃ العین)، ۱۴۲، ۱۴۴، ۱۸۹،
نقی کرمانی، حاجی ملا -، ۲۱۶، ۲۲۰،

جابر، ۲۴۶،

جالوت، ۱۶۰،

جلال ہندی، سید -، ۲۵۵،

جعفر طیار، ۶۳،

جعفر دارابی، سید -، معروف بکشفی، ۱۲۱،

جعفر قلینان (برادر اعتماد الدوله)، ۲۴۱،

جعفر بن محمد الصادق (علیه السلام)، ۱۱، ۸۵، ۹۱،

ابو جعفر الباقر (محمد بن علی علیه السلام)، ۹۴، ۹۵،

حاجی، جناب -، (یعنی حاجی ملا محمد علی بارفروشی معروف بجناب قنّوس و حضرت حبیب)، ۱۱۴، ۱۴۴، ۱۵۲، رجوع کنید بقنّوس و بمحمد علی بارفروشی،

حاجی کاشانی، (مصنّف؟)، ۲۴۲،

حافظ، خواجه -، ۶۲، ۲۵۴،

حبیب، حضرت -، (یعنی جناب قنّوس)، ۱۱۴، ۱۴۹،

حبیب بن مظاهر، ۷۸، ۱۵۵،

حجّت، جناب -، (یعنی ملا محمد علی زنجانی)، ۲۴۳-۲۴۵،

الحرث المحصّرة (?)، ۹۴،

حرمله (قاتل علی اصغر)، ۸۳، ۱۴۷،

حروف حی، ۱۰۶، ۱۴۸، ۱۴۰، ۲۰۷، ۲۵۴،

حسن (مطلق)، ۱۸۰، ۱۸۱،

حسن، رجوع کنید بمحمد حسن بشرویه،

حسن، سید -، (برادر آقا سید حسین عزیز)، ۲۱۲، ۲۴۵،

حسن، میرزا -، (اخوی اعتماد الدوله)، ۲۴۳،

حسن، میرزا -، (ابن مرحوم ملا علی نوری)، ۱۱۷،

حسن خراسانی، حاجی میرزا -، ۱۹۴،

حسن العسکری، امام -، (علیه السلام)، ۹۹، ۱۴۷، ۲۴۶،

حسن بن علی، امام -، (علیه السلام)، ۴۱، ۷۷، ۸۰، ۸۵، ۹۳، ۱۰۲ (?)،

۱۴۴، ۱۵۰، ۲۰۷، ۲۲۱،

حسن یزدی ۲۲۴،

حَسَنین (علیهما السلام)، ۷۵،

حَسَنیّه، ۱۶۴،

ابو الحسن (کنیّه سه نفر از ائمهٔ اثنا عشر است یعنی زین العابدین و علی الرضا و علی النقیّ، و اینجا مقصود کدام است ؟)، ۹۵،

حسین (مطلق)، ۱۸۰، ۱۸۱،

حسین بشرویه، ملا-، رجوع کنید بمحمد حسین بشرویه،

حسین خان فیروزکوهی، میر سید-، ۲۲۱،

حسین خراسانی، سید-، رجوع کنید بمحمد حسین ترشیزی،

حسین خراسانی، ملا-، ۲۱۴،

حسین بن روح، ۸۶،

حسین عزیر، آقا سید-، ۱۴۱، ۱۹۰، ۲۱۲، ۲۴۵، ۲۴۷، ۲۶۷،

حسین بن علی، امام-، (علیه السلام)، ۴۱، ۸۰، ۸۱، ۸۴، ۸۵،

۱۴۲، ۱۵۰، ۱۶۹-۱۷۱، ۲۰۷، ۲۲۱، ۲۲۵، رجوع کنید بسید

الشّهداء،

حسین علی، میرزا-، (بهاء ؟)، ۲۰۰،

حمزه سید الشّهداء، ۶۳، ۱۹۳،

حمزه میرزا، ۱۵۴، ۲۴۶ (؟)،

حواء، حضرت-، ۲۴، ۲۴،

خال، جناب-، (یعنی حاجی میرزا سید علی خالوی باب)، ۲۱۸، ۲۲۰،

خدیمجه (زوجهٔ حضرت رسول)، ۴۹، ۵۳،

خسرو قاده کلائی، ۱۵۸، ۱۶۰،

خضر، حضرت-، ۵۷، ۵۸،

خلیل الرحمن، و خلیل الله، (یعنی حضرت ابراهیم)، ۶۸، ۷۰، ۷۱،

داغدارى، دراویش-، ۲۵۵،
داود، حضرت-، ۲۷، ۲۷۱،
داود میرزا ولد ظلّ السلطان، ۱۶۷-۱۶۸،

ذبح، جناب-، ۲۵۲-۲۵۵، ۲۵۸،

ابو ذر، ۲۰۷،

ذکر، جناب-، حضرت-، (یعنی باب)، ۱۲۹، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۶۲،
۱۷۸، ۱۸۱، ۱۹۴، ۱۹۵، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۳۰، ۲۴۸،
۲۴۰، ۲۴۴-۲۵۲، ۲۵۴، ۲۶۰، ۲۷۱،

ربّ الاعلیٰ، حضرت-، (یعنی باب)، ۲۴۰،

ربیع بن محمد المسلم (?، ۹۵،

رسول بہیزی، آقا-، ۱۶۷، ۱۹۱،

رسول اللہ، حضرت-، (صلعم)، ۱۶، ۱۸، ۴۰، ۴۱، ۴۷، ۴۹، ۵۰، ۵۴،

۵۹، ۶۰، ۶۲-۶۴، ۶۶، ۷۳-۷۶، ۷۸، ۸۰، ۸۵، ۸۶، ۸۷،

۹۲، ۹۶، ۹۸، ۱۰۱، ۱۴۰، ۱۴۲، ۱۴۷، ۱۵۰-۱۵۳، ۲۰۶،

۲۰۷، ۲۲۵، ۲۳۹، ۲۴۸، ۲۶۹، ۲۷۱،

رضا، آقا سید-، ۱۵۶، ۱۵۷،

رضا خان پسر میرآخور شاہ، ۱۹۴-۱۹۶،

رضاقلی خان، ۱۹۶،

ابن زیاد (عمید اللہ)، ۸۲، ۲۴۱،

زین العابدین، ملا-، (از اصحاب شیخ احمد احسائی)، ۱۵۵،

زینب (بنت علیٰ علیہا السلام)، ۷۹، ۸۲،

سالار، ۱۵۴، ۲۴۲،

سامری، ۶۷،

ابن سعد، ۱۷۲،

سعید زرکناری، ملا-، ۱۸۴، ۱۸۷،

سعید العلماء (بارفروشی)، ۱۳۹، ۱۵۴، ۱۵۶-۱۵۸، ۱۶۱، ۱۷۳،

۱۷۴، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۹۵، ۱۹۷، ۱۹۸، ۲۰۱،

سعید، ۲۰۱،

ابو سفیان، آل-، (یعنی سلسله قاجار)، ۱۴۶، ۱۴۷، ۲۲۷،

سلطان حسین میرزا ولد فتحعلی شاه، ۱۶۷،

سلطان محمد یاور، ۱۷۶،

سلمان فارسی، ۲۰۴، ۲۰۷، ۲۲۱،

سلیمان نبی (علیه السلام)، ۲۱۲،

سلیمان خان، ۱۹۱، ۱۹۶، ۱۹۷،

سلیمان بن صالح (از رُوایه)، ۹۴، ۹۵،

سلیمانقلی، میرزا-، ولد شاطر باشی نوری، ۱۹۵،

سید (یعنی باب)، ۱۲۵، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۸،

سید، رجوع کنید بحاجی سید کاظم رشتی،

سید الشهداء، رجوع کنید بحمزہ،

سید الشهداء (حسین بن علی علیہ السلام)، ۹، ۴۱، ۷۷-۸۱، ۱۴۷،

۱۵۰، ۱۶۹، ۱۷۰، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۷، ۲۰۸،

سید الشهداء (ملا حسین بشرویہ)، ۱۵۴-۱۵۵، ۱۶۰-۱۶۲، ۱۶۷-

۱۶۹، ۱۷۱، ۱۷۳، ۱۷۸، ۱۸۰، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۹۴، ۱۹۵،

۲۰۵، ۲۰۷، ۲۰۸،

سید الشهداء (میرزا محمد حسن برادر ملا حسین بشرویہ)، ۱۸۱،

سید ہندی (معروف بجناب بصیر)، ۲۵۵-۲۶۰،

- ابن شاذان (از رواة)، ۹۵،
 شقی العلماء (یعنی سعید العلماء بارفروشی)، ۱۷۴-۱۷۶، ۲۰۱،
 شمعون (از حواریین)، ۲۷۰،
 شهداء سبعة، ۲۱۵-۲۲۴، ۲۴۴، ۲۵۲ (۵)،
 شیخ (یعنی شیخ احمد احسائی)، ۱۴۹، ۱۵۵، ۲۰۴، رجوع کنید باحمد
 لحسائی،
 شیخ الاسلام (در تبریز)، ۱۴۸،
 شیخیه، ۸۹، ۱۴۴،
 صاحب اختیار فارس، ۱۱۲،
 صادق (جعفر بن محمد علیه السلام)، ۹۶،
 صادق خراسانی، ملا-، رجوع کنید بمحمد صادق خراسانی،
 صالح پیغمبر، ۱۴،
 صالح، آقا-، (پدر جناب قلّوس)، ۱۹۹،
 صالح شیرازی، میرزا-، شیخ-، ۱۴۲، ۱۴۴، ۱۸۹،
 صالح عرب، شیخ-، ۱۴۱، ۱۴۳، ۲۱۳،
 صالح قزوینی، حاجی ملا-، (پدر قرّة العین)، ۱۴۹، ۱۴۱،
 صباح المزنی (از رواة)، ۹۴،
 صفویه، ۲۶۸،
 ابو طالب، حضرت-، ۶۴،
 طالبوت، ۱۶۰،
 طاهر واعظ، شیخ-، ۱۴۱، ۱۴۴،
 طاهره (لقب قرّة العین)، ۱۴۱-۱۴۴، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۷۹، ۱۹۲،
 ۲۰۸، ۲۴۰، ۲۴۱،

- عایشہ (بنت ابی بکر)، ۷۳،
عبّاس (بن علی بن ابی طالب)، ۷۸، ۷۹،
عبّاس بن عام (?)، ۹۵،
ابن عبّاس (یعنی ناصر الدین شاہ)، ۱۵۴،
عبّاسی خان لارجانی (یکی از سرکردگان قشون مازندران)، ۱۵۸، ۱۶۲،
۱۶۳، ۱۶۷، ۱۶۹، ۱۷۱-۱۷۳، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۸۴، ۱۹۱، ۱۹۲،
عبد الخالق یزدی، ملا-، ۱۰۱، ۲۰۴،
عبد العظیم، شاهراده-، ۱۴۸، ۲۱۸،
عبد العظیم مراغه (ترك)، سیّد-، ۱۹۴، ۲۰۴، ۲۲۴،
عبد المحمّد خان یاور تویچانہ، ۱۵۴،
عبد الله الحمّاد بن حمّاد الأنصاری (?)، ۹۴،
عبد الله خان سردار، ۱۹۰،
ابو عبد الله (جعفر الصّادق علیه السّلام)، ۹۵، ۲۵۰،
ابو عبد الله (حسین بن علیّ علیه السّلام)، ۸۰، ۱۵۵، ۲۰۵،
عظیم، جناب-، ۱۴۲، ۲۰۹، ۲۵۹، ۲۶۰، رجوع کنید بعلى خراسانی،
علو، سیّد-، (?)، ۲۶۱،
علی (?)، ۹۵،
علی بن ابراهیم (از رواة)، ۹۴، ۹۵،
علی بن ابی طالب (علیه السّلام)، ۷، ۱۶، ۴۷، ۴۸، ۶۵، ۷۳-۷۶،
۸۵، ۸۶، ۱۴۲، ۱۴۴، ۱۴۷، ۱۷۰، ۲۰۷، ۲۴۹، ۲۶۲،
علی (بن الحسین، سجّاد، زین العابدین)، ۷۸، ۸۴،
علی، آقا سیّد-، (اسم جدید ملا حسین بشرویّه)، ۱۵۷، ۱۸۱،
علی، حاجی میرزا سیّد-، (خالوی باب)، ۲۱۶،
علی، شیخ-، (پسر ملا عبد الخالق یزدی)، ۲۰۴،
علی بن موسی الرضا، امام-، (علیه السّلام)، ۲۲۷،

- علی اصغر (ابن الحسین علیه السلام)، ۸۳،
 علی اکبر (ابن الحسین علیه السلام)، ۷۸،
 علی اکبر اردستانی، ملا-، ۱۱۴،
 علی خان بزرگ (حاکم ماکو)، ۱۲۰-۱۲۲،
 علی خراسانی، شیخ-، (جناب عظیم)، ۱۲۲، ۱۲۳،
 علیحید (نام باب)، ۱۵۳،
 عمران (پدر حضرت موسی)، ۳۶،
 عمیره بنت نقیل (?)، ۱۰۳،
 عیسی روح الله، حضرت-، ۲۷، ۵۹، ۶۰، ۶۳، ۶۶، ۹۰، ۹۲، ۱۴۶،
 ۱۷، ۱۹۹، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۱، ۲۶۵، ۲۶۹، ۲۷۰،
 فاطمه، حضرت-، (بنت رسول الله صلعم)، ۲۸، ۷۷، ۸۵، ۸۶، ۱۴۰،
 ۱۵۰، ۲۲۱، ۲۴۶،
 فرعون، ۴۲، ۱۶۴، ۱۶۵،
 فرهاد میرزا (معتد الدوله)، ۲۲۶،
 قاسم (بن الحسن علیه السلام)، ۷۸،
 قائم، حضرت-، (بطور مبهم)، ۲۰، ۹۶، ۹۸، ۱۰۲، ۱۱۱، ۱۱۴،
 ۱۴۶، ۱۵۱، ۱۵۴، ۱۷۰، ۲۰۱، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۹-۲۱۴،
 ۲۱۶، ۲۲۲، ۲۴۶، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۶۶،
 قائم، حضرت-، (یعنی باب)، ۲۰۷-۲۱۱، ۲۱۷، ۲۴۵، ۲۶۲،
 ۲۷۲-۲۶۸،
 قائم، حضرت-، (یعنی جناب قدّوس)، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۷، ۲۰۸،
 قائم، حضرت-، (یعنی محمد بن الحسن علیه السلام)، ۸۶، ۸۹، ۹۰،
 ۹۴، ۱۴۵،

قدّوس، حضرت -، جناب -، (یعنی حاجی ملا محمد علی بارفروشی)،
 ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۶، ۱۶۰-۱۶۳، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۱-۱۷۳، ۱۷۷،
 ۱۷۸، ۱۸۰، ۱۸۳، ۱۸۵، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۵،
 ۱۹۷، ۲۰۲، ۲۰۵، ۲۰۷-۲۰۹، ۲۲۸، ۲۴۰-۲۴۳،
 قربانعلی استرآبادی درویش، میرزا -، ۱۹۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۹،
 قرّة العین ۱۴۰،

کاظم رشتی، حاجی سید -، ۱۰۰، ۱۰۲-۱۰۶، ۱۱۰، ۱۴۲، ۱۴۹،
 ۱۴۰، ۱۷۸، ۲۵۶،

کاظم زنجانی، سید -، ۱۱۴، ۱۱۵،
 کلیم الله (حضرت موسی)، ۶۷،
 کلینی (صاحب کافی)، ۹۴، ۹۵،
 کمال بن زیاد، ۳، ۴، ۱۴۴،

گرگین خان، میرزا -، ۱۲۲،

لقمان، حضرت -، ۵۸،
 لیلی (عامریّه)، ۱۰۵، ۲۵۷،

مالک بن حمزة (از رواة)، ۱۰۲،
 مأمون، ۱۶۴، ۲۲۷،
 مجنون لیلی، ۱۰۵، ۲۵۷،

مجنوس، ۲۲۱، ۲۶۸،
 محمد رسول الله (صلعم)، ۲۸، ۲۹، ۳۷، ۴۷، ۵۴، ۵۹، ۶۱، ۶۶،
 ۷۳، ۷۵، ۸۳، ۸۵، ۸۶، ۹۰، ۹۲، ۱۳۷، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۵۰،

۱۵۱، ۱۶۳، ۱۷۷، ۲۰۲، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۹، ۲۱۱، ۲۱۷،
 ۲۲۷، ۲۲۹-۲۴۲، ۲۴۵، ۲۵۲، ۲۶۲، ۲۶۵، ۲۶۹، ۲۷۱،
 محمد، ملا-، (پسر حاجی ملا تقی قزوینی و شوهر قرّة العین)، ۱۴۳،
 ۱۴۴، ۱۴۳

محمد الباقر، الامام-، (علیه السلام)، ۲۴۶،
 محمد بن الحسن العسكري (حضرت قائم علیه السلام)، ۸۵، ۱۴۵، ۱۵۴، ۲۴۶،
 محمد بن المحمّزی (از رواة؟)، ۹۵،
 محمد بن عیسی (از رواة)، ۹۴، ۹۵،
 محمد بن الفضل (از رواة)، ۹۵،
 محمد شاه (قاجار)، ۱۱۸، ۱۲۵، ۱۳۰، ۱۴۸، ۱۴۱، ۱۵۵، ۱۶۳، ۲۴۰،
 محمد کراوی، آقا-، ۲۶۱،
 محمد گلپایگانی، سید-، (ملقب ببلخ)، ۱۴۱،
 محمد مامقانی، ملا-، ۱۴۳-۱۴۵،
 محمد نوری، ملا-، مشهور بمعلم، ۱۹۴،
 محمد باقر خراسانی، میرزا-، ۲۰۳،
 محمد بیک چابارچی، ۱۲۴، ۱۲۷،
 محمد تقی نوری، ملا-، ۱۸۴،
 محمد تقی هروی، ملا-، ۱۱۵،
 محمد حسن بشرویّه، میرزا-، (برادر ملا حسین بشرویّه)، ۱۷۸، ۱۸۰،
 ۱۸۱، ۱۹۴،

محمد حسین، سید-، رجوع کنید بحسین عزیز،
 محمد حسین اردستانی، آقا-، ۱۱۳-۱۱۵،
 محمد حسین بشرویّه، ملا-، ۱۱۰، ۱۴۳، ۱۴۹، ۱۴۰، ۱۸۱، ۱۹۳،
 ۱۹۸، رجوع کنید بسید الشهداء،
 محمد حسین تبریزی، میرزا-، ۲۱۶،

- محمد حسین، ترشیزی مجتهد، سید -، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۹،
 محمد حسین قبی، میرزا -، ۱۸۴-۱۸۶، ۱۹۴ (؟)، ۲۰۴،
 محمد صادق، میرزا -، ۱۹۴،
 محمد صادق خراسانی، ملا -، ۱۱۲، ۱۹۰، ۱۹۴، ۲۰۴،
 محمد علی، میرزا -، (ولد آقاسید احمد)، ۱۹۰،
 محمد علی بارفروشی، حاجی ملا -، (ملقب بجناب قدّوس)، ۱۴۹، ۱۵۳،
 ۲۰۲، رجوع کنید بقدّوس،
 محمد علی تبریزی، ملا -، (یا آقا -)، ۲۴۵-۲۴۸، ۲۵۰،
 محمد علی حمزه (؟)، حاجی -، ۲۰۱،
 محمد علی زنجانی، ملا -، حجة الاسلام، ۱۲۵، ۲۲۰-۲۲۶،
 محمد کاظم زنجانی، سید -، رجوع کنید بکاظم زنجانی،
 محمد مهدی، آقا -، (ابن مرحوم حاجی کلباسی)، ۱۱۷،
 محمود، حاجی ملا -، (ملا باشی ولیعهد در تبریز)، ۱۴۲-۱۴۵،
 محمود خان کلانتر، ۱۲۵،
 محمود کرمانشاهی، آقا -، ۱۴۲، ۱۶۲، ۲۰۹،
 مرشد، ۱۹۶،
 مصطفای گرد، میرزا -، ۲۵۷،
 معاویة (بن ابی سفیان)، ۷۷،
 معتمد الدوله، منوچهر خان، ۱۱۶-۱۱۹، ۱۲۲، ۱۲۴،
 معصومه، حضرت -، ۱۸۴،
 ملا باشی، رجوع کنید بمحمود،
 ملاّی رومی (صاحب مثنوی)، ۶۲، ۲۱۵،
 منصور (از رواة)، ۹۵،
 منوچهر خان، رجوع کنید بمعتمد الدوله،
 مَنْ يُّظْهِرُهُ اللهُ، ۲۴۴،

موسی کلیم الله (علیه السلام)، ۴۶، ۴۷، ۵۵، ۵۷، ۵۸، ۶۶، ۶۷،
 ۶۸، ۹۲، ۹۶، ۱۴۶، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۷۰، ۲۰۵، ۲۴۶، ۲۴۷،
 ۲۶۴،

موسی بن جعفر (الکاظم علیه السلام)، ۸۵، ۱۰۰،
 مؤمن هندی، ۲۱۲-۲۱۵، ۲۱۹،
 مهدی منتظر، ۱۵۲،

مهدیقلی میرزا (سرکرده قشون مازندران)، ۱۴۸، ۱۶۳، ۱۶۷، ۱۹۵،

ناصر الدین شاه (قاجار)، ۱۵۲، ۱۶۱، ۱۶۳، ۱۶۶، ۱۷۲، ۲۰۹، ۲۴۱،
 نجاشی، ۶۳،

نصاری، ۱۲، ۴۲، ۵۳، ۵۹، ۶۰، ۹۰، ۲۵۰، ۲۶۸،

نصیر قزوینی، حاجی -، ۱۹۴، ۲۰۳،

نعمه الله آملی، شیخ -، ۱۹۴، ۲۰۳،

نقطه، حضرت -، (یعنی جناب قدوس)، ۲۰۷،

نقطه، حضرت -، (یعنی باب)، ۲۵۴، ۳۶۰،

نقطه کافی، جناب -، (؟) ۲۵۹،

نرود، ۶۹،

نوح نبی، ۴۷، ۴۹، ۶۶، ۹۸، ۱۴۹،

وحید، حضرت -، (یعنی سید یحیی دارابی)، ۲۴۳،

وحید ثانی، حضرت -، (یعنی میرزا یحیی معروف بازل)، ۲۵۰، ۲۵۷،

۲۵۹ رجوع کنید بازل،

ولیعهد (یعنی ناصر الدین میرزا)، ۱۴۲-۱۴۵، ۱۴۸،

ولی الله (یعنی علی بن ابی طالب علیه السلام)، ۲۱، ۱۴۹،

وهب (از شهدای کربلا)، ۸۲،

- هرون، (برادر حضرت موسی)، ۴۶، ۶۶-۶۸،
 هرون الرشید، ۱۶۴،
 بنی هاشم، ۱۲۷، ۱۹۳،
 هامان، ۱۲۴،
 ابو هراسه الباهلی (؟)، ۹۴،
 یحیی (؟)، ۳۶۰،
 یحیی خان (حاکم ارومیه)، ۱۴۳، ۱۴۴،
 یحیی دارابی، سید -، ۱۱۶، ۱۲۰، ۱۲۱، ۲۰۳ (؟)، ۲۲۴-۲۲۹،
 یزید (بن معاویه)، ۲۰۵،
 یعقوب، حضرت -، ۱۰۵، ۲۶۵، ۲۶۹،
 یوسف نبی، (علیه السلام)، ۷۲، ۹۵، ۱۰۵، ۱۸۸، ۲۴۷،
 یوسف علی خوئی، ملا -، (از اصحاب حاجی سید کاظم رشتی)، ۱۰۴،
 ۱۶۶، ۱۹۳،
 یوسف اردبیلی، ملا -، ۱۹۴،
 یونس (از رواة)، ۹۴، ۹۵،
 یهود، ۱۲، ۴۲، ۵۲، ۵۹، ۲۴۱، ۲۴۲، ۳۶۸،

فهرست الأماكن و القبائل

- آذربایجان، ۱۹۵، ۲۵۰، ۲۵۱،
 آمل، ۱۵۴، ۱۷۳، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۹۱، ۲۰۳، ۲۴۲،
 ابوشهر، ۱۷۰، رجوع کنید ببوشهر،
 آیین، ۱۸۰،

- اُحد، ۱۶۸،
 ارزن الروم، ۲۱۴،
 اُرس، ۱۷۵،
 ارض اقدس (مشهد)، ۱۰۱، ۲۴۰،
 ارض باء (بارفروش)، ۱۰۴،
 ارض تاء (تبریز P)، ۲۶۰،
 ارض صاد (اصفهان)، ۱۱۸، ۱۲۲، ۲۰۲، ۲۶۰،
 ارض فاء (فارس)، ۱۱۰، ۱۱۲، ۲۶۰،
 ارض قاف (قم P)، ۲۵۸،
 ارض قدس (یعنی طهران^(۱))، ۲۵۷،
 ارض کاف (کاشان)، ۲۵۹،
 ارض مقدس (سبواً بجای ارض قدس P)، ۲۵۸،
 ارومیه، ۱۴۲،
 استانبول، ۲۶۶،
 اشرف، ۱۵۴،
 اصفهان، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۲۴، ۱۲۵، ۲۲۹،
 انزلی، ۲۵۷،
 ایران، ۹۲، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۲۱، ۱۶۵، ۲۱۲، ۲۱۹، ۲۴۸، ۲۵۵،
 ۲۵۶، ۲۶۶،
 بارفروش، ۱۴۹، ۱۵۴، ۱۵۶، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۲، ۱۶۷، ۱۶۹،
 ۱۷۴، ۱۷۷، ۱۹۱، ۲۰۱، ۲۰۴، ۲۴۱،
 بختیاری، ایل -، ۱۱۸،
 بدر، ۹۶،

(۱) رجوع کنید بترجمه تاریخ جدید تألیف حقیر ص ۴۸۹،

بدشت، ۱۴۵، ۱۵۲-۱۵۵، ۱۹۲، ۱۹۵، ۲۰۰، ۲۱۶، ۲۴۰، ۲۴۱،
برقان، ۱۴۴،

بغداد، ۱۰۰، ۱۴۱، ۲۶۱،

بقعه شیخ طبری (ظا - طبری)، ۱۷۲، رجوع کنید بطبری،

بلوچ، ۲۲۹،

ببئی، ۲۵۶،

بوشهر، ۱۰۹، ۱۸۱،

بیت الله (کعبه)، ۱۱، ۴۷، ۸۸، ۱۴۹،

بیت المقدس، ۲۷۰،

تبریز، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۴۳، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۵۰، ۲۶۷،

ترك، ۱۲، ۶۰، ۲۴۶،

تركستان، ۲۱۲، ۲۶۶،

تركمان، ۲۲۹،

چهریق، قلعه -، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۸، ۲۱۲، ۲۴۵،

حافظیه (در شیراز)، ۱۱۴،

حبشه، ۶۳،

خانلق (قریه نزدیک طهران)، ۱۲۴، ۱۹۴،

خراسان، ۱۲۳، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۴۴، ۱۵۳، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۷۹، ۱۹۸،

۲۴۲، ۲۴۰،

خمس، طایفه - (?)، ۱۲۶،

خوی، ۲۱۲،

دار الخلافه (یعنی طهران)، ۱۲۲، ۱۲۵، ۲۴۲، ۲۴۵،
ده نظر خان (در مازندران)، ۱۶۱،
دیلیم، ۲۲۶،

رکن، ۲۵۰،

روس، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۴، ۲۶۶، ۲۶۷،
روم، ۱۰۰، ۲۱۰، ۲۴۴، ۲۶۶، ۲۶۷،

زمزم، ۱۵۰،

زنجان، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۳۰، ۲۲۰-۲۲۶، ۲۴۲،

ساری، ۱۵۴، ۱۶۲، ۱۸۷، ۱۹۱، ۲۰۴،

سبزوار، ۲۴۰،

سقیفه بنی ساعد، ۷۳،

سلماس، ۲۱۲،

شام، ۲۲۵،

شاهرود، ۱۴۴،

شاهسون، ایل-، ۱۱۸،

شیراز، ۱۰۵، ۱۰۹، ۱۱۳، ۱۲۰، ۱۴۲، ۲۲۴، ۲۲۶، ۲۲۹،

صفا، کوو-، ۱۵۰،

طالقان، ۱۵۳، ۲۰۸،

طبریه، قلعه-، (یعنی مقبره شیخ طبرسی در مازندران)، ۱۵۸، ۱۵۹،
۱۸۴، ۱۸۸،

طور سینا، ۶۶،

طهران، ۱۰۱، ۱۱۸، ۱۲۰، ۱۲۳-۱۲۶، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۴۱، ۱۴۳،
۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۴، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۲، ۱۹۱، ۱۹۴-۱۹۷،
۲۰۱، ۲۰۹، ۲۱۵، ۲۱۷، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۴۰، ۲۶۷،

عجم، ۵۹، ۶۰، ۶۲، ۹۹، ۱۰۰،

عدن،
عدن آیین { ۱۸۰، ۱۸۱،

عراق، ۱۲۹، ۱۴۱،

عرب، ۱۲، ۵۹، ۶۰، ۶۲، ۶۳، ۹۹، ۱۰۰، ۲۵۰، ۲۵۱،
علی آباد، ۱۹۱،

عمارت خورشید (در اصفهان)، ۱۱۸،
عمالقه، ۶۸،

غدير خم، ۶۴، ۷۶،

فارس، ۱۰۳،

فرنگسیس (یا فرنگیس)، ۲۱۰، ۲۶۷،
فیروزکوه، ۱۵۵،

قار طهران (?)، ۲۰۱،

قریش، ۶۲،

قزوین، ۱۲۵، ۱۲۸، ۱۴۱-۱۴۴، ۱۷۸، ۲۵۷،

قُم، ۱۲۵، ۲۱۹،

کاروانسرای سنگ (در بیرون زنجان)، ۱۲۵،

کاشان، ۱۲۴، ۱۲۵،

کربلا، ۷۷، ۸۲، ۱۱۰، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۵۵، ۱۶۶، ۱۶۹-۱۷۱،

۱۷۸، ۱۷۹، ۲۰۴، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۹،

کرمان، ۲۲۰،

کرمانشاهان، ۱۴۱،

کعبه، ۱۱، ۷۴، ۸۸، ۱۰۲، ۱۴۹،

کنار گرد، ۱۲۴،

کوفه، ۸۳، ۹۵، ۹۶، ۱۰۵، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۵۶، ۲۲۷،

گیلان، ۲۵۷،

مازندران، ۱۱۵، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۶۲، ۱۶۷، ۱۶۸،

۱۷۵، ۱۸۸، ۱۹۵، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۹، ۲۱۹، ۲۴۰، ۲۴۲،

۲۵۱، ۲۵۶، ۲۶۴،

ماهکُو (= ماکو)، ۱۱۳، ۱۲۴، ۱۲۶، ۱۲۸-۱۴۲، ۱۴۹،

مدینه، ۶۴، ۹۲، ۱۰۴،

مسجد الحرام، ۱۱۱، ۲۵۶،

مشعر، ۱۵۰،

مشهد مقدس، ۱۰۱، ۱۴۴، ۱۵۶، ۱۹۵،

مصر، ۱۸۸،

مقام، ۲۵۰،

مکه، ۶۲-۶۴، ۹۲، ۱۱۱، ۱۴۲، ۱۵۴، ۲۲۲،

مِنَى، ۱۵۰،

مورچه خوار (نزديك اصفهان)، ۱۲۴،

مِيكَايَ، ۱۵۵،

میدان سبز (در بارفروش)، ۱۵۷،

میدان شاه (در طهران)، ۲۱۹،

میلان، ۱۲۷، ۱۲۸،

نجف، ۱۱۰، ۱۴۹،

نور، (از محالّ مازندران)، ۱۵۴، ۱۸۴، ۲۵۶، ۲۵۹،

نیریز، ۱۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۸،

وازگرد (دهی در مازندران)، ۱۶۴، ۱۷۷،

واسکس (هان سابق است)، ۱۶۳ حاشیه،

همدان، ۱۴۱،

هند، ۶۰، ۱۰۰، ۲۶۶،

هندوستان، ۴۴، ۲۱۲، ۲۵۵،

یزد، ۱۲۰، ۱۲۲، ۲۲۳، ۲۲۸،

فهرست الكتب و الرسائل،

اکمال الدین و اتمام النعمه (للصدوق)، ۹۶،

انجیل، ۴۷، ۲۶۵،

بجار الأنوار (للمجلسی)، ۱۰۲، ۱۶۹،
 بیان (از باب)، ۲۰۲، ۲۱۱، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۵۱، ۲۵۵، ۲۶۹،
 ۲۷۱-۲۷۳،

تفسیر حدیث جاریه (از باب)، ۱۰۶،
 تفسیر سوره کوثر (له ایضاً)، ۱۱۶،
 تفسیر سوره العصر (له ایضاً)، ۱۱۶،
 تفسیر سوره یوسف (له ایضاً)، ۱۴۵،
 تورات، ۴۶، ۴۷، ۲۶۵،

جامع کبیر، جامعه کبیر، زیارت-، ۷۴، ۹۹، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۷۹، ۲۴۶،
 الحجۃ البالغة (از حاجی سید کاظم رشتی)، ۱۰۴،
 خطبه قهریه (از باب)، ۱۴۳،

دعای قرچ، ۲۷۳،
 دعوات آیام هفته (از باب)، ۱۷۹،

رساله از باب در خصوص تبدیل نام ملا حسین بشرویّه «باقا سید
 علی» که نام خود باب است، ۱۸۱،
 رساله در باب اینکه سبب چیست که علی «عظیم» میشود (از باب)، ۱۴۳،
 رساله در نبوت خاصّه (له ایضاً)، ۱۱۶،
 رساله فروع (له ایضاً)، ۱۴۰،

زاد المعاد (للمجلسی)، ۹۳،

زبور داود، ۴۷، ۲۷۱،

زیارت جامع کبیر، رجوع کنید بجامع کبیر،

زیارت حروف (از باب)، ۱۴۶، ۱۷۹،

سی و سه دعا (له ایضاً)، ۱۷۹،

شرح الفصیحه (از حاجی سید کاظم رشتی)، ۱۰۰، ۱۰۴،

شرح الله الصمد (از حاجی ملا محمد علی بارفروشی معروف بجناب

قدوس)، ۱۴۹،

شهادة الأریه، خطبه -، (از جناب قدوس)، ۱۵۶، ۱۷۳، ۱۹۸،

صحیفه اعمال سنه (از باب)، ۱۷۸،

صحیفه کامله، ۲۱۲،

فرقان (یعنی قرآن)، ۴۷، ۱۲۶، ۲۱۱، ۲۵۱، ۲۶۱، ۲۷۲،

قرآن، ۵۵، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۳، ۷۴، ۷۵، ۷۷، ۸۸، ۹۰، ۹۲، ۹۳،

۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۶۴، ۱۹۳، ۱۹۶، ۲۰۵، ۲۱۰، ۲۱۱،

۲۱۲، ۲۲۰، ۲۲۷، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۶۵، ۲۷۰-۲۷۲،

الکافی (للکلینی)، ۲۴۶،

مثنوی (از مولوی روی)، ۲۱۵،

نُدبه، دعای -، ۹۳،

نقطه الکاف (نام همین کتاب)، ۵،

Exordium, and II, 1; the proof given in this Manifestation is the same that was given in the last (*viz.* "verses", *áyát*), in the *Qur'án*, and is appealed to by Muslims, II, 14; — are intended by "the Bridge of *Širát*", II, 12; knowledge of the Manifestation is knowledge of God, and refuge with the Manifestation is refuge with God, II, 4; in each Manifestation God judges all by one word, II, 14; the Person of the Manifestation in a "Speaking Proof" so long as he endures, II, 3.

END OF CONCORDANCE OF THE PERSIAN BAYÁN.

It is to be observed that, as Gobineau has correctly pointed out, all the later writings of the Báb are included in the term *Bayán* (III, 17), though it is specially applied to those written in the *Qur'anic* style (*i. e.* "verses", *áyát*). Gobineau reckons three *Bayáns*, two in Arabic, of which one is much longer than the other, and one in Persian. It is to the latter that this Index applies. I read it through and made an abstract of the contents, in which I endeavoured to note every point of interest or importance, and from this abstract I constructed the Index or Concordance printed above. As the Persian *Bayán* has never been printed, reference could only be made to the Sections into which it is divided. It was evidently planned to consist of 19 *Wáhids*, or "Unities", each containing 19 *Bábs*, or chapters, but only half was written, and it ends with *Wáhid* IX, chapter 10, thus containing in all $8 \times 19 + 10 = 162$ sections. It appears to have been purposely left unfinished, so that the remainder might be added by "Him whom God shall manifest". Part, but not the whole, of this Supplement was written by *Šubh-i-Azal*,

gátás) to make up the "Number of All Things" ($19 \times 19 = 361$) to 366 or 365, as may be required to complete the solar year. See under *Months*. (4) The command to bury the dead in stone coffins (V, 12) may also have been prompted by a desire to prevent the defilement of the earth, for the essential purity of the elements (especially Water) is insisted upon in the *Bayán*. See *Purity*.

Zuhûrs ("Manifestations" or Dispensations) are Manifestations of the "Primal Volition" (مَشِيَّتِ الْوَلِيَّةِ), III, 9; IV, 2; or of the "Point" (*Nuqṭa*), III, 13; the later — contain by inclusion all the preceding —, III, 13; whoever believes in one — believes in all preceding ones, III, 15; — have neither beginning nor end, III, 15; IV, 12; VII, 13; other — shall succeed that of M. Y. H., IX, 9; the successive — in their increasing perfection compared to a boy in successive stages of growth, III, 13; III, 15; V, 4; VIII, 2; all actions are to be performed for and in the name of the Manifestation of the Age, for such only are truly done "for God" (لِلَّهِ), IV, 2; VII, 2; a new Manifestation takes place whenever men are ready for it, II, 9; VI, 13; but only God knows when it will be, VII, 10; III, 15; all — are identical, VII, 10; VIII, 2; II, 12; IV, 12; all — are created for the last one, IV, 2; which, however, needs all the previous ones, V, 4; those who truly believe in one — believe in all succeeding ones, II, 9; many who are highest in one — shall be lowest in the next, II, 16; III, 15; the writings of each — are a gift to the next, II, 19; successive — are like the same sun arising day after day, IV, 12; VII, 15; VIII, 1; 1270 years have elapsed between the last — and this (see *Nuqṭa-i-Bayán*); the Manifestation is Paradise to believers, II, 1; the proof of each — is what most appeals to the age in which it takes place,

Báb and his doctrines. It is said that when one of these books was brought to the Báb, he requested some one who was present to read a portion from the beginning, in which the author, after mentioning his name, Karím ibn Ibráhím, described himself as *athím* (اَئِم), a word which means "sinner", but in a much worse sense than *mujrim* (مُجْرِم), and other words commonly used in self-depreciation. On hearing this the Báb said, "That is enough; read no further; he has answered himself", and wrote on the book *حم والدخان*, and sent it back to the author. The allusion is to the *Súra* of the *Qur'an* entitled "Smoke", in which occur the following passages:

إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ ، طَعَامُ الْآثِمِ * ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ،

"Verily the Tree of *Zagqum* is the food of the sinful one (*al-athim*) ... Taste [thereof]: verily thou art the mighty, the noble" (*Karím*). Besides these curious coincidences, the Bábís find another allusion to Karím Khán in the letters *حم* (of which the numerical value is 48) prefixed to the *Súra*, for they say that it was in the year 1248 that he first advanced his claim to be the *Rukn-i-Rábi* or "Fourth support"; but this appears to me doubtful, since whatever claim he advanced must, I think, have been subsequent to the death of Hájji Sayyid Kázim of Rasht, amongst whose disciples both he and the Báb were reckoned.

Zikr (ذِكْر), or ejaculatory prayer, is not pleasing to God in excess, IX, 4.

Zoroastrianism, traces of its influence in the Báb's doctrines and institutions. (1) In the method of washing, VI, 2. (2) In the salutation of the sun, VII, 17. (3) In the restoration of the old solar year with the *Nawrúz* (New Year's Day) or Vernal Equinox as its beginning, and the 5 intercalary days (corresponding to the Zoroastrian

- Water is essentially pure, alike in small and in large quantities, VI, 2.
- Weak, the — are to be treated with consideration, VI, 16.
- Wife, cohabitation with — prescribed as a punishment, VI, 11; VI, 16. See also *Divorce*, *Dowry*, *Marriage*.
- Wine forbidden, IV, 8.
- Women are not to perform pilgrimages, IV, 18; — are to go to the mosques to perform their devotions at night, IV, 19; — are called "Possessors of the Circles" (ذوات الدوائر), VII, 18; VIII, 6; — are to write the word *Bism* (بسم) on their breasts with henna, VIII, 6; — may be spoken to, VIII, 10.
- Works will not save without Faith, VIII, 3.
- Worlds, the — had their beginning first in Will (ارادة) and then in Volition (مشيئة), II, 16; other — existed before this, III, 13; IV, 14; the — of Souls (انفس) and Horizons (افاق) correspond, II, 16.
- Worship, the most acceptable is to make others happy, V, 19.
- Writing, the New — (خط بديع), III, 17; 19 different kinds of —, beginning with the *Khatt-i-Abhá* and ending with the *Khatt-i-A'lá*, VII, 1; of *shikasta* — only the best and most legible is to be used, *Ibid.*, and VI, 13.
- "Yea". See *Balá*.
- Year, how arranged, V, 3. See also *Months*.
- Yúsusf. See *Joseph*.
- Zaqqúm*, Tree of —, its leaf prohibited, IX, 7. This appears to refer to the Báb's great antagonist Hájji Muḥammad Karím Khán of Kirmán (see "*Tree of Denial*"), the head of the modern Shaykhís, who wrote at least two books, entitled *اذهاق الباطل* and *تیر شهاب* in refutation of the

he dwelt in *Kirmán* (q. v.), which is entitled the "Land of Flames", *ارض نيران*. See also under *Zaqqum*.

Tribute, the King is entitled to a — of half a *grán* (500 *dínars*) on each *mithqál* of gold, and one *sháhi* on each *mithqál* of silver, V, 19.

Ulamá (Doctors of Theology) are answerable for men's errors, II, 1; because to them men look for guidance, IX, 3; — rebuked, IV, 10; — of *Bayán*, how they should occupy themselves, III, 16; — of *Bayán* will not be accounted superior to the common people in the day of M. Y. H., IV, 18.

Unbelievers are not to be killed, but are to be treated justly, IV, 5; but their property may be confiscated, V, 5; VIII, 15; how this confiscated property may be used, V, 6; — are not to be permitted to dwell in certain Persian provinces, VI, 4; VII, 16; — are like stones, while believers are like mirrors, VI, 4; conversion of — is an act of great merit, VII, 2; souls of — are seized upon by the devils, VIII, 11; marriage with — is unlawful, VIII, 15.

Uncleanness, legal — abolished, V, 14; VI, 17. (Cf. also V, 7, on the purity of gifts made by unbelievers to believers, and see also s. v. *Purity*).

Verse (*bayt*, *بيت*) is computed as 30 letters, VI, 1.

Verses (*áyát*, *آيات*, "signs") are the essential proof of a prophet's Divine mission, VI, 7; VI, 8; VI, 15; and God alone is able to produce them, VI, 8; VII, 13. See also *Revelation*.

Wáhid (= واحد = $6 + 1 + 8 + 4 = 19$). See *One, Number of All Things, Letters of the Living*, etc.

Ta'ziyas. Those who therein mourn the death of al-Husayn and the other martyrs of Islám do withal persecute the Báb, who is identical with al-Husayn, IV, 5. See also VI, 13, where the Musulmán's are accused of venerating the tombs of the Imáms, yet refusing to recognize their return.

Telescopes, allusion to —, VI, 13.

Tithe. Every one possessing money or property exceeding in value 100 *mithqáls* of gold must give 19 *mithqáls* to the "Letters of the Living" or to their descendants, VIII, 16.

Tobacco, its use forbidden, IX, 7.

Tomb, what is meant by the "Questioning of the —", II, 10; the — of the believer is a garden of Paradise, II, 9; concerning the truth of the —, II, 9.

Trade, the essential condition of any transaction is that both parties to it should be satisfied, V, 18; travelling for purposes of — is permitted, VI, 16; only such of the unbelievers as come for purposes of — are permitted to dwell in the lands of the believers, VII, 16; — in opium and intoxicating liquors, how regulated, IX, 8.

Tradition concerning the *Qá'im* (*q. v.*) that "he shall be bought and sold like Joseph", IV, 4; — of the Imám Ja'far-i-Šádiq, VIII, 2.

Travelling discouraged, VI, 16 (except for purposes of *Trade*, *q. v.*).

"Tree of Truth" (شجره حقیقت), the Prophet Muḥammad and the Báb so called, II, 2; — is the Revealer both of the *Qur'án* and of the *Bayán*, II, 12; the Word of the — has creative power, III, 2: the — has regard for the capacity of its hearers, VII, 10.

"Tree of Denial" dwells in the "Land of the Fire", II, 5. (Hájji Muḥammad Karím Khán is probably intended by this name, since he was the Báb's chief opponent, and

Rose, a — given by a Christian to a believer becomes pure, V, 7.

Rose-water to be used, when possible, for washing the dead, VIII, 11.

Şádiq, Imám Ja'far-i. —, I, 9; VIII, 2.

Salám, Salutation, form to be used, VI, 5. (Between men the — is **الله أكبر** and the answer **الله اعظم**; between women it is **الله ارحم** and the answer is **الله اجمل**.)

Salmán the Persian, allusion to —, V, 11; VI, 13.

Salvation, action in accordance with the precepts of the *Bayán* suffices to secure — in the Day of Resurrection, VI, 8; what — is, VI, 15; how good — is, VII, 2.

Sanctuary in the houses of the Letters of the Living, IV, 14; IV, 15. (For description of these houses, see V, 1 and V, 2).

Saucer, II, 2. See *Cup and —, Resurrection.*

Sciences, unprofitable — not to be studied, IV, 10; — avail nothing without knowledge of God, VI, 1; what are true —, VI, 13.

Sea, hardships of those who travel or work on the —, IV, 16; VI, 16.

Seed, Adam in the degree of —, III, 13; the *Bayán* is now in the degree of —, II, 7; — is pure, V, 15.

Talismans, the study of sciences bearing on the construction of — recommended, III, 16; — to enable the wearer to recognize M. Y. H. on his appearance, VI, 10; VII, 10. For this purpose are recommended rings of red cornelian bearing the inscription:

قل ان الله حق وان ما دون الله خلق وكل له عابدون،

Also the use of the name *Mustagháth* (مُستغاث). See

also, on the **هياكل** and **دوائر**, V, 10.

the Day of the — is called the "Most Great Day" (يوم اعظم), it is externally just like any other day, and it passes by while many are unaware of it; compare, on the non-material nature of the —, VII, 19.

Revelation: "verses" (آيات) are the appropriate sign of a Divine —, I, 1; (compare II, 1; III, 15; IV, 5); the proof of a new — is adapted to the needs of the age and the development of men's minds, and in each age that which men held in the highest esteem has been made the criterion, *e.g.* in the case of the *Qur'án* eloquence, in the case of the *Bayán* wisdom (عرفان), etc., II, 1; — is not to be subjected to the rules of criticism, being itself the criterion or standard whence these rules are derived, II, 1; — is the permanent or "silent" Proof, II, 2; if those who have accepted an earlier — refuse to accept a subsequent one, their belief becomes null and void, IV, 2; — is a creative force, IV, 8.

Rings are to be placed on the fingers of the dead, V, 12; — on which are inscribed the following words:

قُلْ اِنَّ اللّٰهَ حَقٌّ وَّ اَنْ مَا دُونَ اللّٰهِ خَلْقٌ وَّ كُلٌّ لِّهٖ عَابِدُونَ

are to be worn by believers, VI, 10; all believers, compared to the Prophet or "Manifestation" of the time, are like — on the fingers, VII, 19; nineteen — inscribed with the Names of God are to be left by every believer to his heirs, VIII, 2; — are to be placed on the right hand of the dead, and are to be inscribed (VIII, 11) when the deceased is a man as follows:

وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَاَلْاَرْضِ وَّمَا بَيْنَهُمَا وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا،

and when the deceased is a woman as follows:

وَلِلّٰهِ مَلِكُ السَّمٰوٰتِ وَاَلْاَرْضِ وَّمَا بَيْنَهُمَا وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرًا،

-*Ra'd, Sûratu'r-* — (*Sûra* XIII, V. 2), allusion to the —, VI, 13.

Reckoning, the — (*حساب*) will take place in the seventh year of the Manifestation of M. Y. H., II, 14.

Red scent, would be used in place of water in God's house, were this practicable, IV, 16.

Renewal of all books, VII, 1. See also *Books*.

Repentance can only be made before God or M. Y. H., VII, 14.

Resurrection, Muḥammad and his Companions were the first to believe at the —, I, 1; the true meaning of the — not yet understood, and taken in a purely material sense by the Shī'a, II, 7; — is the period of any Manifestation, from the first appearance of the "Tree of Truth" until its decline, II, 7; VIII, 3; IX, 3; the — is the time when the perfection of anything is made manifest, II, 7; VII, 15:

الی غروب شجره حقیقت قیامت قرآن است زیرا که شی تا بمقام کمال
نرسد قیامت او نمیشود کمال دین اسلام الی اوّل ظهور منتهی شد و
از اوّل ظهور تا حین غروب اثمار شجره اسلام آنچه هست ظاهر
میشود و قیامت بیان از ظهور من یظهره الله است زیرا که امروز
بیان در مقام نطفه است و در اوّل ظهور من یظهره الله آخر کمال
بیان ظاهر میشود،

— of one soul for all, II, 9; of the "Letters of the Living" in other souls, II, 11; all things have their —, even cups and saucers, II, 11; many souls will remain or the Bridge of *Şirât* until, or until after, the —, II, 12; God reckons all by one word in the Day of —, II, 14; the — has come already, VI, 10; all things, even hours and minutes, will appear as men in the —, VI, 14; successive —s will follow the Manifestation of M. Y. H., VIII, 3; prayer for salvation in the Day of the —, VIII, 3 (for text of this, see under *Prayers*); though

Qur'án, eloquence of the — is the proof of its Divine origin, II, 1; no difference between the — and the *Bayán*, II, 1; — consists of 114 *súras*, or 19 groups of 6, each group corresponding to one of the 19 letters in بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ II, 2; — was revealed by the “Tree of Truth”, II, 2; — was revealed gradually during a period of 23 years, II, 3; — was first written down by ‘Alí b. Abí Tálíb on the shoulder-blades of sheep, II, 3; the only proof of the Divine origin of the — is the verses (*áyát*) themselves, II, 1; one of the *Bayáns* was also revealed in Arabic, so as to be a still more cogent proof than the — to the Muslims, II, 14; few men in these days act in accordance with the —, and obedience is no longer required to it but to the *Bayán*, II, 6; the fruit of the — is belief in this Manifestation. II, 7; both the — and the *Bayán* proceed from the same “Tree of Truth”, II, 12; the — is sad to-day because, though all read it, they fail to gather its fruit, which is belief in the *Bayán*, III, 3; the — is more excellent than the Gospel, III, 4; the — is sold cheaply in an unseemly way, III, 14; VIII, 7; — is badly printed or lithographed and sold for the mean price of one *grán*, or 28 *nukhúds* of silver, VIII, 7; for seven years no one believed in the —, IV, 2; IV, 12; except ‘Alí, IV, 18; VI, 13; had all professing Muslims acted consistently with the —, no unbelievers would have remained, V, 5; all [Muslim] books except the — to be destroyed, VI, 6; the whole of the — is summed up in one verse (IV, 10), *viz.* :

اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ
لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا،
Christians who do not accept the — have not really believed in Christ, II, 9.

grant me salvation on the Day of the Resurrection!"

یا خدایا بر تو توکل کردم مرا نجات ده روز قیامت،

— should be performed in an *‘abá*, not in a *jubba*, VIII, 8; congregational — not permitted save at funerals, IX, 9.

Printing of books recommended, even in the case of the *Bayán*, VIII, 7.

Prophets, See under *Adam*, *Báb*, *Jesus Christ*, *Moses*, *Muhammad*, *Nuqta*, *He whom God shall manifest*, *Revelation*, *Zuhúr*, etc.

Purification, legal — not required, V, 14; — by water, VI, 2; is by knowledge and the mention of God, IX, 10.

Purity, things which enjoy —, V, 14; all water is endowed with —; true — belongs only to those who love God, VI, 2; — is not destroyed by the excreta of bats, mice, etc., VI, 17; — is an essential attribute of M. Y. H., VI, 17; what — belongs to, and how it is obtained, IX, 10. See also *Cleanliness*.

Qā'im ("He who ariseth", and whose uprising is the Resurrection) has appeared, with the requisite proofs and verses, in the *Báb* or *Nuqta*, I, 15; the fruit of the *Qur'án* is to recognize the —, IV, 10; all previous Manifestations, including that of the Prophet Muhammad, were created for the —, IV, 12; one of the signs of the —'s advent, *viz.* that Injustice has filled the earth, has been fulfilled, VI, 13; respect for name of the —, VI, 16; a tradition of the Imám Ja'far-i-Šádíq, related by Shaykh Aḥmad Aḥsá'í, concerning the —, VIII, 2.

Qibla, the Spiritual —, VII, 19.

Qirán (*Qrán*, a Persian coin resembling a franc or peseta, but now worth less than sixpence) is to contain 28 *nukhúds* of silver, V, 19.

arrangement of the *Bayan* follows this order, *Exordium*; as does also the Calender (see *Months*), V, 3.

One without number (واحد لا عدد), *i. e.* One in itself, not in contradistinction to plurality, VII, 19.

Opium forbidden, IX, 8.

Oppression the most grievous sin, V, 19.

Paper, the best to be used for books and letters, IX, 2.

Parents to be honoured by their children, IV, 19; believers should pray for their —, VIII, 16.

Paradise, or Light (نور). See *Heaven*.

Pentateuch (*Tawráť*), called "the Book of *Tá*", III, 13.

Perfume should be used, if practicable, instead of water for purification in God's House, IV, 16; — to be used for washing the dead, when practicable, VIII, 11; use of — recommended, VI, 2.

Persian works of the Báb are numerous, IV, 10.

Pardon to be sought for from the Manifestation, VIII, 3.

Philosophy, study of — forbidden, IV, 10.

Pilgrimage created by the word of the Prophet Muḥammad, IV, 8; VI, 4; VII, 15; places of — changed in each Manifestation or Prophetic cycle, IV, 12; — why ordained, IV, 16; — should only be undertaken by the rich, IV, 18; VI, 16; spiritual meaning of —, IV, 14.

Pisces (*Hút*, the Zodiacal Sign of the Fish), the passage of the Sun from — to Aries marks the Nawrúz, VI, 14.

Plato (*Aflátún*), VI, 1.

Point. See *Nuqta*.

Poor, fines assigned to the —, VI, 16.

Post. See *Chápár*.

Prayers, where and how to be performed, VIII, 19; must not be long and wearisome, *Ibid.*; a Persian prayer recommended in VIII, 3, runs: "O God, I trust in Thee:

the promised *Qa'im* (*q. v.*), I, 15; — is the Imám Mahdí, (*q. v.*), VIII, 17; IX, 3; — is the *Nuqta-i-Furqán* (*q. v.*), *i. e.* the Prophet Muḥammad, VIII, 2; all men must take refuge with the — until the Day of Resurrection (*i. e.* the Day of the Manifestation of M. Y. H.), II, 4; — was first manifested on Friday, 5 Jumádá I, A.H. 1260 (= May 23, 1844), II, 7; but in VI, 13 the day of the week is more correctly given as Thursday; this year (A.H. 1260) is generally spoken of in the *Bayán* as the year 1270 of the Manifestation of Muḥammad, which is reckoned ten years before the Flight; see II, 7; IV, 14; IV, 16; IV, 18; VI, 7; VI, 8; VI, 13; etc.; this year, 1270, corresponds to the number of the Divine Attribute اغفر (= 1281) minus هو (= 11), VII, 10; the place of the Manifestation of —, VII, 15; Muḥammad was raised up in the Spirit of the —, II, 9; the book of the — points to God, and could only be produced by Him, II, 15; commentary on the *Súra-i-Yûsuf*, IV, 18; — is identical with Christ and Muḥammad and all preceding and succeeding Prophets, from Adam to M. Y. H., II, 12; II, 15; III, 13; IV, 12; VIII, 2; and especially with “the Founder of the Ka’ba”, *i. e.* Muḥammad, IV, 18; enumeration of writings of —, all of which are included under the term *Bayán*, though they are of different grades, *viz.* “verses” in the style of the *Qur’án* (آیات), “supplications” (مناجات), “commentaries” (تفاسیر), “scientific treatises” (شؤون علمیه), and Persian writings (رسائل فارسی), III, 17; IX, 2; VI, 1; — has a right to all that is best of its kind, V, 16; VIII, 4; all that was good in the knowledge of God advanced to meet the —, II, 17.

“Number of All Things” (عدد کلّی). God has ordered the world according to — (= 361, or 19×19), and the

cedence (مقام اولیت), I, 15; until one regards the —, one cannot understand how all things are raised up in one soul; II, 11; — is the Balance or Standard (میزان) in each Manifestation, by which Heaven and Hell are realized, and is the Volition of God, II, 13; *cf.* III, 7; Paradise, after the last Imám, returns to the —, II, 16; all men believe in the —, yet they have not recognized him, II, 16; the — has the right to do as he pleases, III, 1 (*cf.* III, 8, and VIII, 5); the whole *Bayán* is the unfolding of the Point, which is the Primal Will, and resembles the sun, III, 7 (*cf.* III, 10; III, 12 and IV, 12); the — is the differentiator of the Letters, III, 8; III, 10; all men do what they do through the —, III, 8; emanation of the Letters from the —, III, 8; all that is in the *Bismi'lláh* is in the —, III, 12; the — has two stations, one of Divinity (الوہیت) or Ipseity (ہویت), and one of Servitude (عبودیت) *i. e.* Humanity, IV, 1; the first month of the year, especially the first day of that month, is specially consecrated to the —, V, 3.

Nuqta-i-Furqán ("the Point of the *Furqán*", *i. e.* the Revealer of the *Qur'án* Muḥammad) is identical with the *Nuqta-i-Bayán*, *i. e.* the Báb, I, 15; VIII, 2. See also *Muḥammad*.

Nuqta-i-Úlá ("First" or "Primal Point"). This expression, though commonly used by the Bábís in speaking of the Báb, only occurs once in the *Bayán* (VI, 15) in the following passage:

خداوند اذن فرموده کل را کہ در نزد استماع ذکر من یُظہرُ اللہ
 باین اسم ہر نفسی بر خیزد از مقام خود و بعد قاعد گردد اجلالاً
 لہ من کتاب اللہ و اعظاماً لہ من نقطۃ الأولى،

Nuqta-i-Bayán ("the Point", or Revealer, "of the *Bayán*", the title by which the Báb is generally mentioned) is

- Names, all good — are to-day included in the *Nuqta*, II, 5; all good — in the *Bayán* signify M. Y. H., II, 5; III, 8; — and Attributes comprise Forms, IV, 4; how the — are “extended” (or emanate) from God, II, 16; one of the — is specially related to every phenomenon, III, 1; the 19 — which specially appertain to God, and which are opposed to the 19 “Letters of Negation” or “Gates of Fire”, III, 8; III, 9; in the “Station of the Spirit” (مقام فؤاد) naught is seen but the —, and all of them are the manifolding of the Primal Unity, III, 10; Science of the — to be studied, III, 16; men are not to be veiled by the —, V, 4 (see also *s. v.* *Husayn*); one of the — is to be mentioned on making use of anything, V, 9; the — of God, in what fashion they should be written out by every believer, VII, 8 (compare also a very obscure passage in V, 10). *Al-Bayán* is one of the — of God, III, 17; new — which may be used by believers in the *Bayán*, *e. g.* ‘Abdu’l-Bayán, III, 17; Bahá’u’lláh, Jalálu’lláh, Jamálu’lláh, Núru’lláh, Fazlu’lláh, Júdu’lláh, ‘Abdu’lláh, Dhikru’lláh, *etc.* V, 4.
- Nawrúz* (New Year’s Day) is the Day of the *Nuqta* or Point, V, 3; — is the Day of God, VI, 14.
- Nay* (“No”: see also *Lá*), II, 17; *cf.* VI, 1.
- New, All things are to become — in this Manifestation, VIII, 1.
- Niyyat* (Intention), VII, 2.
- Nothingness (عدم) depends on the *Nuqta* or Point, III, 8.
- Nuqta* (“the Point”) has existed from all Eternity; all men are created with a natural disposition to recognize it; from it were first created 18 Spirits (the “Letters of the Living”, حروف حي, *q. v.*); it is the Mirror of God and the “Person of the Seven Letters” (ذات حروف سبعة, *q. v.*), *Exordium*; the — has always held the position of pre-

of the Báb's Mission was 1270 years after it (*i. e.* A. H. 1260), II, 7; — was raised up in the soul of the *Nuqṭa* or "Point", II, 9; was identical both with Jesus Christ and with the Báb, II, 15; VII, 10; why — did not explicitly declare himself to be Christ, III, 13; — was more excellent than Jesus Christ, III, 4; all the prophets are to be seen in —, IV, 6; — was foretold by Jesus Christ, IV, 11; VI, 13; the *Ka'ba* derives its honour from its relation to — IV, 16; — abode for seven years in the mountains about Mecca, VII, 15; —'s Mission began in the month of Rajab; —'s injunction to destroy books which conflicted with the *Qur'án*, VI, 6; in —'s Manifestation unbelievers were not even permitted to possess their own lives, V, 5; — was identical with Adam, VII, 2.

Musical Instruments, may be played on the *Naw-rúz* or New-Year's Day, VI, 14.

Mustagháth (= 2001), II, 17; III, 15; lamps according to the number of — are to be suspended in mosques, V, 2; the chapters (ابواب) in the writings of the *Nuqṭa* are from the One (*Wáḥid*) to —, VI, 1; children at birth are to be guarded by the number of —, VII, 10; no Name is superior to the name —, VII, 10.

Nails, are to be cut, VIII, 6.

Najaf, inscriptions concerning the Imáms at —, IV, 11.

Name, the Most Great — (اسم اعظم) is M. Y. H., III, 8.

Name, the Hidden —, I, 1:

سم مصون مكنون كه با اسماء ابواب اربعه يا انوار عرش يا حوامل
خلق و رزق و حیات و مامت مذکور میشود،

Name of Divinity (اسم الوهیت) includes all Names, and belongs to the *Nuqṭa*, I, 15.

Names, the Six —, used as Talismans, VI, 10.

°*Ulá*, V, 3. (The complete list of the 19 months is not given in the *Bayán*, but is as follows: (1) *Bahá*; (2) *Ǧalál*; (3) *Ǧamál*; (4) °*Aẓimat*; (5) *Núr*; (6) *Rahmat*; (7) *Kalimát*; (8) *Kamál*; (9) *Asmá*; (10) °*Izzat*; (11) *Mashiyyat*; (12) °*Ilm*; (13) *Qudrat*; (14) *Qawl*; (15) *Masá'il*; (16) *Sharaf*; (17) *Sultán*; (18) *Mulk*; (19) °*Ulá*: or in English (1) Splendour; (2) Glory; (3) Beauty; (4) Greatness; (5) Light; (6) Mercy; (7) Words; (8) Perfection; (9) Names; (10) Might; (11) Will; (12) Knowledge; (13) Power; (14) Speech; (15) Questions; (16) Honour; (17) Authority; (18) Dominion; (19) Exaltation. The same names are also applied in the same order to the 19 days of the month). Each day of the month has its own appropriate invocation to God, which must be repeated 95 times (according to the "Number of الله 'to God'"). Thus on the first day the invocation is الله احدى, on the second الله اعظم, and on the last الله اقدم, V, 17.

Moon, countries in the — observed by astronomers, VI, 13; the First to believe in M. Y. H. is like the — and those who follow him are like stars, VIII, 1. (A dissertation on the prophetic or symbolical meaning of the Sun, Moon and Stars will be found in the *Iqán* or "Assurance").

Moses, his book (the *Tawrá*t, or Pentateuch) alluded to, III, 13.

Mosques, V, 1.

Moths, those who have eyes to see circle round the Báb like — round a candle until they are consumed, VIII, 9.

Muḥammad, the Prophet, has returned to the life of this World, I, 1; VII, 15; was the First to believe on the Day of Resurrection, I, 1; the souls who believed in — have returned, I, 2; the beginning of —'s Mission was 10 years before his Flight or *Hijra*, and the beginning

Europeans who follow useful trades and professions are alone permitted to dwell in the countries of the believers, VII, 16; — are permitted to sell opium and alcohol to those who need them, IX, 8.

Mice, the excreta of — do not defile, VI, 17. (See also *Bats*).

Microcosm, III, 9; IV, 4. See also under *Man*.

Miracle, those who claim to perform —s, VI, 8; the eloquence of the *Qur'an* is the supreme — and is the only one insisted on, II, 1.

Mirrors, believers in the *Bayán* compared to —, *Exordium*; III, 7; III, 13; unbelievers likened to stones and believers to —, VI, 4; the *Nuqta*, or "Point" is the Mirror of God, *Exordium*; M. Y. H. is the same, VI, 10; all — which advance to meet the sun shall be illuminated, II, 1; wherever the Tree of Truth dwells even stones become —, II, 16; innumerable forms dwell in the shadow of each Mirror, III, 2; the Tree of Truth is a perfect Mirror of God, III, 5; VI, 10; Letters (*i. e.* believers) are like —, III, 12; 'Alí is the first of — in each Manifestation, III, 12; naught should be seen in — save the Sun, IV, 6; the *Bayán* must prepare all to be — of M. Y. H., V, 9; the Sun is independent of —, VII, 15; — of God existed before the Prophet, VI, 7; the hearts (أَفْئِدَة) of the 18 "Letters of the One" are like —, V, 17; other books are — of God's Book, VI, 6; — are a suitable decoration for the House of God, IV, 16; — are to be used, VIII, 6.

Money must be given to the guardians of God's Temple, IV, 18; rearrangement of —, V, 19 (the *mithqál* is divided into 19 parts; the *mithqál* of silver = 1000 *dínars*, and the *mithqál* of gold = 10,000 *dínars*).

Months, the year to contain 19 —, each of 19 days, according to the "Number of All Things" (عدد كل شيء = 361 or 19²), and the first month is to be called *Bahá* and the last

Letters not to be read without permission, VI, 18; — to be answered, VI, 19.

Lights of the Throne, called also "the Four Lords" (أرباب أربعه), and the Supporters of Creation, Provision, Life and Death, worshipped before God, I, 1; and appear in each Manifestation under different guises, *Ibid.*, and *cf.* III, 8; IV, 8; and V, 10; four prayers specified, one for each of the —, VIII, 5.

Logic, its study forbidden as useless, IV, 10.

Love one another, Believers bidden to —, V, 16.

Macrocosm, what is in the — is in the *Bayán*, III, 8; the

People of the *Bayán* are the —, V, 10.

Mahdí, the *Nuqta-i-Bayán* (or Báb) is the —, VIII, 17; IX, 3.

Mákú, the plan of exile and imprisonment of the Báb, II, 2; there seems also to be an allusion to — or Chihriq in the following obscure passage in II, V:

إِلَى أَنْ يَتَهَيَّأَ إِلَى ذَلِكَ الْأَرْضِ فَوْقَ الْجَبَلِ الَّذِي ثَلَاثَةُ بَشَرٍ فِي أَرْبَعَةٍ،

Man is the Microcosm, III, 9; all things return to the Spirit of —, and his Paradise is the Paradise of all things, and his form is referable to the Names and Attributes of God, IV, 4. See also *Components of Man and Body, Essential*.

Manifestation. See *Zuhúr*.

Marriage is obligatory on all, VIII, 15; concerning dowries etc., see VI, 7.

Mázandarán ("the Land of Mím"), unbelievers not to be allowed to dwell in —, VI, 4.

Mecca, visited yearly by 70,000 pilgrims, VII, 15; allusion to the Báb's own pilgrimage thither, IV, 16.

Merchants only are permitted to read each other's correspondence, VI, 18 (see also under *Letters*); alteration in monetary system will bring loss to —, V, 19; — in the lands of the Firangís, V, 5; European — and other

18 "Letters" who shall accompany Him, IX, 1; — have returned to earth in this "Resurrection", VI, 13.

Letters, the Person or Essence of the Seven — (ذات حروف سبعة) is placed in the *Nuqta, Exordium*; III, 11; III, 13; V, 3; — revealed the *Bayán*, II, 1; VII, 10; — is the Manifestation of the Primal Volition, III, 6.

Letters of Affirmation (حروف اثبات) = $\begin{cases} \text{الأ هو} \\ \text{لا إله} \end{cases}$ } II, 4.

Letters of Denial (حروف نفي) = $\begin{cases} \text{الأ هو} \\ \text{لا إله} \end{cases}$

Letters, Supreme — (حروفات عليين), only these and the "Letters of the Living" are allowed to commentate the *Bayán*, and they can only be recognized with certainty during the period of the Manifestation, II, 2; all the — are derived from the "Five Letters of Affirmation" $\begin{cases} \text{الأ هو} \\ \text{لا إله} \end{cases}$, and each one is connected with a special Paradise, II, 4; the reading of the — causes tranquillity to the believer, II, 4; those — which refuse to believe in M. Y. H. are cursed, III, 3.

Letters, Infernal (حروفات دون عليين), II, 2; all are derived from the "Five Letters of Negation" $\begin{cases} \text{لا إله} \\ \text{لا إله} \end{cases}$, and on analysis become 19, II, 4; — are such as do not believe, II, 19.

Letters, Number of all the —, = 6005, VIII, 17; Science of the — to be diligently studied, III, 16; 70,000 Angels watch over each of the —, VII, 1; 30 letters are reckoned one "verse" (بيت), VI, 1.

Letter *Mim*, II, 16; IX, 3.

Letter *Sín*, II, 5; II, 16; — was the "First to believe", VIII, 15; IX, 3. (See also *Husayn, Mullá — of Bushrawayh*).

Letter *Shín* ("that same Letter Shín who went on foot to his house"), IV, 16.

Letters of the Gospel. See *Christians, Firangis, Gospel*.

Letters of the *Qur'án*, i. e. Muslims.

“Letters of the Living” (حروف حي) are 18 in number, and were created before all other things from the Soul of the *Nuqṭa*, or “Point”, and infused into all things, that they too might know Him, *Exordium*; to them are given the “Most Comely Names”, which are the nearest of all Souls to God, and which are the 14 “Holy Souls” (*i. e.* Muḥammad, Fátima, and the Twelve Imáms) and the “Four Gates” (*Báb, Abwáb*), or “Lights of the Throne”, I, 1; to each one of the 18 — specially belongs a group of 6 *súras* of the *Qur’án*, according to the formula بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ, II, 2; — are appointed in this Cycle by the Will of the *Nuqṭa* or “Point”, and will likewise be raised up by M. Y. H. in his Manifestation, II, 11; — (or “Letters of the One”) are the signs of God’s Names to His creatures, ... and their hearts are mirrors wherein only God is seen, V, 17; Paradises of the — II, 16; 18 Mosques are to be built in their names, and the day of their return is to be feared, V, 2; each day of each month, and each month of each year is specially connected with one of the —, V, 3. (Compare the Zoroastrian arrangement, where the year comprises 12 months of 30 days each, *plus* the 5 *Gáthás*.) Each month is called after one of the 12 Archangels, as are the first 12 days of each month, so that once in each month the name of the day and the name of the month are the same. In the Bábí year, which consists of 19 months of 19 days each, *plus* 5 intercalary days “according to the Number of the *Há*” the same thing happens, but more completely, since each, “Letter” presides over one month in each year and one day in each month. See also under *Correspondences*, as appearing in the *Qur’án*, in *Prayers*, in the *Year*, in the *Bayán*, etc. The number Nineteen is to “flow through all things”, VII, 8. Vacant places to be left in each assembly for M. Y. H. and the

Fubba (garment), not approved as apparel for those who pray, VIII, 8. (*Cf.* *‘Abá*, supra).

Jurisprudence, the study of — forbidden as unprofitable, IV, 10. See also *Sciences*.

Justice, unbelievers to be treated with —, IV, 5.

Ka‘ba, M. Y. H. compared to —, IV, 2; — of the Muslims, IV, 12; the New —, IV, 16; — why ordained, IV, 16, and *cf.* VII, 18 and VIII, 12.

Karbalá, mosques at —, IV, 11; VII, 15.

Karím Khán, Hájji Muḥammad — apparently alluded to, II, 17; V, 14; — as the Tree of *Zaqqúm*, IX, 7.

Kázim, Hájji Sayyid — of Rasht alluded to, V, 15.

Khurásán (“the Land of Khá”), one of the five Persian provinces wherein no unbeliever may dwell, VI, 4; prohibition of “that drug which comes from Khurásán”, IX, 7.

Killing unbelievers forbidden, IV, 5.

“Kings in the *Bayán*” (*i. e.* Kings who shall adopt the Bábí religion), should be energetic in spreading the faith, V, 5; palaces to be built by —, VII, 9; — must expel unbelievers from their lands, VII, 16; IX, 2.

Kirmán called “the Land of Fire” (كرمان = 311 = نيران), II, 5; II, 16. See also *Fire*.

Knowledge, advance of — in successive Cycles, VIII, 3; what is true — and what is false —, IX, 3; IX, 4; true — is the most noble of created things, VI, 4; — consists in — of the Manifestation of the Age, VI, 13.

Lá (“No”), “He who first said —”, II, 17; *cf.* VI, 1.

Land of *Alif* (= Āzarbáyján), — *‘Ayn* (= ‘Iráq), — *Fá* (= Fárs, especially Shíráz), — *Khá* (= Khurásán), and — *Mím* (= Mázandarán), VI, 4; — of *Fire*, see above, *s. v.* *Fire* and *Kirmán*.

Languages, dead —, study of, prohibited, IV, 10.

action the believer must say, "Verily I" (here the action is named) "unto God" *etc.*, *e. g.*:

لَا قُوَّةَ (يَا لَا قُوَّةَ يَا إِيَّيْ لَا عَلَيْنَ هَذَا) لِلَّهِ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ
وَمَا بَيْنَهُمَا رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ رَبِّ مَا يُرَى وَمَا لَا يُرَى رَبِّ الْعَالَمِينَ،

— to be used instead of reading the *Bayán* (الله اظهر) 700 times, according to the number of the letter ذ),

VIII, 14; — on beginning anything (alternative to that mentioned above), to consist of seven derived forms of

one of the Names of God (*e. g.* واحد, وحيد, وحاد, اوجد, متوحد), each repeated 100 times; VIII, 2.

Íráq, one of the five provinces of Persia wherein no unbeliever may dwell, VI, 4.

Ísfahán ("the Land of Šád"), II, 16; — is the noblest of lands, VIII, 14.

Islám, the fruit of — is belief in this Manifestation, II, 7.

See also *Muḥammad*, *Qur'án*, *etc.*

Ivory, its use permitted, V, 14.

Ja'far, Imám — -i-Šádiq, has returned to the life of this world, I, 9; VIII, 2.

Jesus Christ, those who believed in — returned in successive Cycles to believe in Muḥammad and the Báb, and will return to believe in M. Y. H., II, 9; whosoever believes in — must also believe in Muḥammad, II, 16; VI, 7; VII, 2; VIII, 7; — is identical with Muḥammad, II, 15; III, 13, where it is explained why Muḥammad did not openly say 'I am Christ', VII, 10; — was inferior to Muḥammad, III, 4; — foretold Muḥammad, IV, 11 (in the words: يَا أَيُّهَا أَحَدُ أَسْمَاءِ أَحْمَدَ); VI, 13.

Fihád (religious war), VII, 6.

Joseph, tradition concerning — applied to the Báb, IV, 4

(فِيهِ سَنَةٌ مِنْ يُوسُفَ وَيُسْتَرَى); commentary on *Sura* of

— by the Báb, IV, 18 (*cf.* III, 16); VII, 1.

Husayn, the Imám — has returned to the life of the world, I, 6; VI, 7; is identical with the Báb, IV, 5; in this Cycle or Dispensation the name belonged to the slayer of the Chief of Martyrs, V, 4. (Perhaps Mírzá Husayn Khán the *Sháhib-Ikhtiyár* of Fárs, is intended).

Husayn, Mullá — of Bushrawayh, or Aqá Sayyid — of Yazd, called "the Letter Sín", II, 5; II, 16; VIII, 15. The former was "the first to believe", and received the title of *Fanábi-i-Bábu'l-Báb*, "His Holiness the Gate of the Gate". Of the latter, who was the Báb's amanuensis, Kazem Beg says, in his article *Báb et les Babys* in the *Journal Asiatique* for 1866 (Série VI, Vol. 7, p. 470): „Cet homme avait si bien su pénétrer dans la confiance de Bab que celui-ci fait plusieurs fois allusion à sa personne dans ses exhortations, et dans les paroles énigmatiques du Coran qui porte son nom.”

Ignorance is the Essence of the Fire, II, 17.

Imáms, the Twelve — have each and all returned to the life of the world in this Cycle, I, 1—15; IV, 11; IV, 12; VI, 13. See also *Fa'far*, *Mahdí*, *Qá'im*.

Imárat-i-Sadr (at Isfahán), II, 16.

Improvement of mankind in successive cycles, VI, 16; VIII, 3.

Infernal Letters (حروفات دون عليين) are all derived from the

Five Letters of Denial (حروفات نفي) in the words لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ, but are Nineteen in number, II, 4; II, 9. See also *Letters*.

Inheritance, VIII, 2.

Interest on money may lawfully be taken, V, 18.

Invocation to be used when reading the *Bayán* (III, 14):

صَلِّ اللَّهُمَّ عَلَى الْيَمَانِ وَمَنْ آمَنَ بِهِ فِي كُلِّ شَأْنٍ بِالْعِزَّةِ وَالْجَلَالِ وَ
عَذِّبِ اللَّهُمَّ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِ بِالسَّطْوَةِ وَالْعِدَالِ،

— on commencing work (VII, 2); on beginning any

that of the *Nuqṭa-i-Bayán*, IV, 11; when He comes, all should have been educated in the *Bayán*, V, 5; the preservation of documents until He comes should be easy, V, 13; He will arise suddenly, VII, 9; it is impossible that anyone should falsely claim to be He, VI, 8; He is to be known by Himself, not by the *Bayán*; VII, 11; for He is the fulfilment of the verse '*There is nothing like unto Him*' (أَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ), V, 16; the fifth year of His Manifestation, V, 10; the seventh year of His Manifestation is the 'Year of Reckoning', II, 14; in every assembly a vacant place is to be left for Him, and, if possible, for the 'Letters' who will accompany Him, IX, 1; all must rise up on hearing His Name, VI, 15; *cf.* VIII, 19; to understand one verse revealed by Him is better than to know the whole *Bayán*, IV, 8; all previous Manifestations were created for Him, IV, 12; one verse revealed by Him is better than a thousand *Bayáns*, V, 8; VI, 6; VII, 1; He best understands the *Bayán*, since it is His own work, VI, 1; all the *Bayán* is His, VI, 16; He is like a touchstone, V, 4; none must grieve another, lest inadvertently he grieve Him, IV, 5; children must not be beaten, lest thereby He be grieved, VI, 11; *cf.* VII, 18; He is eternally pure, VI, 17; His actions in comparison with the actions of others are as the sun to the stars, VIII, 1; in His day even the soul of the unbeliever is not his own, V, 5; He is the origin of all the Names and Attributes, V, 9; other Manifestations shall succeed His, IX, 9; *cf.* III, 15; IV, 12; VII, 14. See also under *Zuhúr*.

Holy Spirit, is the Spirit of 'the first to believe' in each Manifestation, II, 16.

Hour, the —, II, 18.

House of God, — of the *Nuqṭa*, *etc.*, IV, 2; IV, 12; IV, 16 (described). See also *Ka'ba*.

belief in Him is belief in God, III, 15; refuge in Him is refuge in God, II, 4; IV, 2; letters incorporated in His Book are saved, and those not so incorporated are lost, II, 4; — is intended by every good name in the *Bayán*, II, 5 (*cf.* III, 8); opposed to Him is the 'Tree of Denial', which includes all who deny Him, II, 5; the *Bayán* is the Measure (or Standard) until He comes, II, 6; the day of His Manifestation is the Resurrection of the *Bayán*, II, 7; on that day the *Bayán* will bear its fruits, II, 7; the people of the *Bayán* are exhorted to believe in Him, II, 7; IV, 5; IV, 11; he whose will is at one with the Will of — has died spiritually, II, 8; when He appears, all shall be raised up as one soul, II, 9; he who believes in Him has believed in the *Bayán*, II, 9 (*cf.* III, 15); He shall certainly appear before 2001 years ("the number of *Mustagháth*", *q. v.*) have elapsed, VII, 10; He has a right to all things, III, 1; He is independent of all things and dependent only on God, III, 1; III, 13; VII, 14; He is not to be asked 'Why?', III, 1; His command is equivalent to God's command, III, 2; the *Bayán* revolves round His saying, III, 3; the desire of the *Bayán* and the people of the *Bayán* for Him exceeds all love, III, 3; *cf.* III, 8; He is the First Paradise and the Most Great Name, III, 8; all excellence in Contingent Being is from Him, III, 13; prophecy as to what He shall say, and declaration of His Divine Nature, III, 13; VIII, 1; He is identical with the *Nuqta-i-Bayán*, III, 13; IV, 9; VII, 2; VIII, 2; all are to be converted to belief in Him if possible, III, 13; when He appears, all must embrace His religion, VII, 5; the first month of the Bábí year is named *Bahá* and is set apart for Him, V, 3; it is hoped that men will not treat Him as they treated the Báb, IV, 4; the day of His Advent is known only to God, IV, 5; VI, 3; VII, 10; His Advent will be like

as opposed to *Nár*, "the Fire", which is the term generally used for Hell). No — higher than belief, II, 1; II, 4; II, 16; Gates of — all return to the First Gate, which is epitomized in the declaration of faith لا إله إلا الله, II, 2; Gates. of — are 19 in number, II, 16; and each of them is connected with one of the Supreme Letters, on which account the heart of the believer rejoices at their mention, II, 4; believers in the *Bayán* themselves constitute — II, 6; God alone knows what shall be after death, II, 8; the *Bayán* is —, II, 9; II, 13; III, 13; VI, 1; — is wherever believers are or have been, II, 9; II, 10; IV, 4; V, 4; nature of — hitherto not understood, II, 16; 'Alí b. Abí Tálíb (the First Imám) was the greatest —, II, 16; the — of the *Furqán* (*i. e.* the *Qur'án*) is the *Bayán*, II, 16; succession and order of —, II, 16; whoever has entered the — of the Manifestation shall be in — after death, II, 16; VIII, 11; M. Y. H. is the First — III, 8; the — of everything is its Perfection, III, 17; IV, 11; V, 4; VI, 3; the — of each age is the perfection of that age, III, 13; all on earth must finally be incorporated in —, III, 13; the — of all things is the — of man, IV, 4; there is no grief in the — of the *Bayán*, IV, 11; the origin of — is the beginning of Islám, VI, 15; God desires that all shall enter —, VI, 16; the idea of a material and sensuous — is ignoble, VII, 19; God is not to be worshipped for the sake of —, VII, 19.

Heirs, VIII, 2.

Hell. See above, under *Fire*.

Henna, its use enjoined, VIII, 6.

"He whom God shall manifest" (مَنْ يُظَاهِرُهُ اللَّهُ = M. Y. H.) is the 'Speaking Book', II, 3; on His appearance those who do not believe in Him cease to be believers, IV, 4; all must take refuge in Him, II, 4; II, 6; VII, 5;

of —, buying and selling in its precincts is forbidden, IV, 17.
 Gold, use of — vessels and utensils is lawful, VI, 9. (See also *Fines, Gifts, Money* etc.).

Gospel (generally called كتاب الف انجيل, *i. e.* الإنجيل) is the Book of God, VIII, 7; — was fulfilled and perfected by Muḥammad, VI, 13; — a gift from God to Muḥammad, II, 19; — revolves round the Word of Muḥammad, III, 3; — is essentially identical with the *Qur'án* and the *Bayán*, II, 15; the interval between the — and the *Qur'án* was less than 1000 years; the Gospel (*Injíl*), Pentateuch (*Tawrá*t) and Psalms (*Zubúr*) spoken of as the *Alif*, the *Tá* and the *Zá*, III, 13.

Gospel, signs of influence of — on *Bayán*. (1) "The first shall be last and the last first", II, 16; II, 17; VIII, 4. (2) The Hour shall come suddenly ("like a thief in the night"), II, 18. (3) A cup of water given by a believer, IV, 8. (4) Believers are to love one another, V, 16. (5) Believers are to do as they would be done by, VI, 15. (6) Selling in the Temple, IV, 17. (7) Dying to God, II, 8; III, 13; V, 3.

Grammar, study of — forbidden, except in so far as it is necessary for understanding the *Bayán*, IV, 10; forms of — which are possible, though not ordinarily employed in practise, used by the Báb, VIII, 2.

Ḥáfiz quoted, IX, 5. The hemistich quoted is the following:

ترا ز كنگره عرش می زند صغیر

Hair of animals, when used in clothing, does not nullify prayer, V, 14; — of body to be removed by means of depilatories every 4, 8 or 14 days, VIII, 6.

Ḥaḡiqat, *Ḥaḡa'iq* ("Verities" or "Essences" of God), III, 17; VI, 1.

Ḥasan (the Imám) has returned to the life of the World, I, 5.

Heaven (called *Jannat*, but more often *Núr*, "the Light",

All imagine that they act "for God", including even those who kill the Saints of God, VI, 7; also VII, 12; — should be worshipped out of pure love for Himself, not from fear or hope, VII, 19; naught exists but — and his Names and Attributes, IV, 4; in what sense — is the Author of all actions (توحيد افعال), and the action of believers is equivalent to — 's action, IV, 8; no one should have any will but — 's Will, IV, 6; — possesses and is entitled to possess all things, III, 1; — created all things by His Volition (مشیت), and this Volition by Himself, III, 6; the beginning of all the worlds was by the Divine Will (ارادت), which itself was produced by the Divine Volition (مشیت), and the relation which exists between Will and Effect is as intimate and indissoluble as that which exists between Fire and Heat, V, 10; — creates by His Volition both Light and Fire, and His Volition is the *Nuqta* or "Point" (*q. v.*), III, 13: *cf.* III, 8, where it is said that "the whole *Bayán* is the Manifestation of the 'Point', which is the Station of Volition of the Divine Manifestation"; the Báb calls himself —, II, 11 (see above, under *Cup and Saucer*; and VI, 7; and III, 6, "Verily I am God: there is no God but me: all beside Me in My Creation"); — alone can reveal verses, VI, 8; it is incumbent on — to shew men the Truth, if they are open to receive it, VI, 8; — neither begets nor is born, and is alone worthy of all praise, and is to be realized as absolutely one in prayer, VII, 19; — 's degrees of Manifestation (حقیقت اولی), III, 17; VI, 1; — 's Effulgences (تجلیات), VIII, 3; — tried by kindness to make even the Essence of Fire believe, II, 17; — loves not to see sorrow, III, 17; IV, 5; IV, 16; V, 14; V, 19; (for one reason for this, see VI, 5; VI, 11; and VII, 6); House

pare in the opposite sense V, 5; — should be the rule of believers, IV, 16.

Ghayb-i-Huwiyyat, one of the "stations" of the Sun of Truth, IV, 1.

Ghiyáth, Number of — (= 1511), II, 17. See also *Mustagháth*. Gifts given by pilgrims to attendants at the Shrine, IV, 18.

God is incomprehensible, *Exordium*, III, 7; IV, 2; V, 17; VII, 19; but by Him all else is comprehended, III, 7; — considered as existing in the state of Abstraction (الوحيّة = مقام تجرّد) and the state of Determination or

Differentiation (مشيئة اوليّة = مقام تعيّن), I, 15; — gives two Proofs to mankind, the Man and the Book, II, 3; refuge with — is equivalent to refuge with the Prophet of the Age, II, 4; II, 17; IV, 2; knowledge of — is equivalent to knowledge of the Prophet of the Age, VI, 13; meeting with — is equivalent to meeting with the Prophet of the Age, for none can meet the Most Holy Essence, II, 7; III, 7; compare II, 10, where it is said that "what is meant by the return of the Angels to God is the return of the Saints to Him whom God shall manifest, since there neither hath been nor is any way to the Eternal Essence", of whom it is said (IV, 1) that "None but Himself knoweth Himself." See also VI, 13, and the reference there to the سورة رعد; and also, on "the

Meeting with God" (لقاء الله), VIII, 6 and IX, 9. He who is dead in M. Y. H. is dead in —, II, 8 (see also under *Death*); God is unchangeable, II, 15; — alone can make the Reckoning, II, 15; — alone knoweth what shall be after Death, II, 8; belief in — without belief in M. Y. H. availeth nothing, III, 15; all men, however false their religion, believe in —, VI, 13. Compare on this subject a passage in Book II of the *Mathnawí* beginning: حق فرستاد انبيارا بهر اين، تا جدا گردد ز ايشان كفر و دين،

VII, 18; no — is worse than grieving the Beloved, even unwillingly, VI, 7; the mere mention of — causes sorrow to the believer, II, 4; whoever denies the Báb and refuses to take refuge with him shall not escape the —, II, 4; whoever turns aside from the *Bayán* is already in the —, II, 6; unbelievers are transported after death to the Treasury of the —, VIII, 11; many a — shall by belief be transformed to Light, II, 17; relation to Evil and Unbelief is —, III, 3; the first to disbelieve in each Manifestation is the Essence of —, III, 17; and the abode of such an one is in the Land of —, II, 5; II, 9; *cf.* V, 4; wherever no believer is found, there is a portion of the Land of —, II, 10; many while striving to cross the Bridge of *Širát* will fall into the —, II, 12; whoever enters the Balance of Denial enters the —, II, 13; hitherto none has understood the true meaning of —, II, 16; — is true, II, 17; God not to be worshipped for fear of the —, VII, 19.

Fire, Gates of the — are 19 in number, according to the verse *عليها تسعة عشر*, II, 2; II, 4; they are reckoned as 19, though really innumerable, II, 17.

Fire, the Land of — (= Kirmán, *q. v.*), II, 5; II, 10.

Fire, Letters of —, five in number, II, 4.

Five Letters of Affirmation (= *ألا هو*), *viz.* Muḥammad, ʿAlí, Fáṭima, Ḥasan and Ḥusayn, and the same number of Letters of Denial (= *لا اله*), II, 4; form of the *هيكل خمس*, V, 10.

Friday, a special verse to be read at sunrise on —, VII, 17.
Furqán, the name by which the Qurʾán is generally mentioned, see *Qurʾán*. See also under *Nuqṭa* and *Muḥammad*.

Gates (*ابواب*). See under *Báb* and *Bábs*, *Fire, Gates of the —*, and *Paradise, Gates of —*.

Gentleness to be use in persuasion, II, 16; IV, 5; but com-

Elements, their correspondence with the months of the year, V, 3. See also *Correspondences*.

"Essence (or Person) of the Seven Letters" (ذات حروف سبعة), a title of the Báb, *Exordium*, II, 1; III, 13; III, 11 etc. See also *Nuqṭa-i-Bayán*.

Essential Body (جسم ذاتی). See under *Body*.

Evolution, VI, 16; VIII, 3.

Executors, their duties as to the Book of the Dead, VIII, 9.

Faith, obedience is ineffectual without —, VIII, 4.

Fárs ("the Land of Fá"), excellence of a certain mosque in —, IV, 16; unbelievers not to be allowed in —, VI, 4; — is the place of the Uprising or Advent [of the Báb], VII, 15; — is called "the Abode of Knowledge" (دار العلم), VIII, 17; is the most equable of lands, IX, 6.

Fast, how and when to be observed, VIII, 18.

Fátima has returned to the life of this word, I, 4.

Fatwás given against the Báb and his followers, IV, 5; IV, 14.

Fear not a proper incentive to worship, VII, 19.

Feast of the *Nawrúz*, VI, 14.

Fines, for striking a child cruelly, VI, 12; for prolonged absence from home and other transgressions, VI, 16; for causing needless sorrow to anyone, VII, 18.

Firangís, synonymous with Christians (*q. v.*), IV, 11; good organization of posts in lands of the —, IV, 16; merchants in countries of the —, V, 5; merchandise and manufactures of the —, V, 14; cleanliness of the —, VI, 2; outward dignity of —, VI, 9; only such as practise useful trades and professions are to be allowed in the lands of the Believers, VII, 16.

Fire (or Hell) no — worse than unbelief, II, 1; or Denial, II, 4; — truly exists, and has endless aspects or phases, but ignorance (or unbelief) is the essence of all of them; — is the 'Eternal No', II, 17; is obscuration (حجاب).

So also we find the four degrees of "Unification" (توحيد):

(١) توحيد ذات (٢) توحيد صفات (٣) توحيد افعال (٤) توحيد اعمال،

And similarly the *Bayán* is to be bound in 19 volumes of which 3 contain "verses" in the style of the *Qur'an* (آيات); 4 contain "prayers" (مناجات); 6 contain "commentaries" (تفاسير), and 6 "scientific treatises" (شؤون علميه). See also an obscure passage on the mysterious significance of the ذ in VIII, 14.

Creation, Object of —, III, 2.

Cup and Saucer: "this crystal (or glass) which is now placed before God", II, 11.

Dead, transportation of the — to distant shrines forbidden, IV, 18; prayers for the —, V, II; IX, 9; washing and shrouding of the —, VIII, 11; burial of the — in stone coffins, with cornelian rings on their fingers, V, 12; Book of the —, V, 13; compare VIII, 9.

Debts to be discharged, VII, 3.

Death, many meanings of — (carnal, spiritual, etc.), II, 8; — is in Denial, and Life in Affirmation, V, 3; — is by one of five words; none but God knows what state succeeds —, II, 8.

Depilation recommended, VIII, 6.

Destruction of books, VI, 6. (See also *Books*).

Devils take the soul of the unbeliever, VIII, 11.

Disputation forbidden, V, 16.

Divorce, restrictions placed on —, VI, 12.

Doors to be made lofty, VI, 3.

Dowry fixed at 95 *mithqáls* of gold for cities, and 95 *mithqáls* of silver for villages, VI, 7.

Effulgences of God are continuous and uninterrupted, III, 4.

(1) *White*, corresponding with the highest spiritual principle called فؤاد;

(2) *Yellow*, corresponding with the Spirit (روح);

(3) *Green*, " " " Soul (نفس);

(4) *Red*, " " " Body (جسم).

See III, 10; IV, 18, and compare VIII, 5, where the offering of 19 precious stones to be made to M. Y. H. is:

3 Diamonds (white) corresponding to the letters in بسم

4 Topaz (yellow) " " " " " الله

6 Emeralds (green) " " " " " الأمانع

6 Rubies (red) " " " " " الأقدس.

Component parts of man (فؤاد، روح، نفس، جسم), see III, 10; II, 5, and the passage (V, 12) alluded to in the last article. Purification of these, X, 10. Further correspondences of these, IV, 8 (خلق = فؤاد، رزق = روح، خلق = فؤاد). Compare also the correspondence of the Elements with the 19 months of the Bábí year (V, 3), of which the first three months are of the Fire, the next four of the Air, the next six of the Water, and the last six of the Earth.

Congregational Prayer permitted only in the case of prayers for the dead, X, 9.

Consecration of self, VII, 4.

Correspondences. Besides the instances given above under *Colours* and *Component Parts*, we find others following the same lines, viz. groups of four arranged as 3 + 4 + 6 + 6 to make up the Sacred Number 19, e. g.:

<i>Fire</i>	<i>Air</i>	<i>Water</i>	<i>Earth</i>
<i>White</i>	<i>Yellow</i>	<i>Green</i>	<i>Red</i>
<i>"Heart"</i>	<i>Spirit</i>	<i>Soul</i>	<i>Body</i>
<i>Diamond</i>	<i>Topaz</i>	<i>Emerald</i>	<i>Ruby</i>
<i>Creation</i>	<i>Provision</i>	<i>Death</i>	<i>Life</i>

Chápár (Post) must be well organized, as it now is in the lands of the Franks, not, as at present in Persia, a luxury of the rich and great, IV, 16.

Charity (alms given to the poor), VI, 16.

Children must honour their parents, and should be loved by them, IV, 19; prayers to be said at the birth of —, V, 11; the name *Mustagháth* is to be used to guard them at birth, VII, 10; — must not be severely beaten, VI, 11; — must be taught to write well, IX, 2.

Circles, Names of the —, VI, 10; owners of the — (= women), VII, 18; compare V, 10.

Christ. See under *Jesus, Gospel, Christians*.

Christians (generally called "Letters of the Gospel" in the *Bayán*, see, for instance, II, 9; II, 12); true — believed in Muḥammad, II, 9; many remained stationary on the Bridge of *Širát* of the *Qur'án*, II, 12; clear and legible writing of the — commended, III, 17; — possess all good qualities, yet are of the Fire, IV, 4; burial-places of early — saints forgotten, IV, 12; presents given by — to believers in the *Bayán* are pure, and may be accepted, V, 7; cleanliness of — applauded, VI, 2; outward dignity and honour of — applauded, VI, 9; — were in duty bound to believe in Muḥammad on his appearance, VII, 2; and were bound to conform to Islám, VII, 19; — compared to stars shining between the day of Christ and that of Muḥammad, VIII, 1.

Cleanliness of Christians, VI, 2; — enjoined on all, VI, 17; instructions concerning —, VIII, 6; — is the most acceptable offering, X, 10.

Coercion not to be used in religion, II, 16.

Coffins to be made of stone or other hard material, V, 12.

Colours. The four symbolic colours in the *Bayán*, corresponding with the four principles which compose the human being, are:

be committed to memory in its entirety, VII, 9; the — includes all things, VIII, 5; the — may be printed, VIII, 7; 700 verses from the — are to be read night and morning, VIII, 14.

Believe, all will finally — in M. Y. H., III, 13.

Believers, some believed in the *Bayán* at once, others hesitated after reading it and remained stationary on the Bridge of *Širāt* for 202,000 years, II, 12; — are glorified wherever they are, IV, 4; the hearts of — are the abodes of God's Glory, VII, 18; — constitute the true "House of God", IV, 16; whoever slays another is no longer to be reckoned one of the —, IV, 5; compare V, 14; the actions of — are the actions of God; those who transgress the *Bayán* are not —; all things are clean for —, V, 7; V, 14; VI, 2; all good things are intended for —, VIII, 15; no one may call — impure, V, 15; only — may inhabit the five Persian provinces of Fárs, 'Iráq, Azarbáyján, Khurásán and Mázandarán, VI, 4.

Bismi'lláh, the New —, V, 10; compare VIII, 14.

Blindness, spiritual —, VI, 13.

Body, "Essential —" (جسم ذاتی), or "Astral —", "that which sits on the Throne of the material body, V, 12; compare V, 14, and for "Enthronement" in this sense VII, 10 and VIII, 8.

Books, Sacred —, what is meant by —, II, 15; — must be well and carefully written, III, 18.

Books called "speaking" (*nātiq*) and "silent" (*šámit*); only such as elucidate the *Bayán* are to be studied, IV, 10; destruction of —, VI, 6; all — to be renewed after 202 years, VII, 1.

Chairs, children must sit on — at their lessons, VI, 11; all must sit on —, VII, 11.

surrection, II, 6; the Day when M. Y. H. shall appear is the Resurrection of the —, II, 7; the — is to-day in the degree of the Seed, but in the Day of M. Y. H. it will be in the degree of the Fruit, II, 7; the People of the — exhorted to believe in M. Y. H., II, 7; all the believers in the — will return to one soul, II, 9; the verses of the — are the Bridge of *Şirât*, II, 12; some persons believed in the — only on seeing it, II, 12; whosoever believes in the — is in Paradise, II, 13; why the — is in Arabic, II, 14; the — is in essence identical with the Gospel and the *Qur'an*, II, 15; the — is the Hereafter of the *Qur'an*, II, 16; all good which is in the — belongs to him who first said *Balâ* ("Yea!") II, 17; all that is in the — is a gift to M. Y. H., II, 19; the — revolves round the Word of M. Y. H., and blesses those who believe in Him, III, 3; all that is in the Microcosm is in the —, III, 8; all that is in the — is summed up in one verse and in the formula *بسم الله الامنع* *الاقدر*, and is but the evolution or unfolding of the *Nuqta* or Point, III, 8; the — must be written in the best handwriting and most carefully preserved, III, 14; III, 17; IV, 9; VII, 1; invocation to be used before reading the —, III, 14; or, instead of reading the — for those who cannot read, V, 8; the — may be rearranged, III, 16; how the term — is applied, III, 17; VI, 1; the Name — first applied to God, III, 17 (compare *Abdu'l-Bayân*, III, 17); the value of the — is incomparable, III, 19; reference to the Arabic —, IV, 18; a thousand perusals of the — are not equal to one verse from M. Y. H., V, 8; VII, 13; VIII, 1; how the — should be arranged, VI, 1; the — is compared to a treasure confided to some one's care, VI, 1; the — is incomparable and inimitable, VI, 8; the — cannot

Bahá, M. Y. H. Entitled *Bahá'u'l-Bayán*, III, 14; first month of the Bábí year called —, V, 3; the best of Names is *Bahá'u'lláh*, V, III; V, 6; *Alláhu Abhá* to be used as a greeting, VI, 5; VII, 19; *Khatt-i-Abhá* (a kind of writing), VII, 1; VII, 8; VII, 17; *Bahá'iyyat*, VII, 19.
Balá "Yea", the reply of the spirits to the question "*a lastu bi-Rabbikum?*" "Am I not your Lord?" II, 17; VI, 1; VI, 19.

Balance (*Mizán*), the — is true, II, 13.

Barzakh, the interval between two Manifestations so called, II, 8.

Bats, the excreta of — do not render unclean what they touch, VI, 17.

Baths, VI, 2.

Bayán, the chapters of the — are arranged according to the "Number of All Things" (عدد كل شیء = 361 = 19 × 19), *Exordium*; — compared to the Sun in heaven, *Exordium*; the Proof offered by the — is adapted to the requirements of the Age, II, 1; all creatures working together could not produce the like of the —, II, 1; — is identical in essence with the *Qur'án*, II, 1; 10,000 verses of — produced in all, II, 1; 1000 verses of — revealed in 5 hours, II, 1; compare IV, 10; answers are given to any question asked, II, 1; the grammar of the — is not to be criticized, II, 1; many most learned men have believed in the —, II, 1; the — is incomprehensible save to such as are divinely aided, II, 2; compare IV, 10; the — may only be commentated by certain people, II, 2; compare III, 18; everything mentioned is either confirmed or forbidden in the —, II, 3; all words in the — are included under Fire (*Nár*) or Light (*Núr*), II, 4; the — will not save him who believes in it in the Day of M. Y. H. unless he also believes in M. Y. H., II, 4; M. Y. H. is intended by every Good Name in the —, II, 5; the — is a Standard or Measure till the Re-

in consequence, II, 7; II, 16; III, 8; his cell there is of bare bricks, IV, 4; IV, 12; V, 13; VI, 7; VI, 15; he has "not one spiritual companion", VII, 6; or "only one", IV, 16; — is called "the Tree of Truth" and the Revealer of the *Qur'an*, II, 2; II, 12; date of his "Manifestation", 5 Jumádá I, A. H. 1260 = May 23, 1844, II, 7; VI, 13, which was 1270 years after the "Manifestation" of Muḥammad (see under *Nuqṭa-i-Bayán*); — exhorts unbelievers at any rate not to oppress him (II, 7, and *cf.* IV, 14); — calls himself "God" II, 11 (*cf.* IV, 10); — dwelt in the *Imḍrat-i-Šadr* at Iṣfahán, II, 16; — is the manifestation of the verse *لله ملك السموات والأرض* "to God belongeth the Kingdom of the Heavens and the Earth", III, 2; 12,210 years separated his "Manifestation" from that of Adam, III, 13; tradition concerning Joseph applied to —, IV, 4; — is identical with the Imám Ḥusayn, IV, 5; his Persian writings are numerous, IV, 10; compare VI, 1; — was born in the "Land of Fá" (Fárs, *i. e.* Shíráz), IV, 16; VII, 15; VIII, 17; compare VII, 15; salvation is obtained by belief in him, V, 11; his piety was admitted by all men before he claimed to have a Divine Mission, VI, 11; the days of his gladness are past, VI, 11; he is only a "servant", and will die, IX, 1; but his dust must be gathered up, IX, 1; his family must be held in honour, IX, 6.

Bábs or "Gates" (*Abwáb*: see also *Lights of the Throne*), the first, second, third and fourth "Gates" have returned to the life of this world, I, 16, 17, 18 and 19; refuge with the — is equivalent to refuge with the Imáms; each Paradise has 19 Gates (II 16), and so likewise has the Fire (Hell), II, 17; III, 8; III, 9; — of the Fire (or "Letters of Denial", *حروف نفي*), II, 2; II, 13; VI, 12. *Badí*, *Khatt-i*. — (new writing), III, 17; 19 kinds of —, VII, 1; IX, 2.

- irregular — forms used by the Báb, VIII, 2; — of the *Bayán* is not to be criticized, II, 1.
- Aries, Zodiacal sign of — mentioned in connection with the *Naw-rúz*, or Persian New Year's Day, VI, 14.
- Arms not to be carried unnecessarily, VII, 6.
- ‘*Arsh* (“Throne of God”) indicates the body in which the Prophetic Spirit appears, VII, 10.
- ‘*Askar*, tradition of — III, 4.
- Assembly, a vacant place to be left in every — for M. Y. H., and if possible, 18 more places for the “Letters” who will accompany him, IX, 9.
- Astronomy alluded to, VI, 13.
- Attributes, naught exists but God's Names and —, IV, 4; all good — are to be found in the Christians, IV, 4; — and Names include Forms, IV, 4.
- Azán* (call to prayer), a special form for each day, V, 17; how the caller of the — (the *mu'azzin*) should be paid, VI, 16.
- Āzarbáyjān (“the Land of Alif”), all unbelievers to be expelled from —, VI, 4.
- Báb (Mirzá ‘Ali Muḥammad, the —: see also *Nuqṭa-i-Bayán*, *Nuqṭa-i-‘Ulá*), is devoid of formal learning, II, 1; IV, 10; — was 24 years of age at the beginning of his Mission, II, 1, (compare VI, 11, where his age is given as 25); — reveals 1000 verses (*áyát*) in 5 hours, II, 1; IV, 10; *Bábu'lláh* identical with the ‘Person of the Seven Letters’, (ذات حروف سبعة), II, 1; whosoever approaches him, approaches God, II, 1; II, 4; his writings amount to 100,000 verses (*áyát*), II, 1, (compare VI, 11, where it is said that they amount to 500,000); — answers any question addressed to him, II, 1; — 's grammar is not to be criticized, II, 1; many learned men have believed in him, II, 1; — compelled to dwell in the mountain of Mákú, II, 1; II, 2; which Mákú is the Jewel of all the Earth

‘Alí [ibn Abí Tálíb, first Imám, *Amíru’l-Mú’mínín*] has returned to the life of the world in this Manifestation, I, 3; and was the second to believe in the ‘Point’, I, 3; even belief in — must be abandoned, if the *Qá’im* so commands, VIII, 2; — wrote down the *Qur’án* on the shoulder-blades of sheep, II, 3; — was inferior to Muḥammad, III, 12, and compare VII, 19; — was the first to believe in all Manifestations, III, 12; compare VIII, 2, where he is described as the executor or legatee (وصى) of Jesus Christ; the saintship (ولایت) of — created by the Word, III, 2; men love — simply because they have been so taught to do from childhood, V, 11; for seven years — was the only sincere believer in Muḥammad, IV, 18; VI, 13; — was one of the Five Letters of Affirmation, II, 4.

‘Alí b. Ḥusayn (Imám *Zaynu’l-‘Abidin*), I, 7.

‘Alí b. Músá (Imám *Riḏá*), I, 11.

‘Alí b. Muḥammad (Imám *Nagí*), I, 13.

Amíru’l-Mú’mínín (“Commander of the Faithful” = ‘Alí ibn Abí Tálíb, *q. v.*) is the Manifestation of God’s Mercy, and there exists in God’s Knowledge no greater Paradise than him, II, 16.

Alif, *Book of* —, *i. e. Injil*, or *Gospel*, *q. v.*; Letters of —, see *Christians*, *Firangís*..

Angels, questioning of the — in the Tomb, what is meant by it, II, 9; — are unwilling to approach places where there is no water, VI, 2; 70,000 — watch over every letter to preserve it, and rejoice when it is well written, VI, 19.

Animals, not to be injured or unkindly treated, V, 14; or overworked, VI, 16.

Arabic, why the *Bayán* was revealed in —, II, 14; — made obligatory for the profession of faith in Islám, VII, 19;

INDEX OF CHIEF CONTENTS OF THE PERSIAN BAYÁN.

(In the references the Roman figures indicate the Wáhid, and the Arabic figures the Báb or Chapter. The constant references to Man yuz-hiruhu'lláh ("He whom God shall manifest") necessitating an abbreviation, the letters M. Y. H. have been chosen for this purpose).

‘Abá to be worn at prayer, VIII, 8.

‘Abdu’l-Bayán permitted as a name, III, 17. Compare V, 4.

Abrogation of *Qur’án* II, 6.

” ” *Bayán* can only be effected by M. Y. H., III, 3.

” ” condemnatory verses of *Bayan* must be sought from M. Y. H., VIII, 3.

Abwáb ("Gates"). See *Báb* and *Gates*.

Actions, all — are to be performed for the Prophet of the Cycle, IV, 2.

Actions of believers are the actions of God, who is therefore the Author of all actions, IV, 8.

Adam, II, 16; VI, 17; from the time of — until the present manifestation 12,210 years have elapsed, III, 13; worlds existed before —, IV, 14; in — was the germ of Prophecy, so that all subsequent Manifestations stood in need of him, V, 4; from — ’s time until now all people believe in God, VI, 13; the same which was obeyed in him was obeyed in other prophets, VII, 2; the religion of —, VI, 11.

Aḥmad, Shaykh — al-Aḥsá’i, VIII, 2.

ever accomplish this task, my attention having been diverted in recent years to other matters, but it has seemed to me a pity that the work I then accomplished should be wasted, since, imperfect and unfinished as it is, it may yet serve as guide to others who desire some clue to guide them through that literary labyrinth. I have therefore decided to include it in this volume, and, in thus endeavouring to co-ordinate the Báb's teachings, I believe that I am acting in accordance with an injunction of his which will be found in the sixteenth chapter of the third *Wáhid* of the Persian *Bayán*, and which runs as follows:

ولی سعی نمائید در علم حروف و اقترانات اعداد اسماء الله و اقترانات
کلمات مشابه و اقترانات آثار مشابه در محلّ خود که اذن داده شده که
نظم بیان را هر کس بخوید شیرین تر نماید نظم کند اگرچه بسر هزار نوع
ظاهر شود ولی کلّ راجع بنفس بیان گردد،

"But strive after knowledge of the Letters, and juxtapositions of the Numbers of the Names of God, and juxtapositions of similar words and writings in their own place. For it is permitted to every one to arrange the order of the Bayán in such fashion as appeareth sweetest, since, though it appear after a thousand fashions, yet are all referable to the Soul of the Bayán".

"In the Name of God, exalted is He!

"The matter is as has been written [above].

"Written by 'Abdu'lláh al-Mázandarání".

Here we have clear evidence of a growing spirit of tolerance amongst the leaders of the Shi'ite Muslims which has gone hand in hand with the awakening of a true patriotic sentiment in Persia, and which is one of the most hopeful signs of the present national revival. Bahá'ism, in my opinion, is too cosmopolitan in its aims to render much direct service to that revival. "Pride is not for him who loves his country", says Bahá'u'lláh, "but for him who loves the 'world'". This is a fine sentiment, but just now it is men who love their country above all else that Persia needs. Yet the Bábí and Bahá'í movements have at least proved two things, *first*, that the Persians, when deeply stirred by spiritual forces, are capable of the utmost heroism and self-devotion; and *secondly* that Persia is still capable of influencing the world by her thought to a degree equalled by few other countries. For although the Bahá'ís are in the habit of exaggerating the number of converts they have made outside Persia, it is nevertheless a fact that their religion has spread far, both in the East and in the West, and that the number of its adherents, already large, is increasing.

I once cherished the hope of editing or translating the more important Bábí and Bahá'í writings, and, more than twenty years ago, devoted a considerable amount of time to making a complete abstract and index of the Persian *Bayán*, the most important and systematic of the numerous works in which the Báb set forth his teachings. My intention then was to edit this book, and to this end I collated some five or six different MSS. There is little chance now that I shall

بسم الله تعالى
 حرره عبد الله المازندراني الأمر كما رقم

TRANSLATION.

(QUESTION.)

"He is God, exalted is His Mighty State!

"O Proof of Islām! What say you on the question of the molestation and humiliation of the sect of the Zoroastrians who are under the protection of and subject to Islām? I beg of Your Sacred Presence to write the answer to this question in the margin in your august handwriting, and to seal it with your blessed seal, so that it may be an effective deed at time of need. Peace be upon you, and the Mercy of God, and His Blessings.

"The sinful Hájji Shaykh Ḥasan of Tabríz, the 10th of Şafar the Victorious, A. H. 1328".
 (= February 21, 1910).

(REPLY.)

"In the Name of God, the Merciful, the Forgiving.

"To vex or condemn the sect of the Zoroastrians, or other non-Muslim subjects who are under the protection of Islām, is forbidden, and it is incumbent on all Muslims to observe duly the injunctions of His Holiness the Seal of the Prophets (on whom and on whose Pure Family be God's Blessings) as regards treating them well, winning their hearts, and protecting their lives, honour and property. Let them not act contrary to this [injunction] by [so much as] a hair's breadth, if it please Almighty God!

[Signed and sealed by]

The least of sinners Muḥammad Kázim al-Khurásání".

pearing, and a genuine feeling of patriotism, a desire that all Persians shall unite to work for the welfare of Persia, has come into being. Twenty-two years ago, when I was in Persia, the position of the Zoroastrians, especially at Yazd, was miserable: at all times they were exposed to insult and humiliation, and in times of transition and interregnum to actual danger. This year Shaykh Ḥasan of Tabríz demanded a formal pronouncement on this subject from two of the great *mujtahids* of Najaf. Here is the text, followed by the translation, of this demand (*istiftá*) and the decision (*fatwá*) to which it gave rise:

(صورت استفتا)

هو الله تعالى شأنه العزيز

حجّة الاسلاما چه میفرمائید در مسئله اذیت و تحقیر کردن بطائفه زردشتیه که در حمایت اسلام و مطیع اسلامند، استدعا از حضور مقدّس آنکه جواب مسئله را با خطّ شریف در حاشیه مرقوم و با مهر مبارک مهور فرمائید تا عند الحاجة سند باشد، والسلام علیکم ورحمة الله وبرکاته،

المذنب حاجی شیخ حسن تبریزی

دهم شهر صفر المظفر سنه ۱۲۲۸ هجری

(صورت فتوی)

بسم الله الرحمن الرحيم

ایذا و تحقیر طائفه زردشتیه و سایر اهل ذمه که در حمایت اسلامند حرام و بر تمام مسلمین واجب است که وصایای حضرت خاتم النبیین صلی الله علیه و آله الطّاهرين را در حسن سلوک و تألیف قلوب و حفظ نفوس و اعراض و اموال ایشانرا کما ینبغی رعایت نمایند و سر موئی تخلف نکنند ان شاء الله تعالى

من الاحقر الجانی محمد کاظم الخراسانی

And again in another place:

"Though one should appear with all the signs [or verses] ere the conclusion of a full thousand years, on no account believe him".

And again:

"Whosoever, ere the completion of a thousand years, puts forward a claim, whoever he may be and whatever he may bring, is and hath been false".

And again:

"O Pen, write on the Tablet, and then inform mankind, that the Manifestations are ended by this luminous and refulgent Theophany. Whosoever, ere the completion of a thousand [years], lays claim to this most glorious, most mighty and noble Station, verily he hath devised a calumny against God, and is of the mischief-makers, because that thereby he troubles the Dispensation of God, and he shall not continue amongst His believing servants" ¹).

This last schism, I confess, and the bitterness to which it gave rise, created a very painful impression on my mind, for, as I have repeatedly enquired of my Bahá'í friends, where is the compelling and constraining power which they regard as the essential and incontrovertible sign of the Divine Word, when, in face of such texts as "*Associate with [the followers of all] religions with spirituality and fragrance*" and "*Ye are all the fruit of one Tree and the leaves of one Branch*", they can show such bitter animosity towards those of their own household?

And again, as it seems to me, the centre of interest in Persia has shifted from religion to politics: the old fanaticism of Sunnî against Shí'a, Bálá-sarî against Shaykhî, Muslim against Jew, Christian and Zoroastrian, is disap-

1) A large collection of Bahá'u'lláh's utterances in this sense will be found in a Persian work, entitled *Itýánu'd-Dalíl li-man yuridu'l-igbál ila siwá'is-Sabíl*, lithographed at the beginning of Şafar, A. H. 1318 (= June 1, 1900).

so-called "*Kullu-Shay'is*", or old Bábís, who remain stationary in the first Dispensation, and decline to concern themselves about the question of the Báb's successor. These must be very few, and I have never met with them. (2) The *Azalís*, who recognize Mírzá Yahyá *Ṣubḥ-i-Azal* as the Vicar or Successor of the Báb, and consider that "He whom God shall manifest" has not yet come. These also are few, and their numbers are probably diminishing. (3) Those *Bahá'ís* who, recognizing Bahá'u'lláh as "Him whom God shall manifest", hold that there shall be no fresh "Manifestation" for at least a thousand years (as explicitly laid down in the *Kitáb-i-Aqdas* and other of their scriptures), and that inasmuch as Bahá'u'lláh's son 'Abbás Efendi ('Abdu'l-Bahá) advances some claim of this nature, he is to be set aside in favour of his brother Mírzá Muḥammad 'Alí. (4) Those *Bahá'ís* who, holding that "there is no intermission in the Divine Grace", recognize 'Abdu'l-Bahá's claims (the exact nature of which I cannot confidently define) and regard him as the actual Theophany. These are the majority, and it is curious to observe how the history of Ṣubḥ-i-Azal and his half-brother Bahá'u'lláh has repeated itself in the case of Mírzá Muḥammad 'Alí and his half-brother 'Abbás Efendi, or 'Abdu'l-Bahá, and how in the Bábí church the "stationary" or conservative party seems ever doomed to defeat. Yet 'Abbás Efendi's position was a much more difficult one to maintain than his father's, for while, as we have seen, the Báb's utterances concerning "Him whom God shall manifest" made it almost impossible for his followers to deny the claims of any claimant, Bahá'u'lláh seemed to have left no loop-hole for a new Manifestation in the millennium succeeding his death. Thus it is written in the *Kitáb-i-Aqdas*:

"Whosoever lays claim to any [such] authority before the conclusion of a thousand years, verily he is a liar and a calumniator".

12. *The Báb's Martyrdom.*

(*M. F.*, pp. 245—250 = *N. H.* pp. 293—312). Here also the narrative of *N. H.*, is much fuller, but omits certain passages of *M. F.*, notably that in which the Báb asks his fellow-prisoners to kill him (p. 246, ll. 10 to p. 247, l. 3), and the account of the disposal of his remains by *Ḥazrat-i Wahid*, i. e. *Ṣubḥ-i-Azal* (p. 250, ll. 3—15).

13. *Events of the period intervening between the Báb's death and the completion of Mīrzá Jání's History*
(A. D. 1850—1852).

The *New History* ends with the Báb's death, and this last section of Mīrzá Jání's History is entirely omitted. An abstract of its contents; with translations of the more important passages, will be found at pp. 384—394 of Appendix II of my translation of the *New History*.

The preceding synopsis gives a general view of the relations between the *New History* and the older work of Mīrzá Jání on which it is based. The "tendencious" character of the alterations made by the author of the later redaction is manifest, and a parallel translation of the two texts would render it still clearer. Few religions have undergone so rapid an evolution in the course of sixty-six years (A. D. 1844—1910) as that founded by Mīrzá ʿAlī Muḥammad the Báb, and few have counted so many devoted adherents and fearless martyrs. Two great schisms have rent the faithful, that which divided the Bahá'ís from the Azalís, and that which, after the death of Bahá'u'lláh (Dhu'l-Qa'da 2, A. H. 1309 = May 29, A. D., 1892), divided the allegiance of the Bahá'ís between Bahá'u'lláh's sons ʿAbbás Efendi (or ʿAbdu'l-Bahá, as he is now generally called) and Mīrzá Muḥammad ʿAlí. Thus there are now reckoned four sects of Bábís, viz. (1) the

itable enthusiasts of the early period into moralizing martyrs conformed to the later Bahá'í ideals.

Here is another episode in Mírzá Jání (p. 216, ll. 13—17) which the compiler of the *New History* has suppressed, regarding it, probably, as trivial or grotesque:

"I have heard that they [the Bábís] remained in prison for a week. During this period they say that Hájji Mullá Ismá'íl ate no food, or only a little. But on the last night, when food was brought for the thirty-seven [prisoners], and they would not eat, some from fear, some from bewilderment, and some from ecstasy, he ate with relish the food provided for the whole thirty and seven".

Mírzá Jání, on the other hand, omits the Hájibu 'd-Dawla's narrative (*N. H.*, pp. 256—258, l. 2), and a large part of the account (*N. H.*, pp. 261—265) of Hájji Sayyid 'Alí, the Báb's uncle.

9. *The Niriz (or Nayriz) rebellion.*

(*M. J.* p. 223, l. 7 to p. 230, l. 1 = *N. H.* pp. 115—124, and the second paragraph on p. 128). See p. XXXVIII *supra*.

10. *The Zanján rebellion.*

(*M. J.*, p. 230, l. 1 to p. 238, l. 12 = *N. H.*, pp. 125—170: compare also *M. J.*, p. 125, l. 19 to p. 126, l. 24). In hardly any part of the narrative do the versions vary more, not only as between Mírzá Jání and the *New History*, but also as between the two MSS. of the latter. Both versions of *N. H.* are, however, much more detailed than *M. J.*

11. *Subh-i-Azal and Bahá'u'lláh.*

This most important section (*M. J.*, pp. 238—245) is entirely omitted in *N. H.* An abstract of it, with translations of the most important passages, will be found at pp. 374—382 of Appendix II of my translation of the *New History*.

and that several thousands were assembled [for this purpose]. Apparently this [statement] was not absolutely false, though the matter was not so serious as this. It seems that some hypocrite of their own party had gone and wrought this mischief".

The words in italics, it will be noticed, are entirely omitted by the *New History*.

On the other hand a passage in Mírzá Jání (p. 216, ll. 21—23) runs thus:

"When they brought the late Hájji [Mullá Isma'íl of Qum] from the prison into the square, and the people cried, 'This is a Bábí!' he [only] laughed and said, 'Yes, I am a Bábí, and I am going to give my life for you'. It appears in this form in *N. H.* (pp. 252—253):

"So . . . they were led forth on the morrow to the square to die. On their way thither the spectators reviled them and cast stones at them, saying, 'These are Bábís and madmen!' Mullá Isma'íl answered, 'Yes, we are Bábís, but mad we are not. By Alláh, O people, it is to awaken and enlighten you that we have forsaken life, wealth, wife and child, and have shut our eyes on the world and such as dwell therein, that perchance ye may be admonished, may escape from confusion and error, may be led to make enquiry, may rightly apprehend the truth, and may no longer remain veiled".

This is an extremely typical instance of the manner in which the compiler of the *New History* has dealt with the original on which he worked. He adds the stone-throwing of the spectators, suppresses the laughter of the courageous victim, and expands his simple utterance, 'I am a Bábí and I am going to die for you' into the pious harangue just cited. The effect produced by these alterations is easier to appreciate than to describe, but it calls up quite a different picture in the mind, and transforms the exalted and indom-

Mírzá Muṣṭafá the Kurd, came to Núr "in order to be near to *Ḥazrat-i-Wahid* [*i. e. Ṣubḥ-i-Azal*] and to obtain the honour of benefiting by the Grace of the Luminous Presence of *Ṣanáb-i-Bahá'u'l-Imkán*" [*i. e. 'the Splendour of the Phenomenal Word'*, better known by his later title of *Bahá'u'lláh*, 'the Splendour of God']; and adds later (*M. Ṣ.*, p. 259, ll. 3—4) that he remained in attendance on them for four months. The *New History*, ignoring these passages, substitutes (in one Codex) the following (*N. H.*, pp. 246—7):

"Thus, amongst other things, he paid no heed to the attempts made to win over the faithful to [*Ṣubḥ-i-*] *Azal*, who was a 'mute' [*Ṣámit*, *i. e.* not a channel of Revelation], and believed in Bahá'[u'lláh] (may the Soul of the Universe be his sacrifice!) before he revealed himself".

The following curious passage (*M. Ṣ.*, p. 258, l. 22 to p. 259, l. 1) is also omitted by *N. H.*:

"Amongst other instances, one night a dog was howling, and he (*i. e.* Sayyid Baṣír) remarked, 'This dog in the "return" [or re-incarnation] of such-and-such a person, whom God hath [thus] tormented on account of his sins'. He likewise indicated his [former] abode, saying, 'It is the seventeenth house from this in which we are, and by such-and-such signs [ye shall know that] my statement is true'. After they had made investigations, these signs proved correct."

In *M. Ṣ.* (pp. 214—215) the account of the "Seven Martyrs" directly follows that of the "Indian Believer" and substantially agrees with the version given by *N. H.* (pp. 250—269), though the latter omits or alters certain passages. Thus the passage which in *N. H.* (p. 251) runs: — "Certain malicious and evilly-disposed persons represented to Mírzá Muḥammad Taqí Khán, the Prime Minister, that the Bábis were meditating a fresh rebellion", runs thus in *M. Ṣ.* (p. 215, ll. 11—15):

"Certain mischievous men represented to the *Amir* [*-i-Kabir*, *i. e.* Mírzá Taqí Khán] that the Bábis were intending a revolt,

7. *The Siege of Shaykh Ṭabarsí.*

M. Ṣ., pp. 154—209 = *N. H.*, 44—110). The two versions agree substantially, but as usual the *New History* omits numerous expressions and incidents which it finds unedifying, and on the other hand greatly expands and gives a more humble and pious tone to the numerous speeches, harangues and letters of the Bábí leaders. Compare, for instance, the version of Mullá Ḥusayn's sermon at Sawád-Kúh given at pp. 45—47 of *N. H.* with this text of *M. Ṣ.*, p. 155, l. 22 to p. 156, 6; and notice on the one hand the insertion in *N. H.* (pp. 64—65) of a passage about Bahá'u'lláh alleged to be cited from *M. Ṣ.*, but not actually to be found in the text; and the omission, on the other hand, in *N. H.* of several incidents (*M. Ṣ.*, p. 169, l. 14 to 170, l. 6; *M. Ṣ.*, p. 192, ll. 12—21) evidently deemed unprofitable, as well as of expressions such as "*the foul watch-word of those*" [*i. e.* the Royalist troops] was '*O Násiru 'd-Dín Sháh!*' Compare also the version of the letter sent by *Ḥaṣrat-i-Quddús* to Prince Mahdí-qulí Mírzá as given in *N. H.* (pp. 59—63) with that given in *M. Ṣ.* (p. 163, l. 20—p. 166, l. 22).

8. *The Báb as Qá'im; the 'Indian Believer',
and the Seven Martyrs.*

(*M. Ṣ.*, p. 212, l. 7 to p. 223, l. 7 = *N. H.*, pp. 241—244, 250—269). The account of Sayyid Baṣír, which comes later (pp. 255—260) in *M. Ṣ.*, is in *N. H.* inserted here between the accounts of the 'Indian Believer' and the 'Seven Martyrs' (pp. 244—247), and is much abbreviated and altered, often in a most wilful manner. Thus Mírzá Jání (p. 257, ll. 18—20) says that, having failed to join the Bábís at Shaykh Ṭabarsí, and having been forcibly expelled from Anzalí, Sayyid Baṣír, accompanied by a certain *qalandar*, named

was in the ranks of those attending Muḥammad Sháh's audience, when suddenly he saw a young Sayyid appear from the opposite quarter and advance towards Muḥammad Sháh's throne. As soon as the Sháh's gaze fell on him, he was greatly troubled and said, 'O Amírs! This is the Sayyid Báb. Seize him, for he is bent on my destruction!' But none heeded his words, and the Sayyid came close to the Sháh and fired a pistol at him so that the Sháh was slain, and the audience broke up. 'If', added the Prince, 'any hurt befalls the Sháh, I shall know for certain that this Sayyid is true'. A few days later the Sháh fell sick, took to his bed for three days, and then died. And His Holiness [the Báb] had announced his [approaching] death."

6. *Qurratu'l-^cAyn and the Badasht Conference.*

Of this section of Mírzá Jání (pp. 138, l. 23—154, l. 24) the first portion, dealing with the proceedings of Mullá Ḥusayn of Bushrawayh (p. 139, ll. 1—22), corresponds with *N. H.*, pp. 43—44; the second portion (p. 139, l. 24—p. 144, l. 8), narrating the history of Qurratu'l-^cAyn down to her meeting with *Janáb-i-Quddús* at Badasht, corresponds with *N. H.*, pp. 273—281; while the third portion (pp. 144, l. 10—154, l. 24), describing the extraordinary proceedings at Badasht, which seem to have scandalized not only the Muḥammadans but even a section of the Bábís (*M. J.*, p. 153, l. 21—p. 154, l. 5; p. 155, l. 21), including Mullá Ḥusayn of Bushrawayh, entitled *Janáb-i-Bábu 'l-Báb*, is almost entirely omitted in *N. H.* Nor is this altogether to be wondered at, for the sermon preached by *Janáb-i-Quddús* on that occasion certainly lends some colour to the accusation made by the Muslims against the Bábís, *viz.* that they advocated communism and community of wives ¹).

1) See Appendix II (pp. 356—360) of my translation of the *New History* for an abstract of this sermon.

staff broke in two. He then ordered [his amanuensis] Āqá Sayyid Ḥusayn, [entitled] ^ʿ*ʿAzíz*, to drive out that dog from the room, though the accursed fellow was a person of great consideration, and was highly respected by the Kháns — some three hundred in number — of Máh-Kú. Yet though His Holiness [the Báb] so vehemently displayed the quality of his wrath in respect to him, none ventured to chide him”.

These are the sort of incidents suppressed in the *New History*, as not in conformity with the ideals of “Sweetness and Light” or “Meekness” (*maẓlúmiyyat*) advocated in the later Dispensation of Bahá’u’llah.

The *New History* here inserts the accounts of “the Indian Believer” (pp. 241—244 = *M. ʿ.* pp. 212—214), *ʿ**ʿAnáb-i-Bašír* (pp. 244—247), much shortened and altered from *M. ʿ.*, (pp. 255, l. 15—260), the Seven Martyrs (pp. 250—268 = *M. ʿ.*, p. 215, l. 7—p. 222, l. 10), and Qurratu’l-^ʿAyn (pp. 269—284 = *M. ʿ.*, p. 139, l. 24—p. 144, l. 10, but the narrative of *N. H.* comes down to Qurratu’l-^ʿAyn’s execution, which, of course, happened after Mírzá Jání had concluded his history and about the time that he too suffered death). After this the two narratives again unite (*M. ʿ.*, p. 133, l. 10 = *N. H.*, p. 284) and continue together until the death of Muḥammad Sháh, who, according to Mírzá Jání (p. 138, l. 12) “went to Hell”, while according to the *New History* (pp. 290—291) he “passed away to the mansions of Paradise”. At this point the narratives again diverge, the *New History* continuing the history of the Báb down to his martyrdom (pp. 291—312), while Mírzá Jání passes to the account of Qurratu’l-^ʿAyn, the Badasht conference, and the Siege of Shaykh Ṭabarsí (pp. 138—208). The following curious dream, omitted by *N. H.*, is given by Mírzá Jání (p. 138, ll. 13—23):

“Prince Mahdí-qulí Mírzá, who was in command of the Mázandarán army, related that during the last ten days of the blessed month [of Ramaẓán] he saw in a dream that he

escort sent word of their arrival to Hájji Mírzá Aghásí. Now the late King Muḥammad Sháh was desirous of an interview with His Holiness, but the Hájji, influenced by certain absurd fancies (for he regarded the Báb as [a magician] skilled in gaining sway over men's hearts), and actuated by considerations of self-interest, would not suffer it. For he feared that in a single interview the Báb might bewitch the King, or that his followers might determine on revolt and raise an insurrection. He therefore appointed twelve horsemen to conduct him to Mákú. But while he was still at Khánliq many persons of note visited him. Amongst these were His Holiness BAHÁ'[U'LLÁH] (may the lives of all beside him be his sacrifice!), Rízá Khán the son of Muḥammad Khán the Turkmán, and many others. A full account of all that took place on this occasion would form a narrative of surpassing strangeness, but would transcend the comprehension of common folk, besides involving undue prolixity".

At the end of the narrative of Muḥammad Bey *Chápárchí-báshí* the *New History* inserts a good deal of matter (p. 224, l. 17—p. 238, l. 5) which is not given by Mírzá Jání, but, *en revanche*, suppresses the following (*M. J.* p. 131, l. 19 to p. 132, l. 5):

"And he [the Báb] used to behave with the utmost independence, notwithstanding his apparent helplessness, he being the prisoner of that mighty King [Muḥammad Sháh] in the household of Antichrist, strive and struggle as that accursed one might to abase him. Thus, for instance, one day the Mullá of Máh-Kú had the honour of waiting on His Holiness and having a discussion with him. While addressing that Proof of the Age he manifested some discourtesy, whereupon the Ocean of Divine Wrath was somewhat stirred, and He [the Báb] brought down his staff with such vigour on the figure of that foul creature that the august

only in Káshán, where he abode two days and nights. Wonderful and marvellous signs were shown by that Sun of Truth. A full description of these would form a book by itself." Yet the *New History* (p. 214) says: "Ḥájji Mírzá Jání gives in his book a full description of all the wonderful things which they witnessed in those [two] days and nights, at the conclusion of which he says, 'If I should seek to narrate in detail all that took place during those [two] days and nights, it would fill a large volume'." And one MS. adds: "This is the exact expression of which he makes use in his book".

The narrative of Muḥammad Beg *Cháparchi-báshi* is given in almost identical words in *M. Ḥ.* (pp. 124, l. 7—130, l. 22) and *N. H.* (pp. 217—224), but the preceding passage has been a good deal expanded in *N. H.* (p. 216, l. 23—p. 217, l. 16). A comparison of the two versions is instructive as showing the sort of alterations and expansions introduced by the editor of the later work.

Mírzá Jání's version runs:

"Thereafter they conducted His Holiness to the *Mu^ctamad*'s village, which is called Khánliq and is near to Kinári-gird, and lodged him there. Then they informed [Muḥammad] Sháh and the Ḥájji [Mírzá Aghásí]. The Shah wished to bring him to Ṭihrán, but the Hámán of his Age [*i. e.* the Ḥájji], prompted by the violence of his envy, would not consent, and appointed twelve horsemen to convey that Lord of the poor to Máh-Kú [*i. e.* Mákú]" ¹).

The version in the *New History* runs thus:

"After leaving Káshán, the Báb came to Khánliq, a village distant about [five] or six parasangs from Ṭihrán, which had belonged to the late *Mu^ctamadu 'd-Dawla*. Thence the

¹) Mírzá Jání always uses this form, no doubt with the view of giving a popular etymology, for *Máh-Kú* means the "Ward (or Street) of the Moon".

these two teachers as the first and second *Báb* or "Gate" respectively, while Mírzá 'Alí Muḥammad himself is spoken of in one place (p. 104, l. 5) as "the Most Great Gate of God" (*Bábu'lláhi 'l-A'ẓím*), and in another (p. 104, l. 22) as "the Gate of the Imám" (*Báb-i-Imám*).

2. *The Báb's youth, and the earlier period of his mission.*

(*M. J.* 105—110 = *N. H.* 33—39). Two miraculous utterances ascribed to the Báb by the older historian are omitted by the later.

3. *History of the Báb until the death of Minúchíhr Khán.*

(*M. J.* 111—120 = *N. H.* 198—213). Another miracle ascribed to the Báb by the former (p. 119, ll. 17—23) is omitted by the latter (*N. H.*, p. 212, note 2 *ad calc.*).

4. *Conversion of Sayyid Yahyá of Dáráb.*

(*M. J.* 120—122 = *N. H.* 111—115). The latter joins this section to the ninth section of *M. J.* (pp. 223—9 of the text = *N. H.* 115—124), and adds matter not to be found in the older history, though in one case (Kúchuk 'Alí Beg's narrative) professedly cited from it. Sayyid Yahyá's remark to Mírzá Jání, that he would with his own hand kill his father if he should deny the truth of this [the Báb's] Manifestation, is omitted by *N. H.*

5. *History of the Báb until and including his examination at Tabriz.*

(*M. J.*, 122—138 = *N. H.* 213—228, 238—240 and 284—291). When the Báb passed through Káshán on his way to Ázarbáyján he was for two days and nights the guest of Mírzá Jání, the author of this history, who, however, makes only the following mention of this event (pp. 123—4 of this text): — "And he [the Báb] did not again eat food save

arch-persecutor of the Báb and his disciples; told his followers that they should prefer to be killed rather than to kill, that they should "consort with those of all creeds with spirituality and fragrance", and that all men "were fruits of one tree and leaves of one branch". The original Bábís, on the other hand, were more like the old Covenanters: they might consider themselves as "meek", but they fully intended to inherit the earth; they held those who rejected the Báb as unclean and worthy of death; and they held the Qájár Sháhs of Persia in detestation which they were at no pains to hide. Hence considerable modifications had to be made in Mírzá Jání's phraseology in order to bring it into harmony with Bahá'í ideas as to what should have been the demeanour and phraseology of their predecessors.

To exhibit in full by means of parallel translations the modifications effected by Mírzá Husayn in the History of Mírzá Jání would, however interesting, far exceed the scope of this Introduction, and a few instances must suffice as specimens. I have given a general comparison of the contents of the two histories in Appendix II (pp. 339—396) of my translation of the *New History*, and have there indicated the chief divergences between the two. I there divided the contents of Mírzá Jání's History into the Introduction (pp. 1—99 of this text), which differs entirely from the Introduction to the *New History*, and thirteen sections. These I here enumerate, indicating the pages of the present text (*M. J.*) with which they correspond, and also their correspondence (so far as it exists) with my translation (*N. H.*) of the *New History* (Cambridge University Press, 1893).

1. *Account of Shaykh Aḥmad al-Aḥsá'í and Sayyid Kázim of Rasht.*

(*M. J.*, 99—105 = *N. H.* 31—33). The former presents a much fuller and more connected narrative, and represent

history as the basis, add dates and other particulars from the *Násikhū 't-Tawárikh* and the supplement of the *Raw-ḡatu's-Ṣafá*, and submit the rough draft for correction to Hájji Sayyid Jawád of Karbalá, a Bábí of old standing who "from the beginning of the Manifestation of the First Point [*i. e.* the Báb] until the arrival of His Holiness Bahá'u'lláh in Acre, had accompanied the Friends everywhere in person, and was thoroughly informed and cognizant of all events". Mánakjî, however, insisted on taking part in the final redaction of the work, much, as Mírzá Abu'l-Faẓl implies, to its disadvantage, while Mírzá Ḥusayn's intention of adding a second volume dealing with the history of Bahá'u'lláh was frustrated by his death in A. D. 1881—2.

We must now consider in somewhat further detail how Mírzá Jání's history was treated by the compiler of the *New History*. *First* he entirely suppressed the original Introduction (pp. 1—99, line 2 of this text) and substituted one of his own of a much less metaphysical and more rationalistic character (pp. 1—30 of my translation of the *New History*). *Secondly*, he entirely suppressed the original conclusion (pp. 238, line 12 to 283), dealing with the history of Şubḥ-i-Azal and the events immediately succeeding the Báb's death, and substituted a quite different conclusion of his own (pp. 313—319 of my translation of the *New History*). *Thirdly*, he suppressed all mention of Şubḥ-i-Azal, whose name only occurs once in a sentence clearly interpolated in the British Museum MS. of the *New History* (pp. 246—7 of my translation). *Fourthly* he toned down or suppressed incidents and expressions not in accordance with later Bahá'í sentiment or calculated to create an unfavourable impression on the general reader. Bahá'u'lláh greatly developed the ethical and repressed the metaphysical side of Bábíism; strove to make peace with the Persian Government by representing himself and his followers as loyal subjects of Náṣiru'd-Dín Sháh, the

siasm, and, in ordinary every-day matters; by obvious honesty of purpose, could connive at such an act of suppression and falsification of evidence. The application of this fact, which, were it not established by the clearest evidence, I should have regarded as incredible, I leave to professional theologians, to whom it may not be devoid of a wider significance. Of this much I am certain, that the more the Bahá'í doctrine spreads, especially outside Persia, and most of all in Europe and America, the more the true history and nature of the original Bábí movement is obscured and distorted.

Now Mírzá Jání's history contained, besides the portions which it was desired to suppress or alter, a mass of historical matter which was of the utmost interest to all Bábís, whether Bahá'ís or Azalís, and of which the preservation did not clash with the "exigencies of the time". What may best be described as a "Bowdlerized edition" of the work was therefore prepared under circumstances fully detailed by Mírzá Abu'l-Faẓl of Gulpáyagán, a very learned and devoted old follower of Bahá'u'lláh, and issued under the name of the "New History" (*Ta'rikh-i-Jadíd*). The communication on this subject made by Mírzá Abu'l-Faẓl to Lieut. Alexander Tumansky was entitled in honour of this officer *Risála-i-Iskandariyya* ("the Alexandrine Treatise"), and was published by him in Vol. VIII (pp. 33—45) of the *Zapiski* of the Oriental Section of the Imperial Russian Archaeological Society, while of that portion of it which dealt with the genesis of the *New History* I published an English translation on pp. XXXV—XLII of the Introduction to my translation of that work. Briefly, the work was undertaken by a certain Mírzá Husayn of Hamadán at the instigation of Mánakjí, the Zoroastrian agent at Tíhrán, about the year 1874, and Mírzá Abu'l-Faẓl himself composed a portion of the Preface and suggested the *modus operandi*, which was to take Hájji Mírzá Jání's

divinely inspired and gifted with divine knowledge and pre-science, deliberately chose to succeed him one who was destined to be the "Point of Darkness" or chief opponent of "Him whom God shall manifest".

6. *The History of Mīrzá Jānī and the New History.*

So difficult, and especially so opposed to the Shī'ā theory of the Imāmate, is this assumption that it is perhaps not to be wondered at that the Bahá'ís endeavoured to get over the difficulty by ignoring Ṣuḥḥ-i-Azal's existence as far as possible, and by suppressing all documents tending to prove the position which he undoubtedly held. Foremost amongst such documents was Mīrzá Jānī's history, which, as we have seen, was so successfully suppressed that had it not been for the accident that an intelligent and sympathetic though unbelieving foreigner, the Comte de Gobineau, obtained and brought to Europe a manuscript of the work in question before the "exigencies of the time" (*maṣlahat-i-waqt*) demanded its suppression, it would probably have perished utterly. When I was in Persia in 1887—8 the Bábís whom I met generally feigned complete ignorance of the very name and existence of Ṣuḥḥ-i-Azal, and it was only because I had read the Comte de Gobineau's *Religions et Philosophies* that I was ultimately enabled to ascertain that he was alive and to visit him in the Spring of 1890 at Famagusta in Cyprus. And though I made many enquiries amongst the Bábís in different parts of Persia for Mīrzá Jānī's history, I found no trace of its existence. This fact is very instructive in connection with the history of other religions, for it is hard for us, accustomed to a world of printed books and carefully-guarded public libraries, to realize that so important a work as this could be successfully suppressed; and equally hard to believe that the adherents of a religion evidently animated by the utmost self-devotion and the most fervent enthu-

writings as A. H. 1280 (= A. D. 1863—5). Nabíl, in his versified chronology ¹⁾, says that Bahá'u'lláh was fifty years old at the time of his 'Manifestation', which, as he was born at the beginning of A. H. 1233 (= A. D. 1817), would give A. H. 1283 (= A. D. 1866—7) as the date ²⁾. This latter date seems more probable, since the 'Manifestation' is generally considered to have taken place at Adrianople (which, partly for this reason, partly on account of equivalence in the numerical values of the two words *Edirné* and *Sirr*, is called by the Bahá'ís *Arṣ-i-Sirr*, "the Land of the Mystery"), where Bahá'u'lláh and Şubḥ-i-Azal, with their families and principal disciples, were living in exile from December, 1864, until August, 1868. That, in spite of violent dissensions, Bahá'u'lláh's claim should have been ultimately accepted by the great majority of the Bábis will astonish no one who has attentively considered what is said by the Báb as to "Him whom God shall manifest", for if the Báb produced "Verses" in the style of the Qur'án, so did Bahá'u'lláh; if the Báb's personality proved the truth of his claim by the all-compelling influence which it exerted over his followers, so did Bahá'u'lláh's; and, as we have seen, God alone knew when "He whom God shall manifest" would appear, and none could falsely lay claim to that high station. The difficulty does not lie here so much as in the fact that Şubḥ-i-Azal, who was indubitably appointed by the Báb as his successor, consistently refused to recognize his half-brother's claim, so that the Bahá'í, who must necessarily accept the divine character of the Báb's mission (since he who believes in one Manifestation must accept all preceding Manifestations), is driven to make the assumption that the Báb, being

1) For the text and translation of this, see J. R. A. S. for 1889, pp. 983—990.

2) The dates A. H. 1269 (A. D. 1852—3) and A. H. 1285 (A. D. 1868—9) are also given by other authorities. See the Introduction to my translation of the *New History*, pp. xxxv—xxxvi and foot-notes.



Mirzā Yahyā "Shubh-i-Azal" (1), with his sons and one of his followers, Mirzā 'Abdu'l-Aḥad of Zanjan (4). The eldest of the sons present is Mirzā 'Abdu'l-'Alī (2), who died in Sept. 1902; the second is Mirzā Rīfā'ī 'Alī, who subsequently adopted the name of "Constantine the Persian" (3).

میرزا یحیی صبح ازل با فرزندان و یکی از اصحابش در شهر مالموسا در جزیره
 قبرس (۱) صبح ازل (۲) پسر میرزا عبد العلی (۳) پسر میرزا رضوان
 علی (۴) میرزا عبد الاحد رنجانی که پدرش در والعه رنجان کشته شد.

To face p. xxiii of the Introduction.

in his time, and put into practice that with which he should be inspired. It is also clear that Mírzá Jání himself believed that *Ṣubḥ-i-Azal* was actually "He whom God shall manifest". Independent evidence of the Báb's nomination of *Ṣubḥ-i-Azal* as his successor is also afforded, *first*, by the text of the original nomination (*New History*, p. 426), in which *Azal* is called *Ismu'l-Wahid* ("the Name of the One"), *Wahid* being numerically equivalent (= 28) to *Yahyá*; *secondly*, by the Comte de Gobineau, who says (*Religions et Philosophies*, p. 277): "Il y eût quelque peu d'hésitation sur le successeur du Báb; mais enfin il fut, non pas élu, mais reconnu, car certains signes extérieurs et certaines facultés morales désignent divinement le chef de la religion. C'était aussi un tout jeune homme. Il n'avait que seize ans; il s'appelle Mirza-Yahya et est fils de Mirza-Bou-zourg-Nouri, vizir d'Imam-Werdy-Mirza, gouverneur de Téhéran. Il a perdu sa mère au moment de sa naissance, et la femme d'un chef des bâbys, d'un des membres de l'Unité, qui porte le titre de *Djenáb-Béha*, 'l'Excellence Précieuse', avertie par un songe de l'état misérable où se trouvait l'auguste enfant, le prit avec elle et l'éleva jusqu'à sa cinquième année. . . . Le Báb avait porté le titre de *Hezret-è-Alá*, 'l'Altesse Sublime'. Le second Báb s'appelle *Hezret-è-Ezel*, 'l'Altesse Éternelle'. L'élection avait été toute spontanée et elle fut reconnue immédiatement par les bâbys." And finally a passage in the *Íqán*, written in A. H. 1274 (= A. D. 1858—9) clearly shows that *Bahá'u'lláh*, who was its author, at that time regarded himself as subject to another authority, presumably *Ṣubḥ-i-Azal*¹).

The date when Bahá'u'lláh put forward his claim to be "He whom God shall manifest" is given in some Bahá'í

1) I published the whole text of this passage in my *Catalogue and Description of 27 Bábí MSS.* (J. R. A. S. for 1892, pp. 436—8) and the translation of the most important passages in my second paper on the *Bábís of Persia* (J. R. A. S. for 1889, pp. 946—7).

months which constitute the Bábí year, called "the Month of Bahá", is consecrated to Him (V, 3); all must rise up on hearing His name, and in every assembly a vacant seat is to be left for Him (IX, 1). None must grieve another lest perchance he inadvertently grieve Him (IV, 5), and children must not be beaten lest He should suffer in the days of His childhood (VI, 11; VII, 18).

5. *Bahá'u'lláh and Şubḥ-i-Azal.*

Now amongst the Báb's followers were two half-brothers of Núr in Mázarán, the elder named Mírzá Ḥusayn 'Alí and entitled *Bahá'u'lláh* ("the Splendour of God"), and the younger named Mírzá Yaḥyá and entitled *Şubḥ-i-Azal* ("the Dawn of Eternity"). At a later date the rivalry which arose between these two half-brothers divided the Bábis into two sects, the Azalís, who are now numerically few, and the Bahá'ís, who now constitute the vast majority of the Bábis. At the time when Mírzá Jání wrote, however (which, as we have seen, was between 1850 and 1852, within two years of the Báb's death), the utmost harmony appears to have existed between the brothers. Of the very important and instructive account of them given by Mírzá Jání (pp. 238, l. 12—245, l. 3) I have given a full translation on pp. 374—382 of the *New History*, to which I would refer all readers of this Introduction. Briefly what clearly appears from this account is that Mírzá Yaḥyá received the title of *Şubḥ-i-Azal* because he appeared in the fifth year of the Manifestation, which, according to a tradition of Kumayl (p. 3, last line of the text) is characterized by "a Light which shone forth from the Dawn of Eternity"; that the Báb bestowed on him his personal effects, including his writings, clothes and rings, nominated him as his successor (*Wali*), and bade him write the eight unwritten *Wáhids* of the *Bayán*, but abrogate it if "He whom God shall manifest" should appear



soul (II, 9). Whosoever believeth in Him hath believed in the *Bayán* (II, 9), which "revolves round His Word" (III, 3). Opposed to Him is the "Tree of Denial", which includes all who deny Him (II, 5). He will certainly appear before 2001 years have elapsed (VII, 10), and when He appears He has a right to all things, being independent of all things, and dependent only on God (III, 1; III, 13; VII, 14). His command is God's command (III, 2), and He is not to be asked why He does anything (III, 1). He is the First Paradise and the Most Great Name (III, 8), and all excellence in the World of Contingent Being is from Him (III, 13). The desire of the *Bayán* and of the People of the *Bayán* (i.e. the Bábís) for Him exceeds all desire (III, 3; III, 8), for He is divine (III, 13; VIII, 1), and is identical with the *Nuqta-i-Bayán*, i.e. the Báb (III, 13; IV, 9; VII, 2; VIII, 2). The day and place of His Advent are known to God alone (IV, 5; VI, 3; VII, 10), and His coming will be sudden (VII, 9), like that of the *Nuqta* (IV, 11). All the *Bayán* is His (VI, 16), and He best knows its meaning, since He is in truth its author (VI, 1). One verse of His Scripture is better than a thousand *Bayáns* (V, 8; VI, 6; VII, 1), and to understand it is better than to know all the *Bayán* (IV, 8). All previous Manifestations were created for Him (IV, 12), and He is the source of all the [Divine] Names and Attributes (V, 9). He is a touchstone to discriminate the true and the false (V, 4), and is eternally pure (VI, 17). In His day the unbeliever's soul is not his own (V, 5), and all must adopt His religion (VII, 5), for all will then have been educated in the *Bayán* (V, 5), though He is to be recognized by Himself, not by the *Bayán* (VII, 11), for it is impossible that one should falsely claim to be He (VI, 8), and He is the fulfilment of the words "there is nothing like Him" (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ). Many commandments are given in the *Bayán* to ensure respect for and constant remembrance of Him. Thus the first of the nineteen

Judgement has already come (VI, 13) and is just like any other day externally, so that it passes by and many are unaware of it. So likewise Heaven is belief in the Manifestation (II, 1; II, 4; II, 16); is the *Bayán* (II, 19; II, 13; III, 13); is wherever believers are or have been (II, 9; II, 10; IV, 4; V, 13); is the perfection of everything (III, 13; III, 17; IV, 11; V, 4; VI, 3); and the idea of a material and sensuous heaven is ignoble (VII, 19), while God alone knows what shall be after death (II, 8). So also Hell is unbelief, and its essence is ignorance and denial (II, 1; II, 4; it is the "Eternal No" (II, 17), and he who disbelieves in the *Bayán* is already in Hell (II, 6); it is true, though no one has hitherto understood in what sense (II, 16; II, 17); and wherever no believer dwells, there is a part of Hell. In like allegorical fashion are explained the Tomb and its torments, the Balance, the Bridge of *Širát*, and the like.

4. "*He whom God shall manifest*".

In order to judge aright of the controversies which soon after the Báb's death divided his followers, it is very necessary to have at any rate a summary knowledge of the teaching of the *Bayán* concerning "Him whom God shall Manifest" (*Man yudhhiruhu'lláh*). The following, therefore, are some of the principal declarations about Him in the Persian *Bayán*. He is the "Speaking Book" (*Kitáb-i-Nátiq*), and on His appearance all who refuse to believe in Him cease to be accounted believers (II, 3; IV, 4). Belief in Him is equivalent to belief in God (III, 15), and refuge in Him to refuge in God (II, 4; IV, 2). "Letters" included in His Book are saved, and those not so included are lost (II, 4). He is intended by every good name in the *Bayán* (II, 5), which is the measure or standard only till He comes (II, 6), and will then bear its fruit (II, 7) and attain its Resurrection (II, 7), for when He appears all shall be raised up as one

corresponding to one year's growth in the Manifestation, Adam, as we have seen, being placed 12,210 years before the Báb) and "He whom God shall manifest" to a lad of 14 (III, 12) or 19 years of age (III, 15; V, 4). A new Manifestation comes as soon as the evolution of the human race has prepared men for it (VI, 13), but only God knows when it will be (VII, 10; III, 15).

Another favourite illustration used by the Bábís (though not, I think, occurring in the *Bayán*), to explain in what sense the successive Manifestations are identical and in what sense progressive, is that of a teacher engaged in teaching different classes of students of different ages and degrees of knowledge. The teacher is the same and his knowledge is the same, but he uses different phaseology and illustrations according to the capacity of his hearers. Thus to a class composed of little children he will perhaps say that knowledge is to be desired because it is sweet like sugar, inasmuch as their minds are incapable of appreciating its desirability in a less concrete and materialistic form; but to a class of older pupils he will describe it in a different manner. So Muḥammad, for instance, speaking to a primitive and materialistic people like the Arabs spoke of the Resurrection, Heaven and Hell in materialistic terms they could understand; but in the *Bayán*, which is addressed to a more highly-developed and civilized audience, it is explained that the Resurrection (*Qiyámat*) is the period of the Manifestation of the New Uprising (*Qá'im*) of the Divine Will (II, 7; VIII, 3; IX, 3), and is not to be understood in the material sense in which the Shí'á Muhammadans understand it (II, 7); that the Resurrection of anything is the time when its perfection is made manifest, so that, for example, the Bayánic Dispensation is the Resurrection of the Qur'ánic or Muhammadan (II, 7; VII, 15); that all things, therefore, even cups and saucers (II, 11), have a Resurrection; and that the Day of

is Himself incomprehensible. As "none but Himself knoweth Himself", knowledge of God must be understood as meaning knowledge of His Manifestation, *i.e.* of the Prophet of the Cycle; refuge in Him as refuge in His Manifestation; meeting Him as meeting His Manifestation, "for none can meet the Most Holy Essence" (II, 7 and III, 7), and "what is intended by the return of the Angels to God is the return of the Saints to 'Him whom God shall manifest', seeing that there neither hath been nor is any [direct] way to the Eternal Essence" (II, 10). What is manifested is the Will (*Mashiyyat*) of God, which created all things, and stands to them in the relation of Cause to Effect or Fire to Heat. This Will is the *Nuqta* or "Point" (II, 13; III, 7 and 8) of each Prophetic Cycle and manifests itself in the Revelation proper to that Cycle. Thus Muḥammad is the *Nuqta-i-Furqán*, or Point of the Qur'anic Dispensation, as Mírzá 'Alí Muḥammad is the *Nuqta-i-Bayán*, or Point of the Bayánic Dispensation, and the two are identical (I, 15; VIII, 2). Adam, who is placed in the *Bayán* (III, 13) 12,210 years before the Báb, was the first Manifestation, and "that which was obeyed in him was identical with that which was obeyed in other Prophets" (VII, 2). These Manifestations of the Divine Will (*Mashiyyat*) are identical (VII, 10; VIII, 2 *etc.*), like the Sun which rises day after day (VI, 12; VII, 15; VIII, 1); all the earlier ones exist for the latest (IV, 12), which, in turn, needs all of them (V, 4); and they have neither beginning nor end (III, 15; IV, 12), for there were other worlds before Adam (IV, 14), and there will be other Manifestations after "Him whom God shall manifest" (VII, 13; IX, 9). Each Manifestation is more perfect than the last and includes all preceding ones (III, 13), and each time the Divine Will returns with increased strength and fuller Utterance, so that Adam may be compared to the embryo, the Báb to a boy 12 years of age (the lapse of 1000 years in the life of the world evidently

values of the words *Ghiyáth* (غیاث) and *Mustágháth* (مستغاث). The most important references to this point are:

(1) Persian *Bayán*, *Wáhid* II, *Báb* 17:

اگر در عدد غیاث ظاهر گردد و کلّ داخل شوند احدی داخل در نار نی ماند، اگر الی مستغاث رسد کلّ داخل شوند احدی در نار نی ماند الا آنکه کلّ مبدّل ی گردند بنور او،

"If He [whom God shall manifest] shall appear in the number of *Ghiyáth* and all shall enter in, not one shall remain in the Fire. If He tarry until [the number of] *Mustagháth*, all shall enter in, not one shall remain in the Fire, but all shall be transformed into His Light".

(2) Persian *Bayán*, *Wáhid* III, *Báb* 15:

عالم بظهور نیست غیر الله هر وقت شود باید کلّ تصدیق نمایند و شکر الهی بجا آورند اگرچه امید از فضل اوست که تا مستغاث برسد و از قبل [او] کلمه الله مرتفع گردد و آنها الدلیل آیه والوجود علی نفسه اذ الغیر يُعَرَف به و هو لا يُعَرَف بدون، سبحان الله عما یصفون،

"None knoweth [the time of] the Manifestation save God: whenever it takes place, all must believe and must render thanks to God, although it is hoped of His Grace that He will come ere [the number of] *Mustagháth*, and will raise up the Word of God on his part. And the Proof is only a sign [or verse], and His very Existence proves Him ¹⁾, since all else is known by Him, while He cannot be known by what is below Him. Glorious is God above that which they ascribe to Him!"

3. The *Báb's* theory of *Theophanies*.

According to the *Báb's* conception, as set forth, for instance, in the Persian *Bayán*, God, while comprehending all things,

1) This rather obscure sentence appears to mean that the personality of "Him whom God shall manifest" and his power to reveal "signs" or "verses" (*áyát*) like those of the *Qur'án* are sufficient proofs of his identity.

that he will be followed by another and a greater Manifestation, whom he calls "Him whom God shall manifest" (*Man yudhhiruhu'lláh*). It is also true that, deeply impressed by the obstinacy with which the followers of each Prophet had in the past rejected, for the most part, the successor whose Advent was foretold in their scriptures and traditions, he again and again urges his followers not to imitate the example of the Jews who crucified their expected Messiah, the Christians who rejected the promised Paraclete (by whom the Muslims understand their Prophet Muḥammad), and the Muhammadans who, while professing to expect eagerly the return of the Imám Mahdí, persecuted, imprisoned and finally put to death him who was really intended in the traditions referring to the Imám. And so great was his fear that his followers might act in like manner in rejecting "Him whom God shall manifest" that he bids them, even if they cannot be sure that one claiming this high position is genuine, at any rate to refrain from rejecting or persecuting him, but rather, if they cannot believe, to keep an open mind. But it is not true, so far as one can judge from the *Bayán*, that the Báb regarded himself as a fore-runner of "Him whom God shall manifest" in any narrower sense than that in which Moses was the forerunner of Christ, or Christ of Muḥammad, or Muḥammad of the Báb; while inasmuch as the *Bayán* contains regulations for the conduct of the Bábí state, and implicitly assumes a time when Persia at least shall have adopted Bábíism as the state religion, it may be inferred that the Báb expected that the next Manifestation would be separated from his own by an interval of time more or less commensurate with those intervals which had separated previous Dispensations. Indeed the following texts from the Persian *Bayán* afford some ground for supposing that this interval was expected to be 1511 or 2001 years, these being the numbers represented by the numerical

rawayh. Hitherto he had called himself "the gate" (*Báb*), "the Reminder" (*Dhikr*), "the Person of the Seven Letters" (*Dhát-i-Hurúf-i-Sabʿa*, because his name, ʿAlí Muḥammad, comprises in Arabic seven letters); now he called himself the *Qá'im* ("He who is to arise"), the *Mahdí*, and even "the Point" (*Nuqṭa*). The period of this change is fixed by Mírzá Jání (p. 212, l. 15) as coinciding with the removal of the Báb to the castle of Chihríq¹⁾, where he appears to have spent the last two years and a half of his life (Jan. 1848—July, 1850)²⁾, and this claim on his part was one of the points on which he was specially questioned when he was cross-examined before Náṣiru'd-Dín (then Crown-Prince, afterwards Sháh) at Tabríz³⁾.

It must, however, be clearly apprehended that, as Gobi-neau truly observes, "il n'y a aucun rapport entre l'idée que les Bábys se font du *Point*, et ce que les musulmans pensent au sujet de l'Imam Mehdy"; and it must be added that the theory now advanced by the Bahá'ís that the Báb considered himself as a mere herald or fore-runner of the Dispensation which Bahá'u'lláh was shortly to establish, and was to him what John the Baptist was to Jesus Christ, is equally devoid of historic foundation. In his own eyes, as in the eyes of his followers, Mírzá ʿAlí Muḥammad inaugurated a new Prophetic cycle, and brought a new Revelation, the *Bayán*, which abrogated the *Qur'án*, as the *Qur'án* had abrogated the Gospels, and the Gospels the Pentateuch. It is true that the Báb emphatically and repeatedly declares that he is not the last Manifestation of the Universal Reason or Prophetic Spirit, and that his Revelation is not final, but

1) See also my translation of the *New History*, p. 241.

2) See Vol. II of my translation of the *Traveller's Narrative*, p. 277.

3) See Vol. II of *Traveller's Narrative*, pp. 288—9, and the whole of the succeeding note (Note N) on "the Báb's claim to be the Imám Mahdí" (pp. 290—295).

Mírzá 'Alí Muḥammad of Shíráz. The latter, however, adopted the title of *Báb*, or "Gate", which practically connoted the same idea as "the Perfect Shí'a" and which was as old as the Twelfth Imám himself. For the Twelfth Imám, or Imám Mahdí, never showed himself to his followers after he had performed the funeral rites over his father's grave, but entered at once into "Occultation" (*Ghaybat*). During the earlier period of this "Occultation", however, he was not completely isolated from his followers, with whom he maintained indirect communications through a series of four successive "Gates" (*Báb*, plural *Abwáb*). This period, known as the "Minor Occultation" (*Ghaybat-i-Sughrá*), was brought to an end by the death of the fourth and last *Báb*, and was succeeded by the "Major Occultation" (*Ghaybat-i-Kubrā*). The Twelfth Imám succeeded to the Imámate in A.H. 260 (exactly one thousand years before the "Manifestation" of the *Báb*), and disappeared from mortal ken in A.H. 329, since which time, according to orthodox Shí'ite belief, he has been concealed with certain of his faithful followers in the mysterious city of Jábulqá, whence he will issue forth in the fulness of time "to fill the earth with Justice after it has been filled with oppression" ¹).

2. *Development of the Báb's doctrine.*

There was, therefore, nothing very new or original in the assumption by Mírzá 'Alí Muḥammad of the title of *Báb*, and the position of intermediary between the Absent Imám and his faithful followers. Very soon, however, he "went a step higher", as the Bábís say, declared himself to be the Twelfth Imám or Imám Mahdí himself, and conferred the title of *Báb* on one of his followers, Mullá Ḥusayn of Bush-

¹) For fuller details concerning the meaning of the title *Báb* and the persons who adopted it before Mírzá 'Alí Muḥammad, see Vol. II of my translation of the '*Traveller's Narrative*', pp. 226—234 and pp. 296—299.

(2) That since the twelfth Imám, or Imám Mahdí, disappeared from mortal ken in A.H. 260 (= A.D. 873—4), and will only return at the end of time "to fill the earth with justice after that it has been filled with oppression", and since the faithful are in constant need of his direction and guidance, which God in His Mercy must needs make accessible to them, therefore there must always exist amongst the faithful one who is in direct supernatural communication with the Absent Imám, to serve as a "channel" between the Imám and his people. This person they call "the Perfect Shí'a" (*Shí'a-i-Kámil*).

(3) That there is no bodily Resurrection, but that only a sort of "astral body" (*jism-i-harqulá'i*) survives the dissolution of the material form of man.

The Shaykhís, therefore, recognize only four Pillars (*arkán*) or fundamental principles of belief, *viz.* (1) belief in God; (2) belief in the Prophet; (3) belief in the Imám; (4) belief in the "Perfect Shí'a"; while the orthodox Shí'a, or *Bálá-saris*, recognize five, *viz.* (1) belief in God; (2) belief in the Unity of God; (3) belief in the Justice of God; (4) belief in the Prophet; and (5) belief in the Imám. Of these the Shaykhís object to (2) and (3) as redundant, since belief in God and His Prophet implies belief in the *Qur'án* and all that is therein revealed concerning God's Attributes, while, as we have seen, they add an article concerning the "Perfect Shí'a", or permanent Channel of Grace between the Imám and his people. And there is no doubt that first Shaykh Aḥmad al-Aḥsá'í, and after him his successor Sayyid Kázim of Rasht, was regarded as the "Perfect Shí'a" or Channel of Grace above mentioned.

On the death of Sayyid Kázim of Rasht it was at first not clear who should succeed him as "the Perfect Shí'a", but soon two rival claimants appeared, Hájji Karím Khán of Kirmán, the recognized head of the later Shaykhís, and

having recognized the Imám of the Age, dies the death of a heathen”.

To the Persians, imbued as they were with the belief in the Divine Right of Kings, and accustomed from Sásánian times to regard their rulers as divine beings (Shápúr I, for instance, calling himself in his inscriptions ΘΕΟΣ and *alâhâ*) the Shí‘ite theory of the Imámate was naturally the more acceptable, and it is in Persia that it has always had its stronghold. And while some of the Shí‘a contented themselves with regarding the Imáms as “immaculate” (*ma‘ṣúm*), others, known generically as *ghulât*, or “exceders”, invested them with Divine attributes, or regarded them as Emanations of the Deity.

Of these *Ghulât* there were many sects, differing in details, but all characterized, according to ash-Shahristání, ¹⁾ by four cardinal doctrines, *viz.* Metempsychosis (*tanásukh*), Anthropomorphism (*tashbíh*) or Incarnation (*hulúl*), “Return” of individuals or types in successive cycles (*rij‘at*), and variation in the Divine Purpose (*badá*) ²⁾. Amongst the latest of these were the Shaykhís, or followers of Shaykh Aḥmad al-Aḥsá‘í, of whom Sayyid (or Mírzá) ‘Alí Muḥammad the Báb was one, while his rival Hájji Karím Khán of Kirmán, whose sons are the heads of the present Shaykhís, was another. It is therefore in the doctrines of the Shaykhís that the origins of the Bábí doctrines must be sought. Now the chief doctrines of the Shaykhís were:

(1) That ‘Alí and the succeeding eleven Imáms (twelve in all) were divine or quasi-divine beings.

1) *Kitábul-Milal wa'n-Niḥal* (ed. Cureton), pp. 113 and 132—133.

2) See the *Dictionary of the Technical Terms of the Sciences of the Musalmáns* (Calcutta, 1862), Vol. I, p. 157, where it is stated that those who hold this view “admit that God may will a thing, and that thereafter there may appear to Him something which was not before apparent”, so that He may alter His purpose.

the origins and evolution of Bábí doctrines — doctrines which cannot be properly understood except in connection with the theology of Islám generally and of the Shí'ā sect in particular, and which must be considered, moreover, in their historical relations.

I. *Sunní, Shí'ā, and Shaykhí.*

It is not always clearly recognized that the great schism which has divided Islám almost from the earliest times is not a mere question of names and persons but of principles. That the Prophet must have successors and Islám a supreme head or pontiff is recognized by both parties, but as to the nature and method of selection of that head they differ widely. According to the Sunnί view, any suitable candidate chosen by the concensus of opinion of the Muslims (*Ijmā' u'l-Ummat*) is competent to become the Caliph (*Khalífa*) or Vicar of the Prophet, and though during Umayyad and 'Abbásid times he was always chosen from one particular family, the method of selection in the period immediately succeeding the Prophet was entirely democratic. The Shí'ā, on the other hand, hold firmly to the principle that the Imám, or supreme Pontiff of the Faith, must be a descendant of the Prophet (which practically means a descendant of his daughter Fáṭima and his consin 'Alí), and not only a descendant but a particular descendant, nominated explicitly (*bi-naṣṣ*) by his predecessor, *i.e.* by the Prophet in the case of the first Imám, and in other cases by the preceding Imám. Thus the right of the *Khalífa* to rule reposed on the will of the people, the right of the *Imám* on the will of God. The Imám was none the less Imám though recognized only by a small minority, and to recognize and yield allegiance to the rightful Imám was the supreme duty of the believer. "*Whoever dies*", says a familiar Shí'ite tradition, "*without*

امانت فرستاد پس از اخذ آن بمزارت و زحمت يك واحد از آن مفقود شد
بود حال همین ده واحد موجود است مگر آنکه در ایران بزرگوارها و
مزارتها پیدا شود،

"The third, as was suggested [by you], is, so far as the earlier verses, containing [variations of] the name *Karīm* ['Gracious'], are concerned, a letter revealed for the late ¹⁾ Mīrzā Aḥmad the Scribe, His Holiness Mullā 'Abdu'l-Karīm of Qazwīn, ²⁾ who suffered martyrdom [in A.D. 1852] in Tīhrān. The remainder of it forms part of the nineteen *Wāhids* of the *Bayān*, eleven of which were manifested, while the eight [remaining ones] were veiled in God's Will, as is indicated in each case in the appropriate place. When I sent some writings as a trust to Qazwīn, after they were regained with bitterness and trouble one *Wāhid* thereof was lost, and now only the [other] ten *Wāhids* are at hand, unless they should be discovered with trouble and bitterness in Persia".

There exists, therefore, so far as we know, only one complete manuscript of Mīrzā Jānī's History, although it is the oldest and most authentic account of the stirring events of the years A.D. 1844—1851 or 1852, presented from the Bábí point of view, which we possess. Persecuted though they have been, the Bábís have nevertheless found little difficulty in preserving the greater part — certainly the most important part — of their literature. How, then, are we to account for the disappearance of this work, with the single exception of one copy brought out of the country about the year 1863, seeing that it is perhaps the most important document which exists for the history of the early Bábís?

To answer this question it is necessary to consider briefly

1) Lit. "upraised". See n. 1 on p. XVI *supra*.

2) See my translation of the *Traveller's Narrative*, p. 41 and n. 2 *at calc.*, and other passages specified in the Index.

"That one which consists of 53 *Sûras* appeared before the 'Book of Light' was written, in the year A.H. 1267 [= A.D. 1850—1851], and is dedicated to one Aḥmad by name, with the number of which name [$1 + 8 + 40 + 4 = 53$] the number of the *Sûras* thereof corresponds. It was made brief and concise for his sake, that others might be submerged in those oceans of words. The name of this book is recorded as 'the first Written Tablet' and the '*Aḥmadiyya*'".

(5) *Suppl. Arabe*, 2511.

(Acquired on the same date as the last; containing ff. 23 of 21.75×15.75 c. and 19 lines to page; written in a curious cramped writing, which cannot be described either as *naskh* or *ta'liq*).

This book, written partly in Arabic, partly in Persian, appears to be the work translated into French by Gobineau in his *Religions et Philosophies* (pp. 461—543) under the title of "*Ketab-e-Hukkam*" [properly *Kitāb-i-Aḥkām*] or "*le Livre des Preceptes*", and begins:

الله اكبر هو الاكرم بسم الله الاكرم الاكرم الله لا اله الا هو الاكرم الاكرم
قل الله اكرم فوق كل ذا (sic!) اكرام، لن يقدر ان يمتنع عن ملك سلطان
اكرامه من احد لا في السموات ولا في الارض ولا ما بينهما يخلق ما يشاء
بامر الله كان كراما كارما كريما،

There is no colophon. Concerning this book Ṣubḥ-i-Azal wrote:

ثالث چنانچه اشارت فرموده اول آيات كه اسماء كريمه داشته توقيعى است
كه بجهت مرفوع ميرزا احمد كاتب جناب ملا عبد الكريم قزوینی نازل
شده است و در طـ بشهادت رسيدند، بقيه آن از نوزده واحد بيان است
كه يازده از آن ظاهر شده و هشت منهاج آن در مشيئة الله محتجب شده در
مقام خود اشاره فرموده اند، زمانيكه اين مفتقر بعضى از آثار بقزوين

کتابیکه مشتمل بسور و بسملة آن بسم الله العزيز الحكيم بوده منسوب بختیر و مسی بنور است چنانچه در اوائل اشاره شد که دو نور است و این نور ثانی است، در اینجا نسخه آن نیست در ایران موجود است اگرچه بعضی از کتب و چند جلد از نور بدست اعدا رسید لیکن این همان است قدری از کلمات آن افتاده شده است چنانچه مسطور فرموده بودند،

"The book containing *Sūras* and beginning with the invocation 'In the Name of God the Mighty, the Wise' is by myself, and is named 'Light' [*Kitābu'u-Nūr*]; for, as already indicated, there were two 'Books of Light', of which this is the second. No copy of it exists here [*i.e.* in Cyprus], but it exists in Persia, though some [of my] books including several copies of the [Book of] Light fell into the hands of my enemies. This, however, is that same book, though a few words are omitted, as you wrote".

(4) *Suppl. Arabe*, 2510.

(Acquired on Oct. 22, 1884; containing ff. 44 of 25.25 x 17.0 c. and 10 lines to page; written in a rather unformed *ta'liq*).

It begins at the very top of f. 1^a (so that possibly some portion may be missing from the beginning) and contains some 53 *Sūras*, each beginning with a different form of the *Bismi'llāh*, and each bearing a name, *e.g.* *Sūra* I (11 verses) is called *Tahmid*; — II, *Tasbīh*; — III, *Ta'dkhīm*; — IV, *Taqdīs*; — V, *Shahāda*, etc. The colophon is dated Thursday, end of Dhu'l-Qa'da, A.H. 1278 (= April 29, 1862).

Concerning this book Ṣubḥ-i-Azal wrote:

آنکه پنجاه و سه سوره است پیش از تحریر کتاب نور در سال شصت و هفت مخصوص بنام شخصی احمد نام و عدد سور آن بعدد اسم او و مختصر و موجز من اجل او بشهود آمد تا سابرین در آن بحور کلمات منغیس کردند و نام آن کتاب لوح مسطور اول و احمدیه مرقوم شده است،

در انبار محبوس شد در کشتن او اقدام نموده بودند بالاخره گفتند خودش در شب اول خودرا تلف نموده بریسمان حلق خودرا بسته شهید شد بود،

"The history to which you allude must, by certain indications, be by the uplifted¹) and martyred Hájji [Mírzá Jání], for none but he wrote [such] a history. Another in Baghdád had thought of writing one, and the name of this humble one [*i.e.* Şubḥ-i-Azal himself] would necessarily have appeared in it, but certain persons²) prevented him. One named Hájji Muḥammad Rizá was of this class of persons in this Dispensation, but there was [also] a Hájji Muḥammad Rizá, a merchant of Isfahán, who in these years, until somewhere about [A.H. 12]70 (= A.D. 1853—4) more or less, was imprisoned in the gaol. They sought to slay him, and at length gave out that on the first night [of his imprisonment] he had bound a cord about his throat and destroyed himself, and so became a martyr".

(3) *Suppl. Arabe, 2509.*

(Acquired on Oct. 21, 1884; containing ff. 369 of 33 × 19 c. and 19 lines to page; written in a clear but very unformed *naskh*).

It contains 76 (= 19 × 4) *Súras*, all numbered and in some cases also named. The text for the first 28 ff. is fully pointed. The names of some of the *Súras* are as follows: *Súra* III, *Súratu'r-Rusul*; — V, — *u'l-Fannat*; — VI, — *u't-Tanzíl*; — VIII, — *u'l-Waraqá, etc.* The colophon is dated Tuesday, 14 Rabí' I, A.H. 1279 (= Sept. 9, 1862).

Concerning this book Şubḥ-i-Azal wrote in the letter above cited:

1) In the phraseology of the early Bábis "uplifted" or "elevated" (مرفوع) means "deceased". It is, of course, only used of believers.

2) Presumably some of Bahá'u'lláh's followers.

of binding had been placed in juxtaposition, the copyist so transcribed them without discrimination, so that a book like this has been bound in one volume with the *Bayán*. It is not, however, to be reckoned as one of the Bayánic scriptures, and has no connection with the author of the *Bayán* [*i.e.* the Báb]; and although it is true that it was written by one of those who believed in the *Bayán*, yet it is not consonant with justice and equity that it should be bound up in one volume with it, lest some ill-informed reader should ascribe it [to the Báb himself] and so be misled, deeming himself possessed of knowledge”.

The end of this fragment of Mírzá Jání's History (indicated in the notes at the foot of the text by the letters *ناقص*, *i.e.* “the defective copy”) corresponds with 66^b, line 13 of the following manuscript.

(2) *Suppl. Persan 1071.*

(Acquired on the same date as the MS. described above; containing ff. 198 of 22.25 × 17.25 c., with wide margins measuring 7.5 c., and 15 lines to page; written in clear *naskh* of the type affected by the early Bábís).

This is the complete copy (indicated in the notes by the letters *کامل*, *i.e.* “complete”) on which the present text is chiefly, and from p. 85, l. 7 onwards entirely based.

On this manuscript and the preceding one *Ṣubḥ-i-Azal*, to whom I sent a description of these five MSS., wrote on May 3, 1892, the following note:

تاریخ که اشاره فرموده بقراین باید از حاجی مرفوع شهید بوده غیر از او کسی تاریخ ننوشته، دیگری در بغداد خیال نوشتن داشت ولا بد نام حقیر در آن میان نوشته می شد بعضی مانع او شدند، حاجی محمد رضا نام از این قبیل اشخاص در این امر بوده اند ولیکن حاجی محمد رضا نای ناجر اصفهانی در همان سنوات تا نزدیک هفتاد یا آنکه قدری کم و زیاد

were bought by the British Museum, but personally I would rather have had the five Bábí MSS. of the collection which were acquired by the Bibliothèque Nationale. These five, which I first examined and took notes of in April, 1892, during a short stay in Paris, are as follows:

(1) *Suppl. Persan 1070.*

(Acquired by the Bibliothèque Nationale on Nov. 25, 1884; containing ff. 356 of 24.25×16.75 c. and 10 lines to page; written in clear but ungraceful *nasta'liq*).

It contains two separate works, *viz.*

(1) The *Persian Bayán* (ff. 1^b—284^b), ending as usual with Chapter 10 of Wáhid IX, followed by a short colophon:

تمت هذه النسخة الشريفة بمجة جناب اجل اعظم دستور الفخم وزير اكرم
سمت اتمام يافت سنه ۱۲۷۹،

(2) The first third of Mírzá Jání's History (ff. 285^a—356^a = pp. 1—85 of this text). Then is no break between the beginning of this and the end of the *Bayán*, but the following note has been added in another hand in the margin of f. 285^a:

هو، براهل بصيرت مخفی نخواهد بود که این نسخه که اول آن این صفحه
است دخلی بکتاب بیان ندارد و چون در نسخه سابق بر این نسخه بحسب
مجلد نمودن ملحق کرده بودند کاتب تمیز نداده و نوشته و مثل آن با بیان
در يك جلد مجلد شده است و از کتب بیانیّه محسوب نمیگردد و نسبتی
بصاحب بیان ندارد، اینقدر است که یکی از مؤمنین بیان نوشته است
ولی با بیان در يك جلد بودن آن منافی عدل و انصاف است، مبدا
بخبری نسبت دهد که محتجب ماند و بعلم حکم نموده،

"HE [IS GOD]! It should not be hidden from persons of discernment that this book, whereof this page is the beginning, has no connection with the *Bayán*, but since in the manuscript from which this copy was made the two in process

INTRODUCTION.

Seventeen years ago (in 1893) I published at the Cambridge University Press a translation of what is known as the *Ta'rikh-i-Jadid*, or "New History" of the Báb. It is thus entitled, as I pointed out on p. XXIX of the Introduction, to distinguish it from the older history of Hájji Mírzá Jání of Káshán, on which it is based, and of which the full text is now for the first time published. This older history, in spite of, or even because of, its great value in elucidating the character of the Bábí movement in its earliest stages, has, for reasons indicated on pp. XXVIII—XXX of the above-mentioned Introduction, so nearly perished off the face of the earth that, in spite of all my researches, I know of only one complete manuscript (*Suppl. Pers.* 1071 of the Bibliothèque Nationale at Paris) and one partial manuscript (*Suppl. Pers.* 1070) containing the first third (pp. 1—85, line 7 of this edition). Both these manuscripts were originally obtained in Persia and brought thence to Europe, by the late Comte de Gobineau, the brilliant author of *Les Religions et les Philosophies dans l'Asie Centrale*, which first inspired my interest in and enthusiasm for the Bábís, and which contains what must still be regarded as one of the best, most picturesque and most original accounts of the Báb and his disciples yet written. On the death of the Comte de Gobineau his MSS. were sold by auction in Paris in 1884. Nine of what the late Dr. RIEU describes ¹⁾ as "the most valuable" of them

1) RIEU's *Supplement to the Catalogue of the Persian MSS. in the British Museum*, p. VII of the Preface. Here 1885 is named as the year of the sale, but if this be correct it must have been made by instalments, since, as will be seen, the 5 MSS. in the Bibliothèque Nationale were acquired in 1884.

Continuation of history of the Báb, and appearance of <i>Fanáb</i> -[or <i>Şubḥ</i>]- <i>i-Azal</i>	238
Account of <i>Fanáb</i> -[or <i>Şubḥ</i>]- <i>i-Azal</i>	238
His converse with <i>Ḥazrat-i-Quddús</i> and <i>Fanáb-i- Táhira</i>	240
The Báb's bequest to <i>Fanáb</i> -[or <i>Şubḥ</i>]- <i>i-Azal</i> , whom the author regards as "Him whom God shall manifest".	244
Execution of the Báb at Tabríz	245—252
Account of <i>Zabih</i> the sugar-seller	252—255
Account of <i>Fanáb-i-Başır</i>	255—260
Other Theophanies	260—261
Conclusion and counsels to the believers	261—283

TABLE OF PRINCIPAL CONTENTS.

(Although there exists in this book no systematic division into chapters or sections, for the convenience of the reader the principal topics of which it treats are shown in the sub-joined table.)

	Page.
General considerations on the nature and order of the Divine Manifestations and Theophanies	1—99
Account of Shaykh Aḥmad Aḥsá'í and Sayyid Kázim-i-Rashtí and their disciples	99—105
Manifestation of the Báb and first converts to his doctrine	105—113
History of the Báb from his expulsion from Shíráz until his arrival at Mákú	113—130
He is transferred to Chihríq	132
His dispute with the Doctors at Tabríz.	133—138
Death of Muḥammad Sháh	138
Qurratu'l- ^c Ayn	139—144
The meeting at Badasht	145—154
Events in Mázandarán and Siege of Shaykh Ṭabarsí	154—192
Surrender of Shaykh Ṭabarsí and slaughter of defenders.	192—204
Comparison with Karbalá.	204
The Báb claims to be the Qá'im	209
The "Indian Believer" (<i>Mú'min-i-Hindí</i>)	212—215
The "Seven Martyrs" (<i>Shuhadá-yi-Sab'a</i>)	215—223
Events at Níríz (or Nayríz)	223—229
The Zanján Insurrection	230—238

"E. J. W. GIBB MEMORIAL":

ORIGINAL TRUSTEES.

[*JANE GIBB, died November 26, 1904,*

E. G. BROWNE,

G. LE STRANGE,

H. F. AMEDROZ,

A. G. ELLIS,

R. A. NICHOLSON,

E. DENISON ROSS,

AND

IDA W. E. OGILVY GREGORY (formerly GIBB), appointed 1905.

CLERK OF THE TRUST.

JULIUS BERTRAM,

14, Suffolk Street, Pall Mall,

LONDON, S.W.

PUBLISHERS FOR THE TRUSTEES.

E. J. BRILL, LEYDEN.

LUZAC & Co., LONDON.

*This Volume is one
of a Series
published by the Trustees of the
"E. J. W. GIBB MEMORIAL."*

*The Funds of this Memorial are derived from the Interest accruing
from a Sum of money given by the late MRS. GIBB of Glasgow, to
perpetuate the Memory of her beloved son*

ELIAS JOHN WILKINSON GIBB,

*and to promote those researches into the History, Literature, Philo-
sophy and Religion of the Turks, Persians and Arabs, to which, from
his Youth upwards, until his premature and deeply lamented Death
in his forty-fifth year on December 5, 1901, his life was devoted.*

تِلْكَ أَثَارُنَا تَدُلُّ عَلَيْنَا * فَانْظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْأَثَارِ

*"The worker pays his debt to Death;
His work lives on, nay, quickeneth."*

*The following memorial verse is contributed by 'Abdu'l-Haqq Hâmid
Bey of the Imperial Ottoman Embassy in London, one of the Founders
of the New School of Turkish Literature, and for many years an
intimate friend of the deceased.*

جمله یارانی وفاسیله ایدرکن تطیب
کندی عمرند وفا گورمدی اول ذاتِ ادیب
گنج ایکن اولش ابدی اوج کماله واصل
نه اولوردی یاشامش اولسه ابدی مستر گیب

14. *The Ta'rikh-i-Guzida of Hamdu'lláh Mustawfi of Qazwín, reproduced in facsimile from an old MS., with Introduction, Indices, etc.* by Edward G. Browne. Vol. I. Text. 1910. Price 15s.
15. *The Earliest History of the Bábis, composed before 1852 by Hájji Mirzá Jání of Káshán, edited from the unique Paris MS. (Suppl. Persan, 1071) by Edward G. Browne. Price 8s.*

IN PREPARATION.

Part of the History of the Mongols, from the Jámi'ut-Tawárikh of Rashidu'd-Dín Fadlu'lláh, beginning with the account of Ogotáy, edited by E. Blochet, comprising: —

Tome I: Histoire des tribus turques et mongoles, des ancêtres de Tchinkkiz-Khan depuis Along-Goa, et de Tchinkkiz-Khan.

Tome II: Histoire des successeurs de Tchinkkiz-Khan, d'Ougédei à Témour-Kaan, des fils apanagés de Tchinkkiz-Khan, et des gouverneurs mongols de Perse d'Houlagou à Ghazan. (Sous presse.)

Tome III: Histoire de Ghazan, d'Oldjaïtou, et de Abou-Saïd.

An abridged translation of the Ihyá'u'l-Mulúk, a Persian History of Sístán by Sháh Husayn, from the British Museum MS. (Or. 2779), by A. G. Ellis.

The geographical part of the Nuzhatu'l-Qulúb of Hamdu'lláh Mustawfi of Qazwín, with a translation, by G. Le Strange.

The Futúhu Miṣr wa'l-Maghrib wa'l-Andalus of Abu'l-Qásim 'Abdu'r-Rahmán b. 'Abdu'lláh b. 'Abdu'l-Hakam al-Qurashí al-Miṣrí (d. A.H. 257), edited by Professor C. C. Torrey.

The Qábús-náma edited in the original Persian by E. Edwards.

Ta'rikh Miṣr the History of Egypt, by Abú'Umar Muḥammad b. Yúsuf al-Kindi (d. A.H. 350) edited from the unique MS. in the British Museum (Add. 23,324) by A. Rhuvon Guest. (In the Press.)

The Ta'rikh-i-Jahán-gushá of 'Alá'u'd-Dín 'Alá Malik-i-Juwayni, edited from seven MSS. by Mirzá Muḥammad of Qazwín. (In the Press.)

The Ansáb of as-Sam'ání, reproduced in facsimile from the British Museum MS. (Or. 23,355), with Indices by H. Loewe. (In the Press.)

The poems of four early Arabic poets. In 2 parts: — (1) The Díwáns of 'Amir b. at-Tufayl and 'Abíd b. al-Abras, edited by Sir Charles J. Lyall, K.C.S.I.; (2) The Díwáns of at-Tufayl b. 'Awf and Tirimmáh b. Hakím, edited by F. Krenkow.

The Kitábu'r-Raddi 'ala ahli 'l-bida'i wal-ahwá'i of Makhúl b. al-Mufaddal an-Nasafí, (d. A.H. 318), edited from the Bodleian MS. Pocock 271, with introductory Essay on the sects of Islám, by G. W. Thatcher M.A.

An abridged translation of the Kashfu'l-Mahjúb of 'Alí b. 'Uthmán al-Jullábi al-Hujwiri, the oldest Persian Manual of Súfiism, by R. A. Nicholson.

A monograph on the Southern Dialects of Kurdish, by E. B. Soane.

"E. F. W. GIBB MEMORIAL" SERIES.

PUBLISHED.

1. *The Bábar-náma, reproduced in facsimile from a MS. belonging to the late Sir Sálár Jang of Haydarábád, and edited with Preface and Indexes, by Mrs. Beveridge, 1905. (Out of print).*
2. *An abridged translation of Ibn Isfandiýár's History of Tabaristán, by Edward G. Browne, 1905. Price 8s.*
3. *Translation of al-Khazrajî's History of the Rasûlî Dynasty of Yaman, with introduction by the late Sir J. Redhouse, now edited by E. G. Browne, R. A. Nicholson, and A. Rogers. Vols. I and II of the Translation, 1906, 1907. Price 7s. each. Vol. III, containing the Annotations, 1908. Price 5s. (Vol. IV, containing the Text, in the Press.)*
4. *Umayyads and 'Abbásids: being the Fourth Part of Jurjî Zaydân's History of Islamic Civilisation, translated by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt., 1907. Price 5s.*
5. *The Travels of Ibn Jubayr, the late Dr. William Wright's edition of the Arabic text, revised by the late Professor M. J. de Goeje, 1907. Price 6s.*
6. *Yâqût's Dictionary of Learned Men, entitled Irshâdu'l-arîb ilâ ma'rifati'l-adîb, or Mu'jamu'l-Udabâ: edited from the Bodleian MS. by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt., Vols. I, II, 1907, '09. Price 8s. each. Vol. III, part I, 1910. Price 5s. (Further volumes in preparation.)*
7. *The Tajâribu'l-Umam of Ibn Miskawayh: reproduced in facsimile from MSS. Nos. 3116—3121 of Âyâ Sofia, with Preface and Summary by the Principe di Teano. Vol. I (Pre-Islamic history), 1909. Price 7s. (Further volumes in preparation.)*
8. *The Marzubân-náma of Sa'du'd-Dîn-i-Warâwîni, edited by Mirzá Muhammad of Qazwîn, 1909. Price 8s.*
9. *Textes persans relatifs à la secte des Houroûfis publiés, traduits, et annotés par Clément Huart, suivis d'une étude sur la religion des Houroûfis par "Feylesouf Rizâ", 1909. Price 8s.*
10. *The Mu'jam fî Ma'âyiri Ash'âri'l-'Ajam of Shams-i-Qays, edited from the British Museum MS. (OR. 2814) by Edward G. Browne and Mirzá Muhammad of Qazwîn, 1909. Price 8s.*
11. *The Chahâr Maqâla of Nidhâmi-i-'Arûdî-i-Samargandî, edited, with notes in Persian, by Mirzá Muhammad of Qazwîn. 1910. Price 8s.*
12. *Introduction à l'Histoire des Mongols de Fadl Allah Rashid ed-Din par E. Blochet, 1910. Price 8s.*
13. *The Diwân of Hassân b. Thâbit, (d. A.H. 54), edited by Hartwig Hirschfeld Ph. D., 1910. Price 5s.*

PRINTED AT LEYDEN.

KITÁB-I
NUQTATU'L-KÁF,

BEING THE EARLIEST
HISTORY OF THE BÁBÍS

COMPILED BY

HÁJJÍ MÍRZÁ JÁNÍ OF KÁSHÁN

BETWEEN THE YEARS

A.D. 1850 AND 1852,

EDITED FROM THE UNIQUE PARIS MS.

SUPPL. PERSAN 1071

BY

EDWARD G. BROWNE.

LEYDEN: E. J. BRILL, IMPRIMERIE ORIENTALE.
LONDON: LUZAC & CO., 46, GREAT RUSSELL STREET.
1910.

"E. J. W. GIBB MEMORIAL"
SERIES.

VOL. XV.

(Translations of the three Inscriptions
on the Cover.)

1. *Arabic.*

“These are our works which prove
what we have done;
Look, therefore, at our works
when we are gone.”

2. *Turkish.*

“His genius cast its shadow o’er the world,
And in brief time he much achieved and
wrought:
The Age’s Sun was he, and ageing suns
Cast lengthy shadows, though their time be
short.”

(*Kemál Páská-zádé.*)

3. *Persian.*

“When we are dead, seek for our
resting-place
Not in the earth, but in the
hearts of men.”

(*Jalálu ’d-Dín Rúmí.*)

E. J. W. GIBB
MEMORIAL

VOLUME XV

NUQTATU 'L-KÁF
BY
HÁJJI MÍRZÁ JÁNÍ
OF
KÁSHÁN

EDITED BY
EDWARD G. BROWNE